

القرآن الكريم والنوراة والإيجيل والعلم

دراسة الكتب المقدسة في ضوء المعارف الحديثة

تأليف
موريس بوكاي



دارالمعارف

هذا الكتاب ترجمة للمؤلف الفرنسي التالي :

La Bible, le Coran et la Science par Maurice Bucaille.
Editions Seghers, 31 Rue Falguière, 75.725 Paris, Cedex 15.

الطبعة الرابعة سبتمبر ١٩٧٧ .

ترجمة إلى اللغة الإنكليزية لنفس المؤلف :

- American Trust Publications, 7216 S. Madison Avenue, Indianapolis Indiana 46227
United States of America.
- Editions Silva B.P. 37 Cotonou Bénin.

الناشر : دار المعارف - ١١١٩ كورنيش النيل - القاهرة ج . م . ع .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لذكري
صاحب الجلالة

الملك التاجي فيصل بن عبد العزيز
رحمة الله

مقّمة

لكل دين من أديان التوحيد الثلاثة كتابه الذى يختص به . وتشكل هذه الوثائق أساس الإيمان لدى كل مؤمن يهودياً كان أو مسيحياً أو مسلماً . وكل مؤمن يعد كتابه تسجيلاً مادياً لوحى إلهى . وقد يكون هذا الكتاب منزلاً بشكل مباشر ، كما هو الأمر فيما يتعلق بإبراهيم أو بموسى فقد تلقيا الوصايا من الله نفسه . وقد يكون منزلاً بشكل غير مباشر كما هو الحال فيما يختص بالمسيح أو محمد ﷺ ، فقد أعلن المسيح أنه يتحدث باسم الأب ، وأما محمد ﷺ فقد بلغ الرسالة التى نقلها إليه جبريل .

وان اعتبارات على المعطيات الموضوعية لتاريخ الأديان يوجب وضع العهد القديم والأنجيل والقرآن على مستوى واحد من حيث إنها مجموعات للوحى المكتوب . غير أن هذا الموقف الذى يقول به المسلمون مبدئياً لئس هو نفس الموقف الذى يقبله مؤمنو بلادنا الغربية التى تنتشر بها المؤثرات اليهودية المسيحية : التى ترفض إعطاء القرآن صفة الكتاب المنزل . وتعرف هذه الأوضاع من الرجوع إلى المواقف التى تتخذها كل جماعة دينية إزاء الجماعتين الآخرين فيما يتعلق بالكتب المقدسة .

فكتاب اليهودية المقدس هو التوراة . وتختلف التوراة عن « العهد القديم المسيحى » لأن هذا الأخير قد أضاف عدة أسفار لم تكن موجودة بالعبرية . غير أن هذا الاختلاف لا يمس شيئاً من العقيدة . لكن اليهودية لا تعترف بأى وحى جاء بعدها .

وهكذا فإن المسيحية قد اعتمدت التوراة العبرية ، ولكنها زادت عليها بعض الإضافات . غير أن المسيحية لم تقبل كل ما انتشر من كتابات تستهدف تعريف الناس برسالة عيسى . ولذلك قامت الكنيسة بإجراءات حذف هامة جداً لعدد كبير من الأسفار التى كتبت لتعريف الناس بحياة المسيح وبتعاليمه . وهكذا فإن الكنيسة لم تحتفظ من العهد الجديد

إلا بعدد محدود من الكتابات ، وكان من أهمها الأناجيل الأربعة المعترف بها كنسياً . غير أن المسيحية (بدورها) لا تعترف بأى وحى جاء بعد المسيح وحواريه ، ولذلك فهي تستبعد القرآن .

أما القرآن ، وقد أتى بعد المسيح بقرون ستة ، فإنه يتناول معطيات عديدة جاءت في التوراة العبرية والأناجيل ، ولذلك فهو يذكر التوراة والإنجيل كثيراً . والقرآن يوصي كل مسلم بالإيمان بالكتب السابقة عليه (سورة النساء) (٤) . الآية ١٣٦ : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِن قَبْلُ وَمَن يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا . . . » وهكذا فإن القرآن يؤكد المكانة البارزة التي يحتلها رسل الله في تاريخ التنزيل مثل نوح وإبراهيم وموسى والأنبياء خاصة المسيح الذي يحتل مكانة بارزة بينهم . والقرآن مثل الأناجيل ، يقدم ميلاد المسيح كفعل خارق (يفوق الطبيعة) ، ويخص بالذكر أيضاً مريم ، ويطلق على السورة ١٩ اسمها (سورة مريم) .

والواقع أننا ملزمون بملاحظة أن المعطيات الخاصة بالإسلام التي ذكرناها مجهولة عموماً في بلادنا الغربية ، ولا يدهشنا ذلك إذا تذكرنا الطريقة التي اتبعت في تثقيف الأجيال الكثيرة فيما يتعلق بالقضايا الدينية لدى الإنسان ، وكيف فرض عليهم الجهل في كل ما يمس الإسلام ، وهكذا فإن الاستعمال السائد حتى اليوم في التسميات مثل : « الدين الحمدي » و « الحمديون » ليدل على الرغبة في أن تظل النفوس مقتنعة بذلك الرأي الخاطئ القائل بأن تلك معتقدات انتشرت بفضل جهاد رجل ، وأنه ليس لله (بالمعنى الذي يدركه المسيحيون) مكان في تلك المعتقدات .. ؟ ولنصف أن كثيراً من معاصرنا المثقفين يهتمون بالجوانب الفلسفية والاجتماعية والسياسية في الإسلام دون أن يتساءلوا عن التنزيل الإسلامي بصورة خاصة كما كان يجب عليهم أن يفعلوه . ويرون من البديهيات أن محمداً ﷺ قد اعتمد على ما سبقه وذلك بقصد استبعاد قضية الوحي منذ البدء .

وزيادة على ذلك فهناك بعض أوساط مسيحية تحقر المسلمين . ولقد خبرت هذا حين

حاولت إقامة حوار من أجل دراسة مقارنة حول عدد من الأخبار المذكورة في القرآن والتوراة معاً في موضوع واحد . ولاحظت أن هناك رفضاً باتاً للنظر بعين الاعتبار ، ولو لمجرد التأمل ، فيما يحتويه القرآن مما يتعلق بموضوع الدراسة المزمعة ، كأن الرجوع في ذلك إلى القرآن يعني الاعتماد على الشيطان ...

ومع ذلك يبدو لنا أن هناك تغيراً جذرياً يتحقق اليوم على أعلى مستوى في العالم المسيحي . فالوثيقة التي طبعتها سكرتارية الفاتيكان لشئون غير المسيحيين إثر مجمع الفاتيكان الثاني ، بعنوان « توجيهات لإقامة حوار بين المسيحيين والمسلمين » Orientations pour un dialogue entre Chrétiens et Musulmans والتي طبعت للمرة الثالثة في عام ١٩٧٠ م ، تشهد بعمق التحول في المواقف الرسمية . فقد دعت وثيقة الفاتيكان إلى استبعاد الصورة التي يصور المسيحيون المسلمين عليها ، « تلك الصورة البالية التي ورثنا الماضي إياها أو شوهتها الافتراءات والأحكام المسبقة » . ثم اهتمت الوثيقة « بالاعتراف بمظالم الماضي التي ارتكبتها الغرب ذو التربية المسيحية في حق المسلمين » . والوثيقة تنتقد أيضاً مفاهيم المسيحيين الخاطئة عن الحتمية الإسلامية وسرفية الإسلام وتعصبه ، وغير ذلك . إن الوثيقة تؤكد على وحدة الإيمان بالله عند الجماعتين وتذكر كيف أثار الكاردينال كونيغ Koenig إعجاب مستمعيه بالجامع الأكبر حين أعلن ذلك في محاضراته الرسمية التي ألقاها بجامعة الأزهر الإسلامية في القاهرة عام ١٩٦٩ . والوثيقة تذكر أيضاً بأن سكرتارية الفاتيكان قد دعت المسيحيين منذ عام ١٩٦٧ إلى تقديم تهنيتهم إلى المسلمين بمناسبة عيد الفطر (انتهاء شهر الصوم) فهو يمثل « قيمة دينية أصيلة » .

وقد لحقت تلك البوادر المواتية للتقارب بين الهيئة البابوية والإسلام لقاءات واجتماعات جعلت تلك البوادر للتقارب أمراً واقعاً . ومع ذلك فقلة قليلة هي التي عرفت هذه الأحداث الهامة التي حدثت بالعالم الغربي على الرغم من كثرة وسائل النشر والإعلام من صحافة وإذاعة وتلفزيون .

وكذلك فإن الصحف لم تكرر مكانة كبيرة للزيارة الرسمية التي قام بها الكاردينال بنيودولي Pignedoli رئيس سكرتارية الفاتيكان لشئون غير المسيحيين إلى جلالة الملك

فيصل عاهل العربية السعودية في الرابع والعشرين من أبريل عام ١٩٧٤ ، ولم تعلق جريدة الموند Le Monde على تلك الزيارة إلا في سطور قلائل في عددها الصادر في ٢٥ أبريل عام ١٩٧٤ برغم أهمية الخبر ، وخاصة عندما نعلم أن الكاردينال قد سلم للعاهل السعودي رسالة من البابا بولس السادس مدفوعاً إلى ذلك بإيمانه العميق بوحدة العالمين الإسلامي والمسيحي اللذين يعبدان إلهاً واحداً ، ومعبراً فيها قداسته عن تقديره لجلالة الملك فيصل باعتباره الشخصية العليا في العالم الإسلامي .

وبعد ذلك بستة أشهر ، أى في أكتوبر ١٩٧٤ ، استقبل البابا رسمياً بالفاتيكان كبار علماء المملكة العربية السعودية ، وكانت مناسبة لندوة بين مسيحيين ومسلمين حول حقوق الإنسان الثقافية في الإسلام ، وذكرت « أوسرفاتورى رومانو Osservatore Romano » ، جريدة الفاتيكان ، في عددها الصادر في ٢٦ من أكتوبر سنة ١٩٧٤ هذا الحدث التاريخي ، وكرست له في صحيفتها الأولى مكاناً أكبر من ذلك الذى أعطته التعليق على اليوم الختامى لمجمع الأساقفة المنعقد بروما .

ثم استقبل المجلس المسكونى الأعلى للكنائس يحنيف وغبطة الأسقف الشنجر Elchinger أسقف ستراسبورج كبار علماء المملكة العربية السعودية . ودعا الأسقف العلماء لأداء فريضة الظهر أمامه بكاتدرائيته . وإذا كانت الصحف قد ذكرت الخبر ، فذلك يرجع على ما يبدو ، للجانب الاستعراضى أكثر منه للدلالة الدينية الهامة التى مثلها . واتضح لى ممن سألتهم عن أخبار هذه المحافل أن الذين علموا بها هم قلة قليلة جداً . ولاشك أن تاريخ العلاقات بين الدينين سيسجل روح الانفتاح نحو الإسلام التى عبر عنها البابا بولس السادس فى تصريحه « بإيمانه العميق بوحدة العالمين الإسلامى والمسيحي اللذين يعبدان إلهاً واحداً » . ولقد رأيت أنه من الأهمية أن أذكر بمشاعر رئيس الكنيسة الكاثوليكية إزاء المسلمين . فكثير من المسيحيين الذين تربوا فى ظل روح عدائية صريحة — الأمر الذى رثت له الوثيقة المذكورة أعلاه — هم مبدئياً أعداء لكل تأمل فى الإسلام ، ولذلك فإنهم يظنون فى جهالة لحقيقة الإسلام ، وبالتالي فإن مفاهيمهم عن الإسلام هى مفاهيم مغلوطة لاشك فيها .

وأيًا كان الأمر يبدو لنا أنه من الحق علينا ، عند دراسة جانب من جوانب التنزيل في دين توحيدى ، أن نعالجه بالمقارنة مع ما يقدمه الدينان الآخران من وجهة النظر في الموضوع نفسه . وإن دراسة شاملة لمشكلة ما هي بالتأكيد أكثر أهمية من دراسة جانب واحد منفصل . إن المواجهة بين حقائق العلم في القرن العشرين وبين بعض الموضوعات التي تعالجها الكتب المقدسة تهم بالتالي الأديان الثلاثة معاً وليس ديناً واحداً على حدة . هذا ، ونظراً لما يتهدد الأديان الثلاثة من طغيان المادّية في هذه الأيام ، أفلا تكون هذه الأديان بحكم ذلك جبهة واحدة ؟ بل أليس من الواجب أن تتقارب تجاه هذا الطغيان وأن تؤلف كتلة واحدة متماسكة ؟ ففي البلاد الإسلامية كما في البلاد ذات المؤثرات اليهودية المسيحية يقال - وخاصة في الأوساط العلمية - إن الدين والعلم لا يتفقان . والواقع أن المشكلة ، لكي تعالج في شمولها ، تتطلب تطورات هامة . ولكنني لن أعالج هنا إلا جانباً واحداً من الموضوع وهو دراسة الكتب المقدسة نفسها في ضوء المعارف العلمية الحديثة .

غير أن قصد هذه الدراسة يفرض سؤالاً أولاًً لكنني أساسى : ما القيمة الصحية لهذه النصوص التي في حوزتنا اليوم... ؟ وذلك يعنى بالضرورة أن ندرس الظروف التي سادت تحرير تلك النصوص وانتقالها إلينا .

إن معالجة الكتب المقدسة من خلال علم الدراسة النقدية للنصوص شئء قريب العهد في بلادنا . ففيما يخص العهد القديم والعهد الجديد ، ظل الناس يقبلونها على ما هما عليه طيلة قرون عديدة . ولم تكن قراءة الكتب المقدسة تؤدي إلا إلى اعتبارات مدحية ، وكان مجرد التعبير عن أى روح نقدية إزاء الكتاب المقدس خطيئة لا تغتفر . وكان القساوسة هم الصفوة التي تستطيع بغير عناء أن تكون لديها معرفة إجمالية عن التوراة والأنجيل أما عامة العلمانيين فلم تكن تتلقى إلا نصوصاً مختارة خلال الطقوس الدينية أو عبر المواعظ .

وبعد أن أصبح نقد النصوص علماً ، فقد كان له الفضل في أن جعلنا نكتشف مشاكل مطروحة وخطيرة في أحيان كثيرة . غير أنه لا بد من أن نصاب بنجية الأمل عندما نقرأ كتباً كثيرة تدعى أنها نقدية ولكنها لا تقدم في مواجهة الكثير من مشكلات التأويل الحقيقية إلا تفسيرات مديحية تهدف إلى ستر حرج المؤلف وحيثه . في ظل تلك الظروف فإن

المتناقضات والأمور البعيدة عن التصديق تظل باقية بلا حل في نظر كل من يريد أن يحتفظ بسلامة مقدرته على التفكير وحسه الموضوعي . وإنما للأسف حقاً لذلك الموقف الذى يهدف إلى تبرير الاحتفاظ فى نصوص التوراة والإنجيل ببعض المقاطع الباطلة خلافاً لكل منطق ، إن ذلك موقف يسىء كثيراً إلى الإيمان بالله لدى بعض العقول المثقفة . ومع ذلك فقد أثبتت التجربة أنه إذا كان بعضهم قادراً على فضح بعض مواطن الضعف من هذا النوع ، فإن الغالبية من المسيحيين لم تدرك حتى الآن وجود هذا الضعف ، وظلت فى جهالة تامة من أمر ذلك التناقض مع المعارف الدنيوية المشهورة التى تعتبر غالباً من المعارف الأساسية جداً .

أما الإسلام فعنده فى الأحاديث النبوية ما يشبه الأناجيل من حيث إنها مجموعة من الأقوال والأخبار لأفعال محمد ﷺ ، وليست الأناجيل بأكثر من هذا فيما يتعلق بعيسى . فقد كتبت أولى الأحاديث بعد عشرات من السنوات من موت محمد ﷺ مثلما كتبت الأناجيل بعد عشرات السنوات من انصراف المسيح . إذن فالأحاديث والأناجيل شهادات بأفعال مضت . وسرى فيما بعد كيف أن مؤلفى الأناجيل الأربعة المعترف بها كنسياً لم يشهدوا الوقائع التى أخبروا بها . والأمر نفسه ينطبق على المؤلفات فى الحديث المشهورة بصحتها .

وهنا يجب أن تتوقف المقارنة . وذلك لأن النقاش إذا كان قد دار وما زال يدور حول صحة هذا الحديث أو ذاك فإن الكنيسة قد حسمت منذ قرونها الأولى وبشكل نهائى بين الأناجيل المتعددة وأعلنت رسمية أربعة منها فقط ، برغم التناقضات العديدة فيما بين هذه الأناجيل فى كثير من النقاط ، وأصدرت الأمر بإخفاء الأناجيل الأخرى . ومن هنا جاء اسم « الأناجيل المزورة » .

وهناك فرق آخر جوهرى بين المسيحية والإسلام فيما يتعلق بالكتب المقدسة ، ونعنى بذلك فقدان نصوص الوحي الثابت لدى المسيحية ، فى حين أن الإسلام لديه القرآن الذى هو وحي منزل وثابت معاً .

فالقرآن هو الوحي الذى أنزل على محمد ﷺ عن طريق جبريل ، وقد كتب فود

نزوله ، ويحفظه ويستظهره المؤمنون عند الصلاة وخاصة في شهر رمضان ، وقد رتب في سور بأمر من محمد ﷺ نفسه ، وجمعت هذه السور فور موت النبي ﷺ وفي خلافة عثمان - (من السنة الثانية عشرة إلى السنة الرابعة والعشرين التالية لوفاة محمد ﷺ) - ذلك لتصبح النص الذي نعرفه اليوم .

أما الكتاب المسيحي المقدس ، فإنه يختلف بشكل بين عما حدث بالنسبة للإسلام . فالإنجيل يعتمد على شهادات بشرية متعددة وغير مباشرة ، وإنما لا نملك مثلاً أى شهادة لشاهد عيان لحياة عيسى ، وهذا خلافاً لما يتصوره الكثير من المسيحيين ، وهكذا إذن طرحت مشكلة صحة نصوص الكتب المقدسة المسيحية - ونصوص الوحي الإسلامى . ولقد كانت مقابلة نصوص الكتب المقدسة بمحقات العلوم موضوع تفكير الإنسان في كل العصور . ففي البدء قيل إن اتفاق العلم والكتب المقدسة أمر لازم لصحة النص المقدس . وإن القديس أوغسطين ، في خطابه الثانى والثمانين ، الذى سنذكره فيما بعد قد حدد هذا المبدأ بشكل حاسم . ولكن تطور العلم كشف للمفكرين عن وجود نقاط خلاف بين الاثنين . وبهذه الطريقة خلق ذلك الوضع الخطير الذى جعل اليوم مفسرى التوراة والأنجيل يناصبون العلماء العداء . إذ لا يمكن فى الحقيقة أن نقبل بأن رسالة إلهية منزلة تنص على واقع غير صحيح بالمرّة . وبناء على ذلك فليس هناك سوى إمكانية واحدة للتوفيق المعقول بين الأمرين ، وهى عدم قبول صحة المقطع الذى يقول فى التوراة بأمر غير مقبول علمياً . ولم يكن هذا الحل طواعية بل بالعكس فقد تعصب بعضهم بشدة للاحتفاظ بتمام النص ، وقد كان نتيجة هذا أن اضطر المفسرون إزاء صحة الكتب المقدسة إلى اتخاذ مواقف لا يمكن قبولها من قبل رجل العلم .

وإن الإسلام قد اعتبر دائماً ، كما فعل القديس أوغسطين بالنسبة للتوراة ، أن هناك اتفاقاً بين معطيات الكتاب المقدس والواقع العلمى . وأن دراسة نص القرآن فى العصر الحديث لم تكشف عن الحاجة إلى إعادة النظر فى هذا . وسوف نرى فيما بعد أن القرآن يثير وقائع ذات صفة علمية ، وهى وقائع كثيرة جداً ، خلافاً لقلتها فى التوراة ، إذ ليس هناك أى وجه للمقارنة بين القليل جداً لما أثارته التوراة من الأمور ذات الصفة العلمية ، وبين

تعدد وكثرة الموضوعات ذات السمة العلمية في القرآن ، وأنه لا يتناقض موضوع ما من مواضع القرآن العلمية مع وجهة النظر العلمية . وتلك هي النتيجة الأساسية التي تخرج بها دراستنا . وسنرى في نهاية هذا الكتاب كيف أن الأمر يختلف تماماً فيما يتعلق ببعض الأحاديث النبوية غير القطعية والتي تخرج عن نطاق الوحي القرآني ، إذ أن هناك بعض الأحاديث ظنية الثبوت لا يمكن قبولها علمياً ، غير أن هذه قد خضعت لدراسات جادة اتباعاً لمبادئ القرآن الصريحة التي تأمر دائماً بالرجوع إلى العلم والعقل اللذين يسمحان للناقد بنقح صحتها على ضوء حقائق القرآن .

هذه التأملات حول الصفة المقبولة أو غير المقبولة علمياً لمقولة في كتاب مقدس تتطلب منا أيضاً دقيفاً . إذ علينا أن نؤكد أننا عندما نتحدث هنا عن حقائق العلم فإننا نعني بها كل ما قد ثبت منها بشكل نهائي . وأن هذا الاعتبار يقضي باستبعاد كل نظريات الشرح والتبرير التي قد تفيد في عصر ما لشرح ظاهرة ، ولكنها قد تلغى بعد ذلك تاركة المكان لنظريات أخرى أكثر ملاءمة للتطور العلمي . وإن ما أعنيه هنا هو تلك الأمور التي لا يمكن الرجوع عنها ، والتي ثبتت بشكل كافٍ بحيث يمكن استخدامها دون خوف الوقوع في مخاطرة الخطأ ، حتى وإن يكن العلم قد أتى فيها بمعطيات غير كاملة تماماً .

وعلى سبيل المثال فإننا نجهد التاريخ التقريبي لظهور الإنسان على الأرض ، غير أنه قد اكتشفت آثاره لأعمال بشرية نستطيع وضع تاريخها فيما قبل الألف العاشرة من التاريخ المسيحي دون أن يكون هناك أي مكان للشك . وعليه فإننا لا نستطيع علمياً قبول صحة نص سفر التكوين الذي يعطى أنساباً وتواريخ تحدد أصل الإنسان (خلق آدم) بحوالي ٣٧ قرناً قبل المسيح . وربما استطاع العلم في المستقبل أن يحدد لذلك تواريخ فوق تقديراتنا الحالية . غير أننا نستطيع أن نطمئن إلى أنه لن يمكن أبداً إثبات أن الإنسان قد ظهر على الأرض منذ ٥٧٣٦ سنة كما يقول التاريخ العبري في ١٩٧٥ . وبناء على ذلك فإن معطيات التوراة الخاصة بقدوم الإنسان غير صحيحة .

هذه المواجهة مع العلم لا تتناول أية قضية دينية بالمعنى الحقيقي للكلمة . فليس للعلم مثلاً أن يقدم أي شرح لكيفية ظهور الله لموسى - أو أن يحل اللغز الذي يحيط بمجيء المسيح

على الأرض دون أن يكون له أب جسدى « بيولوجى » . ولذلك فإن الكتب المقدسة لا تقدم أى تحليل مادى لأمر من هذا النوع . وإن الدراسة التى نقدمها الآن تختص بما تنبثنا به الكتب المقدسة فيما يتعلق بالظواهر الطبيعية المتنوعة الكثيرة ، والتى تحيطها تلك الكتب بقليل أو بكثير من التعليقات والشروح . ولا بد من الملاحظة أن الوحى القرآنى غنى جداً فى تعدد هذه المواضع وذلك على خلاف ندرتها فى العهدين القديم والجديد .

لقد قمت أولاً بدراسة القرآن الكريم وذلك دون أى فكر مسبق وبموضوعية تامة باحثاً عن درجة اتفاق نص القرآن ومعطيات العلم الحديث . وكنت أعرف ، قبل هذه الدراسة ، وعن طريق الترجمات ، أن القرآن يذكر أنواعاً كثيرة من الظواهر الطبيعية ، ولكن معرفتى كانت وجيزة . ويفضل الدراسة الواعية للنص العربى استطعت أن أحقق قائمة أدركت بعد الانتهاء منها أن القرآن لا يحتوى على أية مقولة قابلة للنقد من وجهة نظر العلم فى العصر الحديث .

وبنفس الموضوعية قمت بنفس الفحص على العهد القديم والأنجيل . أما بالنسبة للعهد القديم فلم تكن هناك حاجة للذهاب إلى أبعد من الكتاب الأول ، أى سفر التكوين ، فقد وجدت مقولات لا يمكن التوفيق بينها وبين أكثر معطيات العلم رسوخاً فى عصرنا . وأما بالنسبة للأنجيل فما نكاد نفتح الصفحة الأولى منها حتى نجد أنفسنا دفعة واحدة فى مواجهة مشكلة خطيرة ونعنى بها شجرة أنساب المسيح . وذلك أن نص إنجيل متى يناقض بشكل جلى إنجيل لوقا Luc ، وأن هذا الأخير يقدم لنا صراحة أمراً لا يتفق مع المعارف الحديثة الخاصة بقدم الإنسان على الأرض .

غير أن وجود هذه الأمور المتناقضة وتلك التى لا يحتملها التصديق ، وتلك الأخرى التى لا تتفق والعلم ، لا يبدو لى أنها تستطيع أن تضعف الإيمان بالله ، ولا تقع المسئولية فيها إلا على البشر ، ولا يستطيع أحد أن يقول كيف كانت النصوص الأصلية ، وما نصيب الخيال والهوى فى عملية تحريرها ، أو ما نصيب التحريف المقصود من قبل كتبة هذه النصوص ، أو ما نصيب التعديلات غير الواعية التى أدخلت على الكتب المقدسة . وأن ما يصدنا حقاً فى أيامنا هذه أن نرى المتخصصين فى دراسة النصوص يتجاهلون ذلك

التناقض والتعارض مع الحقائق العلمية الثابتة ، أو يكشفون عن بعض نقاط الضعف ليحاولوا بعد ذلك التستر عليها مستعينين في ذلك بيهلوانيات جدلية . وسنقدم في هذا الكتاب أمثلة لاستخدام بعض كبار المفسرين لصيغ براءة دفاعاً عن إنجيلي متى ويوحنا ومدحاً لهما . وإن استخدام هذه الوسائل للتستر على تناقض أو على أمر بعيد التصديق ، مما يسمونه « صعوبة » استحياءً ، قد كان ناجحاً في كثير من الأحيان ، وهذا ما يفسر لنا كيف أن كثيراً من المسيحيين ظلوا يجهلون نقاط الضعف الخطيرة في كثير من المقاطع في العهد القديم وفي الأناجيل ، وسيجد القارئ في الجزءين الأول والثاني من هذا الكتاب أمثلة صحيحة في ذلك .

أما الجزء الثالث فسيجد فيه القارئ أمثلة توضيحية لتطبيق العلم على دراسة أحد الكتب المقدسة ، وهو تطبيق لم يكن ليتوقعه الإنسان ، كما سيجد القارئ في ذلك بياناً لما قد جاء به العلم الحديث الذي هو في متناول كل يد من أجل فهم أكمل لبعض الآيات القرآنية التي ظلت حتى الآن مستغلقة أو غير مفهومة . ولا عجب في هذا إذا عرفنا أن الإسلام قد اعتبر دائماً أن الدين والعلم توأمان متلازمان . فنذ البدء كانت العناية بالعلم جزءاً لا يتجزأ من الواجبات التي أمر بها الإسلام . وأن تطبيق هذا الأمر هو الذي أدى إلى ذلك الازدهار العظيم للعلوم في عصر الحضارة الإسلامية ، تلك التي اقتات منها الغرب نفسه قبل عصر النهضة في أوروبا . وإن التقدم الذي تم اليوم بفضل المعارف العلمية في شرح بعض ما لم يكن مفهوماً ، أو في شرح بعض ما قد أسئ تفسيره حتى الآن من آيات القرآن ، يشكل قمة المواجهة بين العلم والكتب المقدسة .

التوراة

(الكتاب المقدس)

لمحة عامة

من مؤلف العهد القديم ؟

كم من قراء العهد القديم الذين قد يطرح عليهم هذا السؤال ولن يجيبوا إلا بترديد ما قرءوا في مقدمة كتابهم العهد القديم . كم من هؤلاء القراء سيردد أن مؤلف كل هذه الكتب هو الرب برغم أنها كتبت بأقلام بشر ألهمهم الروح القدس ..؟

أحياناً يكتب مؤلف مقدمة الكتاب المقدس بأن يجب بهذا الجواب المقتضب على قارئه حتى يسد الطريق على أى تساؤل . وأحياناً أخرى يضيف إليها تصحيحاً يقول فيه إن هناك تفاصيل قد أضافها بشر إلى النص الأول وأن الطابع المشكوك فيه لفقرة ما في هذا النص لا تحرف « الحقيقة » العامة التي تنبع منه . هناك إصرار على هذه الحقيقة التي تتكفل الكنيسة دائماً بضمان صحتها ، يعينها على ذلك الروح القدس والكنيسة هي وحدها القادرة على إيضاح هذه النقاط للمؤمنين . بل لقد نشرت الكنيسة منذ مجامع القرن الرابع المسكونية قائمة بالكتب المقدسة . وأيدت هذه القائمة المجامع المسكونية لتي انعقدت بفلورنسا Florence (١٤٤١) وترانت Trente (١٥٤٦) والفاتيكان I Vatican (١٨٧٠) ، بحيث إنها تشكل ما يسمى بالقانون Canon . ومنذ عهد قريب قام آخر مجمع للفاتيكان الثاني Vatican II (١٩٦٢ - ١٩٦٥) ، بعد كثير من الرسائل البابوية ، بنشر نص عن التنزيل الإلهي . وهو نص ذو أهمية كبيرة ، عمل المجمع طيلة ثلاث سنوات لإعداده ، وقد تم هذا النص وسط صعوبات جمّة . وتجد الغالبية العظمى من قراء الكتاب المقدس هذه المعلومات المطمئنة على رأس الطبقات الحديثة وتكتنن بالضمانات التي أعطتها الكنيسة عبر القرون ولم يرد بذهن هؤلاء القراء أن مسألة الصحة هذه أمر قابل للنقاش .

ولكن ، إذا حدث ورجع القارئ إلى المؤلفات التي كتبها بعض رجال الدين للخاصة

وليس لعامة الجمهور ، فيكتشف أن مسألة أسفار الكتاب المقدس مسألة أكثر تعقيداً مما كان يظن بداءة . وإذا استوضح طبعة الكتاب المقدس الحديثة التي ترجمت إلى الفرنسية تحت إشراف رئاسة مدرسة الكتاب المقدس بالقدس (١) فإنه سيكتشف أن نبرة الحديث مختلفة جداً . وسيدرك أن العهد القديم ، كالعهد الجديد ، يثير مشاكل لا يخفى المفسرون عناصرها التي تسبب التراع .

وهناك أيضاً دراسات أكثر إيجازاً وموضوعية فيها معطيات دقيقة كدراسة آدموند جاكوب Edmond Jacob . « العهد القديم » (٢) . ويعطى هذا الكتاب رؤية شاملة وكاملة عن المشكلة .

يشير آدموند جاكوب إلى أنه في البدء لم يكن هناك نص واحد فقط ، بل كان هناك تعدد في النصوص . ففي القرن الثالث قبل الميلاد تقريباً كان هناك على الأقل ثلاث مدونات للنص العبري للتوراة . كان هناك النص المحقق (الماشوري) Massorethique ، والنص الذي استخدم ، جزئياً على الأقل ، في الترجمة إلى اليونانية ، والنص المعروف بالسامري (أو أسفار موسى الخمسة) : Pentateuque Samaritain . ثم بعد ذلك ، في القرن الأول قبل الميلاد ، اتجه إلى تدوين نص واحد . ولكن تدوين نص الكتاب المقدس لم يتم إلا في القرن الأول بعد الميلاد .

ولو كانت هذه المدونات الثلاثة موجودة الآن لأمكن إقامة المقارنات للوصول ، ربما إلى رأى عما كان عليه النص الأصلي ، ولكن يشاء سوء الحظ ألا تكون لدينا أقل فكرة عنه . إن أقدم نص عبري للتوراة يرجع عهده إلى القرن التاسع بعد الميلاد ، هذا إذا وضعنا جانباً أسطوانات مغارة قران التي ترجع إلى ما قبل العصر المسيحي بقليل ، وبردية الوصايا العشر التي تختلف طفيفاً عن النص الكلاسيكي ، وبعض مخطوطات ناقصة ترجع إلى القرن الخامس بعد الميلاد (كنيسة القاهرة) .

وتعد الترجمة السبعينية Septante أول ترجمة ، وهي باللغة اليونانية . ويرجع

تاريخها إلى القرن الثالث قبل الميلاد . وقد قام بها يهود الإسكندرية . وعلى نصها اعتمد كتاب العهد الجديد . وقد ظلت معتمدة حتى القرن السابع بعد الميلاد . والنصوص اليونانية الأصلية التي يستخدمها عموماً العالم المسيحي هي المخطوطات المحفوظة باسم Codex Vaticanus فى الفاتيكان و Codex Sinaiticus المحفوظة بالمتحف البريطانى ويرجع تاريخ هذين المخطوطين إلى القرن الرابع بعد الميلاد .

أما فيما يخص توراة القديس إيرونيمس اللاتينية ، فيحتمل أن يكون قد استخدم وثائق عبرية ترجع إلى السنوات الأولى من القرن الخامس بعد الميلاد ، وتلك هي الطبعة التي سميت بـ Vulgate بسبب انتشارها الواسع بعد القرن السابع من العصر المسيحي . ولنذكر أخيراً المدونات الآرامية والسريانية (Peschitta) . وهي جزئية غير كاملة . لقد سمحت هذه المخطوطات المختلفة للمتخصصين بأن ينتهوا إلى إعداد النصوص المسماة «بالتوسطة» ، وهي شئ أشبه بجلول وسط بين مختلف النسخ . أيضاً هناك مجموعات تحتوى ، بين دفتيها وجنباً إلى جنب ، على النسخ المختلفة أى العبرية واليونانية واللاتينية والسريانية والآرامية وحتى العربية . ذلك هو الكتاب المقدس الشهير بنسخة والتون Walton (لندن ١٦٥٧) . ولنضيف ، حتى نكون كاملين ، أن الاختلاف بين الكنائس المسيحية حول مفاهيم الكتب المقدسة كان من شأنه إن لم تقبل كنائس نفس المذاهب نفس الأسفار بالتحديد ، كما أن ليس لها حتى الآن رأى واحد فى الترجمة ، حتى فى نفس اللغة . وتطمح الترجمة المسكونية الجارية للعهد القديم إلى الانتهاء لنص شامل مركب : هي كتاب يهدف إلى توحيد النصوص يقوم به كثير من الخبراء الكاثوليكين والبروتستانت . بهذا تتضح ضخامة ما أضافه الإنسان إلى العهد القديم . وبهذا أيضاً يتبين القارئ التحولات التي أصابت نص العهد القديم الأول من نقل إلى نقل آخر ومن ترجمة إلى أخرى ، بكل ما ينجم حتماً عن ذلك من تصحيحات ، جاءت على أكثر من ألفى عام .

أصل الكتاب المقدس

كان الكتاب المقدس ، قبل أن يكون مجموعة أسفار ، تراثاً شعبياً لا سند له إلا الذاكرة ، وهى العامل الوحيد الذى اعتمد عليه نقل الأفكار . وكان هذا التراث يبنى . ويقول آدموند جاكوب إن « كل شعب يبنى فى مراحل تطوره البدائية ، وفى إسرائيل ، كما حدث فى غيرها من البلاد ، سبق الشعر النثر . ولقد غنت إسرائيل كثيراً وكانت تحسن الغناء ، ولأن الظروف التاريخية كانت قد قادت إسرائيل إلى قمة الحماس كما قادت إلى مهاوى اليأس ولأنها ساهمت بكل كيائها فى كل ما حدث لها حيث إنه كان لكل شىء معنى فى نظرها ، فإنها قد أعطت أغانيها تعبيرات شديدة التنوع » . كان الناس يبنون فى مختلف المناسبات . ويعدد ا. جاكوب هذه المناسبات التى يحتوى العهد القديم على الأغاني المصاحبة لها ومنها أغاني الطعام وأغنية الاحتفال بنهاية الحصاد ، وأناشيد العمل مثل « نشيد البئر » المشهور (سفر العدد . الإصحاح ٢١ ، ١٧) وأناشيد الزواج مثل « نشيد الإنشاد » وتراتيل الحداد وأناشيد الحرب وهى كثيرة فى العهد القديم ومن بينها « ترنيمة دبورة » (سفر القضاة . الإصحاح الخامس من ١ إلى ٣٢) وفيها تترنم بنصر إسرائيل الذى أراده يهوه فى نهاية حرب مقدسة قادها بنفسه (سفر العدد ، الإصحاح العاشر ٣٥) : « وعند ارتحال التابوت يقول موسى : قم يا رب فليبتدأ أعداؤك ويهرب مبعضوك من أمامك » .

وهناك أيضاً الحكم والأمثال (سفر الأمثال ، وأمثال وحكم الكتب التاريخية المقدسة) ، وأقوال البركات واللعنات والقوانين التى يستنها الأنبياء للبشر بعد أن وكلهم الله لذلك .

ويلاحظ آدموند جاكوب أن تناقل هذه الأقوال كان يتم إما عن طريق الأسرة وإما عن طريق المعابد فى شكل روايات لتاريخ شعب الله المختار . وقد تحول هذا التاريخ بسرعة إلى حكاية كمثل يوثام (سفر القضاة ، الإصحاح التاسع من ٧ إلى ٢١) . وفى هذا المثل « ذهبت الأشجار لتمسح عليها ملكاً فتوجه أولاً إلى الزيتون ثم إلى شجرة التين ثم إلى الكرمة

ثم إلى العوسج» ، وهذا ما سمح لأدموند جاكوب بأن يقول : «إن الوظيفة الأسطورية في الرواية لم يعبأ بما يتعلق بموضوعات وعصور كان تاريخها معروفاً بشكل سيئ» ويخلص أدموند جاكوب من هذا إلى ما يلي :

«يحتمل أن ما يرويه العهد القديم عن موسى والآباء الأولين لا يتفق إلا بشكل تقريبي مع المجرى التاريخي للأحداث . ولكن الرواة كانوا يعرفون ، حتى في هذه المرحلة من النقل الشفهي ، كيف يصفون الأناقة والخيال حتى يربطوا بين أحداث شديدة التنوع ، وقد نجحوا في تقديم هذه الأحداث المختلفة في شكل حكاية لما حدث في أصل العالم والإنسان . ويستطيع العقل النقدي أن يراها ، في نهاية الأمر ، معقولة بشكل كاف» . هناك من الأسباب ما يسمح بالتفكير بأن الكتابة قد استخدمت لنقل التراث والحفاظ عليه وذلك بعد استقرار الشعب اليهودي ، بأرض كنعان ، أي في نهاية القرن الثالث عشر قبل الميلاد . ولكن لم يكن هذا بشكل لازم ، حتى بالنسبة لما كان يستحق الدوام في نظر الناس ، أي القوانين . ومن بين القوانين هناك القانون الذي تنسب كتابته إلى يد الله نفسه ، أي الوصايا العشر ، وهي منقولة في العهد القديم في روايتين : الأولى في سفر الخروج (الإصحاح العشرين من ١ إلى ٢١) وفي سفر التثنية (الإصحاح الخامس من ١ إلى ٣٠) . وروح الوصايا في النصين واحد ولكن الاختلافات النصية واضحة . كان الاهتمام منصباً على تدوين الوثائق الهامة من عقود وخطابات وقوائم الشخصيات (القضاة وكبار الموظفين بالمدن وقوائم الأنساب) وقوائم القرابين وقوائم الغنائم . بهذا تكونت الأرشيفات التي أتت بالوثائق التي استخدمت بعد ذلك عند تحرير المؤلفات النهائية التي أدت إلى الكتب التي في حوزتنا اليوم . بهذا الشكل أيضاً تختلط في كل كتاب أنواع أدبية متنوعة : وما على المتخصصين إلا أن يبحثوا في دوافع تجميع هذه الوثائق المتناثرة .

ومن المهم أن نقارب بين عملية تكوين هذا المجموع المتناثر الذي هو العهد القديم والذي اعتمد أولاً على النقل الشفهي وبين ما قد يحدث تحت سموات وأزمئة أخرى عند ميلاد أدب بدائي .

ولنأخذ على سبيل المثال مولد الأدب الفرنسي في عصر مملكة الفرنجة Francs . إن

نفس هذا التراث الشفهي يسود من البداية وحتى حفظ الأحداث الهامة مثل الحروب وهي كثيراً حروب دفاع عن المسيحية ومآسٍ مختلفة يبرز فيها الأبطال ، وهي التي ستلهم بعد ذلك بقرون الرواة والقصاصين وكتاب مختلف الحوليات . بهذا تولد ابتداء من القرن الحادى عشر الميلادى الشِعْر المَلْحَمَى Les chansons de geste التى يختلط فيها الواقع بالخرافة ، تلك الأغاني التى كونت فيما بعد أول نصوص الآداب الملحمية . ومن أشهر هذه الملاحم أنشودة رولان La Chanson de Roland وهي أغنية روائية حرية ، يبرز فيها رولان قائد مؤخرة جيش الإمبراطور شرلمان عند عودته من حملة إسبانية . وليست نضحية رولان حدثاً اخترع لمقتضى الحكاية . إذ يحدد تاريخها بـ ١٥ أغسطس عام ٧٧٨ م ، وما حدث فعلاً هو هجمة قام بها سكان الجبل الباسكيون على رولان . وليس المؤلف الأدبى هنا أسطورياً فقط ، إن له قاعدة تاريخية ، ولكن لا يمكن للمؤرخين أن يأخذوا بها حرفياً . إن الموازنة بين مولد الكتاب المقدس ومثل هذا الأدب الدينوى شئء يبدو أنه متفق بشكل دقيق مع الواقع . ولا تهدف هذه الموازنة ، مثلما يفعل كثير من منكرى الله المنهجين ، إلى رفض نص الكتاب المقدس فى مجموعه ، ذلك النص الذى يحتفظ به الناس فى متحف الآثار الأسطورية . يمكن عن حق الاعتقاد فى حقيقة الخلق وفى إعطاء الله الوصايا لموسى وفى تدخل الله فى شئون البشر فى عصر الملك سليمان على سبيل المثال ، كما نستطيع الاعتقاد بأن جوهر هذه الأحداث قد وصل إلينا فعلاً وفى نفس الوقت نستطيع أن نرى وجوب خضوع تفصيل وصف الأحداث لنقد صارم ، ذلك أن مساهمات البشر فى تدوين التراث الشفهي الأصلية كبيرة حقاً .

أسفار العهد القديم

يتكون العهد القديم من مجموعة أسفار لا تتساوى في الطول وتختلف في النوع . كتبت هذه الأسفار على مدى يربو على تسعة قرون وبلغات مختلفة واعتماداً على التراث المنقول شفويًا . وقد صححت وأكملت أكثرية هذه الأسفار ، بسبب أحداث حدثت أو بسبب ضرورات خاصة ، وفي عصور متباعدة أحياناً .

ويبدو معقولاً أن ازدهار هذا الأدب الثرى يقع تاريخياً في بداية المملكة الإسرائيلية أى نحو القرن الحادى عشر قبل الميلاد ، ففي هذا العصر ظهرت في البلاط الملكى هيئة الكتبة التى تتكون من مثقفين لا يقتصر دورهم على مجرد الكتابة والتدوين . وإلى هذا التاريخ يمكن إرجاع أولى المدونات ، تلك المدونات الجزئية جداً التى تحدثنا عنها في الفصل السابق والتى كان لها أهمية خاصة حتى تدون كتابة : وهى بعض الأناشيد المذكورة أعلاه ونبوءات يعقوب وموسى والوصايا العشر والنصوص التشريعية عاممة التى حددت تقليداً دينياً قبل سن القوانين . كل هذه النصوص تكون قطعاً متفرقة في مختلف مجموعات العهد القديم . وبعد ذلك بقليل ، أى ربما في القرن العاشر قبل الميلاد ، تم تحرير النص المعروف بالرواية اليهودية ^(١) التى شكلت فيما بعد بنية الأسفار الخمسة التى عرفت باسم أسفار موسى الخمسة . وقد أضيفت إلى هذا النص بعد ذلك الرواية المعروفة بالألهيمية ^(٢) والرواية الأخرى المعروفة بالكهنوتية ^(٣) . ويعالج النص اليهودى الأول الفترة من أصل العالم وحتى موت يعقوب . وهو صادر عن مملكة الجنوب .

ومن نهاية القرن التاسع وحتى أواسط القرن الثامن قبل الميلاد تكون وذاع النفوذ النبوى

(١) أطلق عليها هذا الاسم لأن اسم الله بها يهوه .

(٢) أطلق عليها هذا الاسم لأن اسم الله بها إليهم .

(٣) صدرت عن كهنة معبد القدس .

مع إلبا واليشع وكتابهما في حوزتنا . وتلك أيضاً فترة النص الألهيمي للتوراة الذي يعالج فترة زمنية محددة بالنسبة إلى النص اليهودي : فهذا النص يكتب برواية الأحداث الخاصة بإبراهيم ويعقوب ويوسف . ويرجع سفر يشوع والقضاة إلى تلك الفترة .

أما القرن الثامن قبل الميلاد فهو عصر الأنبياء عاموس وهوشع في إسرائيل وأشعيا وميخا في مملكة الجنوب .

وبالاستيلاء على سامرة في ٧٢١ قبل الميلاد انتهت مملكة إسرائيل . واستقبلت مملكة الجنوب ميراثها الديني . ويحتمل أن مجموعة الأمثال تنتمي إلى ذلك العصر ، الذي يتسم على وجه خاص باتحاد نصي التوراة اليهودي والألهيمي في مجلد واحد ، وبهذا تشكل ما يعرف بالتوراة . كما يحتمل أن يرجع تاريخ تحرير سفر الشئبة إلى هذا العصر أيضاً . ويلتقي حكم يشوع ، في النصف الثاني من القرن السابع قبل الميلاد ، مع بدايات النبي أرميا . ولكن مؤلف هذا الأخير لم يتخذ شكله النهائي إلا بعد ذلك العصر بقرن .

أما رسائل صفنيا وناحوم وحقوق فيرجع تاريخها إلى ما قبل النفي الأول إلى بابل عام ٥٩٨ قبل الميلاد . وكان حزقيال يمارس النبوة في أثناء هذا النفي . ثم سقطت القدس في ٥٨٧ ق . م . هذا الحديث يسبق بداية النفي الثاني الذي امتد حتى ٥٣٨ ق . م . أما كتاب حزقيال ، وهو آخرونبي كبير ونبي المنفي أيضاً ، فإنه لم يدون في شكله الحالي إلا بعد موته ، وقد دونه الكتبة وهم الذين أصبحوا ورثته الروحانيين . وقد قام نفس هؤلاء الكتبة بتدوين رواية ثالثة لسفر التكوين واسمها الرواية الكهنوتية وهي الرواية التي أوردت الجزء الخاص بالخلق والذي يمتد حتى موت يعقوب .

وهكذا إذن أدخل نص ثالث على النصين اليهودي والألهيمي في التوراة . وسنرى فيما بعد مظهراً من مظاهر تشابك هذا النص مع الكتب التي دونت تقريباً قبل ذلك بأربعة قرون وبقرنين . في هذا العصر أيضاً ظهر سفر المراثي .

وانتهى النفي إلى بابل بأمر سيروس في ٥٣٨ ق . م . فعاد اليهود إلى فلسطين وأعيد بناء معبد القدس . واستؤنف النشاط النبوي ، ومن هنا كانت كتب حجاي وزكريا وأشعيا الثالث وملاخي ودانيال وباروك (وقد كتب هذا الأخير باليونانية) .

والفترة التي تلى النبي هي أيضاً فترة كتب الحكمة : حزت الأمثال نهائياً في ٤٨٠ ق . م وحرر سفر أيوب في القرن الخامس قبل الميلاد تقريباً ، كما يرجع تاريخ سفر الجامعة Ecclesiaste ou Qohelet إلى القرن الثالث ق . م . وذلك أيضاً هو عصر نشيد الإنشاد وكتابي أخبار الأيام وكتب عزرا ونحميا . أما كتاب « بن سيراخ » Ecclesiastique ou Siracide فقد ظهر في القرن الثاني قبل الميلاد ، وأما سفر الحكمة لسليمان وسفر المكابيين فقد كتبوا قبل المسيح بقرن . وأسفار راعوث وأستير ويونس فيصعب تاريخها مثل سفرى طوبيا ويهوديت . وكل هذه المعلومات معطاة تحت تحفظات التعديلات اللاحقة ، لأن كتب العهد القديم لم تتخذ هيئتها الأولى إلا قبل قرون من ميلاد المسيح ولم تكتسب شكلها النهائى إلا في القرن الأول بعد المسيح كما يرى الكثيرون . وعلى ذلك يبدو العهد القديم صرحاً أدبيا للشعب اليهودى منذ أصوله وحتى العصر المسيحى . ولقد دونت وأكملت وروجعت الأسفار التي يتكون منها فيما بين القرن العاشر والقرن الأول قبل الميلاد . وليس هذا مطلقاً وجهة نظر شخصية نعطيها عن تاريخ تحرير هذه الأسفار . فالمعطيات الجوهرية لهذه اللمحة التاريخية مستقاة من مقال « التوراة » Bible بدائرة معارف أونيفرساليس للكاتب^(١) ج . ب . ساندروز J.P.Sandroz الأستاذ بكلية الدومنيكان بسولشوار Saulchoir ولكي نفهم ما العهد القديم يجب أن تكون هذه المعلومات حاضرة في أذهاننا ، وهي معلومات أثبتتها متخصصون على درجة عالية من الكفاءة .

إن الوحي يختلط بكل هذه الكتابات ، ولكننا لا نملك اليوم إلا النصوص التي خلفها لنا الكتاب الذين عالجوا النصوص على سجيتهم وحسب الظروف التي عاشوها والضرورات التي كان عليهم مواجهتها .

وعندما نقارن هذه المعطيات الموضوعية بتلك التي تكشف عنها مقدمات الكتب المقدسة المخصصة للعامة ، ندرك أن هذه المقدمات تسوق الأمور بشكل مختلف . فهي تسكت على الأمور الأساسية الخاصة بتدوين الكتب ، كما أنها تحتفظ بغموض يضل

القارئ ، وتقل من شأن أمور أخرى إلى درجة أنها تعطى فكرة خاطئة عن الواقع الذى حدث فعلاً . وهكذا تشوه مقدمات كثير من الكتب المقدسة على الحقيقة . بل إذا كانت هناك كتب قد أصابها التعديل برمتها وعدة مرات (مثلما حدث لأسفار موسى الخمسة) ، يكتفى كتاب هذه المقدمات بالإشارة إلى أن تفاصيل أضيفت بعد تحرير النص . بعضهم يزج بمناقشات تخص فقرة عديمة الأهمية فى هذا السفر أو ذاك ويسكتون على أمور حيوية جداً تستحق دراسات طويلة . وإنه لما يؤسف له حقاً أن يحتفظ لعامة القراء بمعلومات عن التوراة يسمها الخطأ إلى هذا الحد .

التوراة أو أسفار موسى الخمسة PENTATEUQUE

التوراة هو الاسم السامى .
 أما التعبير اليونانى الذى أعطى كلمة Pentateuque الفرنسية فهى تعنى مؤلفاً يتكون من خمسة أجزاء هى : التكوين والخروج وسفر اللاويين وسفر العدد وسفر التثنية وهى الأسفار التى كونت العناصر الخمسة الأولى لكتاب العهد القديم من تسعة وثلاثين مجلداً . وتتناول هذه المجموعة من النصوص أصل الكون وحتى دخول الشعب اليهودى أرض كنعان ، الأرض الموعودة بعد الخروج من مصر ، وبالتحديد حتى موت موسى . وتستخدم حكاية هذه الأحداث كإطار لعرض التدابير الخاصة بالحياة الدينية والحياة الاجتماعية للشعب اليهودى ، ومن هنا جاء اسم التوراة أى الناموس .
 وظلت اليهودية والمسيحية ، لقرون طويلة ، تعتبران أن موسى نفسه هو كاتب التوراة . وربما كان من دفع بتلك الدعوى قد اعتمد على واقع أن الرب قد قال لموسى (الخروج - الإصحاح ١٧ الآية ١٤) : « اكتب هذا تذكراً فى الكتاب » ، والمقصود بهذا هزيمة عماليق - أو ربما قد اعتمد أيضاً على الآية الثانية من الإصحاح الثالث والثلاثين من سفر العدد : « وكتب موسى مخارجهم برحلاتهم حسب قول الرب » ، أو قد اعتمد على الآية التاسعة من الإصحاح الحادى والثلاثين من سفر التثنية « وكتب موسى هذه التوراة » .

وابتداء من القرن الأول قبل الميلاد كان هناك دفاع عن الرأى القائل بأن موسى قد كتب الأسفار الخمسة كلها. دافع عن هذا الرأى كل من فلافيوس جوزيف Flavius Joséphe وفليون الإسكندرى Philon .

أما اليوم فقد هجر هذا الفرض تماماً . والكل يتفق على تلك النقطة ، ولكن هذا لا يمنع أن العهد الجديد ينسب إلى موسى هذه الكتب . الواقع أن بولس يقول فى رسالته إلى أهل رومية (الإصحاح العاشر - الآية ٥) : « لأن موسى يكتب فى البر^(١) الذى يصدر من الناموس .. » وهو بهذا يذكر عبارة من سفر اللاويين . أما يوحنا فإنه يجعل المسيح يقول تلك العبارة : « لأنكم لو كنتم ترون موسى لكنتم تصدقونى لأنه هو كتب عنى . فإن كنتم لستم تصدقون ما كتب فكيف تصدقون كلامى » . (إنجيل يوحنا . الإصحاح الخامس : ٤٦ - ٤٧) . المقصود هنا ، كما هو واضح ، هو فعل الكتابة والكلمة اليونانية التى نجدها فى النص الأصيل (المكتوب باليونانية) هى Episteute وهذا تأكيد مغلوط تماماً يضعه يوحنا على لسان المسيح : وما يلى يبرهن على ذلك .

وانى أستعير عناصر هذه البرهنة من الأب ديفو R.P. de Vaux مدير مدرسة الكتاب المقدس بالقدس . وقد قدم الأب ديفو لترجمته لسفر التكوين عام ١٩٦٢ بمقدمة عامة لأسفار موسى الخمسة . وهى مقدمة تحتوى على حجج قيمة تناقض الدعوى الإنجيلية الخاصة بأبوة المؤلف المعنى به .

يذكر الأب ديفو أن « التراث اليهودى الذى امتثل له عيسى والرسل » كان مقبولاً حتى نهاية القرون الوسطى . وكان الراض الوحيد لهذه الدعوى أين اسرا Aben Esra فى القرن الثانى عشر . وفى القرن السادس عشر أشار كارلشتاد Carlstadt إلى استحالة أن يكون موسى قد كتب بنفسه كيف مات (سفر التثنية الإصحاح ٣٤ الآيات من ٥ إلى ١٢) . ويذكر المؤلف بعد ذلك نقاداً آخرين يرفضون أبوة موسى على الأقل لجزء من الأسفار الخمسة ، ويذكر على وجه الخصوص دراسة ريشار سيمون Richard Simon , del'Oratoire التاريخ النقدى للعهد القديم Histoire Critique du Vieux Testament

(١٦٧٨) ، وفيها يؤكد ر. سيمون على الصعوبات الخاصة بتسلسل الأحداث والتكرارات وفوضى الروايات وفوارق الأسلوب في أسفار موسى الخمسة . لقد أثار الكتاب ضجة وسخفاً ، ولم يتابع أحد حجة ر. سيمون تقريباً ؛ وهي أن مراجع العصور القديمة في كتب التاريخ في بداية القرن الثامن عشر كثيراً ما تستعين « بما كتب موسى » . يستطيع المرء إذن أن يتصور إلى أي حد كان من الصعب تدحيض خرافة تمتعت بالتأييد الذي أتى به المسيح نفسه في العهد الجديد ، كما رأينا . ونحن ندين لجان استروك Jean Astruc طبيب لويس الخامس عشر ، بالبرهان الحاسم الذي قدمه في هذا الموضوع .

فقد نشر جان استروك في ١٧٥٣ دراسة بعنوان « قرائن عن المذكرات الأصلية التي يبدو أن موسى قد استخدمها لتحريير سفر التكوين Conjonctures sur les Memoires originaux dont il parait que Moise s'est servi pour composer le livre de la Genèse. » يؤكد فيها على تعدد المصادر . ولم يكن أول من أشار إلى هذا ، على أي حال كانت لديه شجاعة أن ينشر على الملأ ملاحظة أساسية هي : وجود نصين جنباً إلى جنب في سفر التكوين يحتوي كل منهما على خاصية مختلفة في تسمية الرب : إذ يسميه أحدهما ييهوه ويسميه الثاني بألوهيم . إذن فسفر التكوين يحتوي على نصين جنباً إلى جنب . ثم قام إينجهورن Eichhorn (١٧٨٠ - ١٧٨٣) بنفس الاكتشاف بالنسبة للكتب الأربعة الأخرى . ثم جاء إيلجن Ilgen (١٧٩٨) ولاحظ أن أحد النصين اللذين ميزهما استروك ، وهو النص الذي يسمى فيه الرب بألوهيم ، ينقسم هو أيضاً إلى قسمين . وبهذا تفتت تماماً كتاب أسفار موسى الخمسة .

أما بجائنة القرن التاسع عشر فقد كرسوا جهودهم في بحث عن المصادر أكثر دقة . وفي ١٨٥٤ كانت هناك أربعة مصادر مقبولة وتسمى بالأسماء التالية : الوثيقة اليهودية والوثيقة الألوهيمية ، وسفر الثنية ، والنص الكهنوتي . وقد أفلح الباحثون في إعطائها أعماراً : ١ - تقع الوثيقة اليهودية في القرن التاسع قبل الميلاد (وقد حررت في مملكة الجنوب) .

- ٢ - أما الوثيقة الألوهيمية فهي أقرب تاريخياً بقليل (وقد حررت بإسرائيل) .
 ٣ - وأما سفر التثنية فينتهي إلى القرن الثامن قبل الميلاد في رأى آدموند جاكوب ،
 وهناك بجناة آخرون ، مثل الأب ديفو ، يرون أنه ينتمى إلى عصر جوزياس (أى القرن
 السابع قبل الميلاد) .
 ٤ - وأما النص الكهنوتي فينتهي إلى عصر النبي أو ما بعد النبي ، أى القرن السادس
 قبل الميلاد .

بهذا إذن يمتد تحرير نص أسفار موسى الخمسة على ثلاثة قرون بأقل تقدير .
 ولكن المشكلة أكثر تعقداً من هذا . ففي ١٩٤١ استطاع ا. لودز A. Lods أن يميز في
 الوثيقة اليهودية ثلاثة مصادر وفي الوثيقة الإلهيمية أربعة ، وفي سفر التثنية ستة وفي النص
 الكهنوتي تسعة ، وهذا « دون حساب الإضافات الموزعة بين ثمانية محررين » . كما يقول
 الأب ديفو ومنذ فترة أكثر قرباً وصل التفكير إلى « أن كثيراً من نواميس أو قوانين أسفار
 موسى الخمسة كان لها ما يوازيها خارج التوراة وفي فترة تسبق بكثير التاريخ المنسوب إلى هذه
 الوثائق » وإن « عدداً من روايات أسفار موسى الخمسة يفترض وجود مصدر آخر أكثر قدماً
 من ذلك الذى يفترض أن هذه الوثائق قد خرجت منه » ، وذلك يدفع إلى الاهتمام
 بمشكلة « تشكل التراث » . إن المشكلة تبدو عندئذ على درجة من التعقد بحيث إن الأمر
 يختلط على الكل .

ويجر تعدد المصادر تناورات وتكرارات عديدة في هذه النصوص . ويعطى الأب ديفو
 أمثلة على تعقد هذه الأقوال الموروثة الخاصة بالخلق وأنسال قابيل والطوفان واختطاف
 يوسف وما جرى له بمصر والاختلافات الخاصة بأسماء شخص واحد والتصويرات المختلفة
 للأحداث الهامة .

وبهذا يتضح تكون كتاب أسفار موسى الخمسة من أقوال موروثة مختلفة جمعها ،
 بشكل يقل أو يزيد حدقاً ، محررون وضعوا تارة ما جمعوا جنباً إلى جنب وطوراً غيروا من
 شكل هذه الروايات بهدف إيجاد وحدة مركبة ، تاركين للعين أموراً غير معقولة وأخرى
 متنافرة كان من شأنها أن قادت المحدثين إلى البحث الموضوعى عن المصادر .

ويعطى كتاب أسفار موسى الخمسة ، على مستوى نقد النصوص ، أكثر الأمثلة وضوحاً عن التعديلات التي قام بها بشر في فترات مختلفة من تاريخ الشعب اليهودي ، كما يعطى أمثلة جلية عن تعديلات التراث الشفهي والنصوص التي تلقتها الأجيال السابقة .

كان كتاب أسفار موسى الخمسة قد بدا ، في القرن العاشر أو التاسع قبل الميلاد ، مع التراث اليهويّ الذي يتناول الرواية ابتداء من أصل العالم . وهو لا يفعل أكثر من وضع الخطوط العريضة لمصير إسرائيل الخاص ، كما يقول الأب ديفو ، وذلك حتى « يضع هذا المصير في إطار إرادة الله الخاصة بالإنسانية » . والكتاب ينتهي في القرن السادس قبل الميلاد بالنص الكهنوتي الذي ينصب اهتمامه على الإشارة إلى التواريخ والأنساب (١) . « يقول الأب ديفو : « إن ما تتميز به هذه الأقوال الموروثة من روايات نادرة يشهد باهتمامها التشريعية : ومن ذلك الراحة يوم السبت عند نهاية الخلق ، والارتباط بنوح والارتباط بإبراهيم والطهور وشراء مغارة مكبلا التي أعطت للأباء الأولين سنداً ملكياً بأرض كنعان » . ولندكر أن النص الكهنوتي يقع تاريخياً عند العودة من النفي ببابل وعند الاستقرار مرة ثانية بفلسطين ابتداء من ٥٣٨ ق . م . هناك إذن تداخل معقد بين المشاكل الدينية وبين المشاكل السياسية الصرف .

فيما يخص سفر التكوين وحده فإن انقسام الكتاب إلى ثلاثة مصادر ثابت فعلاً : ويحدد الأب ديفو في تعليقات على ترجمته فقرات نص سفر التكوين الحالي التي تخضع لكل مصدر من هذه المصادر . وإذا اعتمدنا على هذه المعطيات فنستطيع أن نحدد بالنسبة لكل فصل ما يأتي به كل مصدر . على سبيل المثال ، فيما يخص الخلق والطوفان والفترة التي تمتد من الطوفان وحتى إبراهيم ، وهي العصور التي تحتل الأحد عشر فصلاً الأولى من سفر التكوين ، نرى في رواية التوراة جزءاً من النص اليهودي يتبعه جزء من النص الكهنوتي ، وليس النص الألهيمي حاضراً في هذه الفصول الإحدى عشرة الأولى . ويظهر بجلاء تام هنا

(١) سزى في الفصل التالي أخطاء الرواية التي ظهرت بعد للقاء مع المعطيات الحديثة للعلم والتي انقاد لها محررو النص الكهنوتي وذلك بالنسبة لقدم الإنسان على الأرض وبالنسبة لتاريخ أحداث الخلق ومجرها ، كما سيوضح أن الأخطاء ناجمة بشكل واضح عن تعديل البشر بالنصوص .

تداخل وتعقد الإسهامات اليهودية والكهنوتية . أما فيما يتعلق بالخلق وحتى نوح (أى الفصول الأولى) فانظامها بسيط : فقرة يهوية تعقب فقرة كهنوتية وهكذا من البداية وحتى نهاية الرواية . أما فيما يتعلق بالطوفان وخاصة الفصلين السابع والثامن فإن تقسيم النص حسب مصادره يعزل فقرات قصيرة جداً قد تصل إلى جملة واحدة . ففي أكثر قليلاً من مائة سطر من النص الفرنسى تنتقل سبع عشرة مرة من مصدر لآخر : ومن هنا كانت تلك المتناقضات والأمور غير المعقولة التى تدرك عند قراءة هذا النص اليوم .
وييسط الجدول التالى تقسيم المصادر هذا .

تفصيل توزيع النص اليهودى والنص الكهنوتى فى الإصحاحات من ١ إلى ١١ من سفر التكوين .

يشير الرقم الأول إلى الإصحاح .

يشير الرقم الثانى الموضوع بين قوسين إلى رقم الآيات ، وتنقسم هذه أحياناً إلى جزءين يشار إليهما بالحرفين أ و ب .

يشير حرف الياء إلى النص اليهودى .

ويشير حرف الكاف إلى النص الكهنوتى .

مثال : يعنى السطر الأول من الجدول ما يلى :

ما يمتد من الإصحاح الأول ، الآية الأولى إلى الإصحاح الثانى الآية ٤ أ من النص الحالى المنشور فى الكتب المقدسة هو النص الكهنوتى .

المصدر	الآية	إلى الإصحاح	الآية	من الإصحاح
ك	(٤ أ)	٢	(١)	١
ى	(٢٦)	٤	(٤ ب)	٢
ك	(٣٢)	٥	(١)	٥
ى	(٨)	٦	(١)	٦
ك	(٢٢)	٦	(٩)	٦
ى	(٥)	٧	(١)	٧
ك			(٦)	٧
ى (معدل)	(١٠)	٧	(٧)	٧
ك			(١١)	٧
ى			(١٢)	٧
ك	(١٦ أ)	٧	(١٣)	٧
ى	(١٧)	٧	(١٦ ب)	٧
ك	(٢١)	٧	(١٨)	٧
ى	(٢٣)	٧	(٢٢)	٧
ك	(٢ أ)	٨	(٢٤)	٧
ى			(٢ ب)	٨
ك	(٥)	٨	(٣)	٨
ى	(١٢)	٨	(٦)	٨
ك			(١٣ أ)	٨
ى			(١٣ ب)	٨
ك	(١٩)	٨	(١٤)	٨
ى	(٢٢)	٨	(٢٠)	٨

من الإصحاح	الآية	إلى الإصحاح	الآية	المصدر.
٩	(١)	٩	(١٧)	ك
٩	(١٨)	٩	(٢٧)	ى
٩	(٢٨)	١٠	(٧)	ك
١٠	(٨)	١٠	(١٩)	ى
١٠	(٢٠)	١٠	(٢٣)	ك
١٠	(٢٤)	١٠	(٣٠)	ى
١٠	(٣١)	١٠	(٣٢)	ك
١١	(١)	١١	(٩)	ى
١١	(١٠)	١١	(٣٢)	ك

أى تصوير أوضح من هذا يمكن أن نعطيه لتعديل الناس إلى كتب التوراة . . ؟

الكتب التاريخية

تتناول الكتب التاريخية تاريخ الشعب اليهودى منذ دخوله إلى أرض الميعاد (ويحدد على أحسن تقدير معقول بنهاية القرن الثالث عشر قبل الميلاد) حتى النقى إلى بابل فى القرن السادس قبل الميلاد .

وتؤكد نبرة هذه الكتب على ما يمكن تسميته « بالواقع القومى » ، وتقدمه الكتب باعتباره تنفيذاً لكلام الله . والرواية لا تحفل بالدقة التاريخية . فسفر يشوع ، على سبيل المثال ، يخضع قبل كل شىء لدوافع دينية ويشير الأستاذ ا . جاكوب بهذه المناسبة إلى التناقض الصريح بين علم الآثار والنصوص فيما يتعلق بما يدعى بتدمير مدينتى جيريكو Jérico وأى Ay .

إن محور سفر القضاة هو الدفاع عن الشعب المختار ضد الذين كانوا يحيقون به وإغاثة الرب له . ولقد تعدل الكتاب مرات عدة ، وذلك ما يشير إليه بموضوعة كبيرة الأب

١. لوفيفر A.Lefevre فى تمهيدته لتوراة كرامبون Crampon وتشهد بذلك المقدمات والحواشى المتداخلة . إن حكاية راعوث ترتبط بهذه الروايات فى سفر القضاة .
 أما كتاب صمويل وكتب الملوك فهى أساساً مجموعات من السير تخص صمويل وطالوت وسليمان . وقيمتها التاريخية مشكوك فيها . ومن وجهة النظر هذه يجد أ. جاكوب فى هذه الكتب أخطاء متعددة ، فالحدث الواحد له روايات مزدوجة وحتى ثلاثية . ويجد الأنبياء إلبا واليشع وأشعيا مكانهم فى هذه الروايات ، وبهذا تختلط الخطوط التاريخية بالأساطير . ولكن هناك معلقين مثل الأب أ. لوفيفر R.P.A. Lefevre ، يرون « أن القيمة التاريخية لهذه الكتب أساسية » .

إن الإصحاحين الأول والثانى من أخبار الأيام وكتب عزرا ونحميا تنتمى إلى كاتب واحد اسمه القصاص الذى عاش فى نهاية القرن الرابع قبل الميلاد . وهو يتناول من جديد التاريخ برمته منذ الخلق وحتى ذلك العصر ، بالرغم أن الأنساب عنده تتوقف عند داود . الواقع أنه يستخدم فوق كل شىء كتاب صمويل وكتاب الملوك « بل هو ينسخها آلباً دون أن يهتم بالمتناقضات الناجمة عن هذا النسخ » (أ. جاكوب) . غير أنه يضيف أيضاً أموراً معينة يؤكد علم الآثار صحتها . فى هذه المؤلفات إذن اهتمام بتكييف التاريخ مع الضرورات اللاهوتية . وكما يقول أ. جاكوب فإن الكاتب هنا يكتب التاريخ منطلقاً من اللاهوت . وعلى هذا ، ولكى يشرح الكاتب أن ملك الملك منسى ، الذى اضطهد ودنس القديسات ، قد دام طويلاً وازدهر ، فإنه يفترض أن هذا الملك آمن فى زحلة له بأشور (أخبار الأيام الإصحاح الثانى ، ٣٣ / ١١) ، وليس لهذا الأمر أى مصدر فى أى كتاب من كتب التوراة أو خارجها . لقد انتقضت كتابى عزرا ونحميا بشدة لأنها يمتلئان بالإبهام ولأنها يتعلقان بعصر هو نفسه غير معروف وذلك لعدم وجود وثائق خارج الكتب المقدسة ، والمعنى به هو عصر القرن الرابع قبل الميلاد .

وتصنف كتب طوييا وجوديت وإستيرين الكتب التاريخية ، وفيها تجاسر وتصرف شديدان إزاء التاريخ : ففيها تغيير لأسماء الأعلام واختراع لشخصيات وأحداث وكل هذا بنية دينية طيبة . الواقع أن هذه الكتب تحتوى على حكايات أخلاقية التزعة محشوة

بالأخطاء التاريخية وبأمور مستبعدة تاريخياً .

أما كتابا المكابيين فيختلفان تماماً ، إذ يعطيان أحداث القرن الثاني قبل الميلاد رواية صحيحة بأكثر قدر ممكن عن تاريخ ذلك العصر وهي بهذا تشكل شهادات قيمة . إذن ، فمجموع الكتب المسماة بالتاريخية شديد التباين . والتاريخ فيها معالج بشكل علمي بمثل ما هو معالج بشكل وهمي .

الكتب النبوية

يجمع تحت هذا الاسم وصايا مختلف الأنبياء الذين يحتوي العهد القديم عليهم باستثناء كبار الأنبياء المشار إلى تعاليمهم في كتب أخرى مثل موسى وصمويل وإيليا واليشع . وتغطي الكتب النبوية الفترة بين القرن الثامن والقرن الثاني قبل الميلاد .

أما كتب القرن الثامن قبل الميلاد فهي كتب عاموس وهوشع وأشعيا وميخا . ويشتهر الأول بإدانتته للمظالم الاجتماعية والثاني بإدانتته للفساد الديني ، ذلك الذي تسبب في تعذيبه جسدياً (بعد أن تزوج من عاهرة مقدسة في عبادة وثنية) ، كصورة الله الذي يتألم بسبب انحلال شعبه وإن أعطاه حبه دائماً . أما أشعيا فهو وجه للتاريخ السياسي : إنه يسود الأحداث لأن الملوك يستشيرونه ، إنه نبي العظمة . وإلى مؤلفاته تضاف نبوءاته التي نشرها تلامذته حتى القرن الثالث قبل الميلاد : ومنها الاحتجاجات ضد الظلم والخوف من يوم القيامة والتبشير بالتحريرو في عصر النفي والتنبؤ في فترة لاحقة بعودة اليهود إلى فلسطين . ومن المؤكد أن نبوءتي أشعيا الثانية والثالثة تحتويان أيضاً ، إلى جانب الاهتمام النبوي ، على اهتمام سياسي يظهر واضحاً . وتتبع رسالة ميخا ، وهو معاصر لأشعيا ، من نفس عامة هذه الأفكار . وفي القرن السابع قبل الميلاد يبرز صفنيا وأرميا وناحوم وحبقوق في التبشير . وينتهي أرميا بالاستشهاد . وتلقى باروك نبوءاته . وربما كان أرميا كاتب المراني .

لقد أعطى النبي إلى بابل في بداية القرن السادس ق . م . نشاطاً نبوياً كبيراً . ويعد النبي حزقيال بارزاً في هذا النشاط باعتباره موسياً لإخوته الذين بذروا الأمل بينهم . ورؤاه مشهورة . ويرتبط كتاب عوبيديا بكوارث القدس المقهورة .

وبعد النفي الذي انتهى في عام ٥٣٨ ق. م. استأنف النشاط النبوي مع حجاجي وذكريا للحث على إعادة بناء المعبد. إن ما كتب باسم ملاخي ، وبعد الانتهاء من بناء المعبد ، نبوءات متنوعة ذات طبيعة روحانية .

ما سبب إدراج كتاب يونس بين كتب الأنبياء حيث إن العهد القديم لا ينسب إليه نصوصاً بالمعنى الحقيقي للكلمة...؟! إن كتاب يونس حكاية يستخلص منها أمر رئيسي هو الخضوع الضروري للإرادة الإلهية .

وأما رؤيا دانيال فهي « مذهلة » من وجهة النظر التاريخية كما يقول المعلقون المسيحيون ، وهي مكتوبة بثلاث لغات (العبرية والآرامية واليونانية) . ويقول البعض إنها مؤلف يرجع إلى القرن الثاني قبل الميلاد في عصر المكابيين . ويحتمل أن يكون كاتب هذه الرؤيا قد أراد إقناع مواطنيه في عصر « منتهى الشر » بأن ميعاد الخلاص قريب وذلك حتى يغذى إيمانهم (ا. جاكوب) .

كتب الشعر والحكمة

وتكون كتب الشعر والحكمة مجموعات تتمتع بوحدة أدبية لا جدال فيها . وتحتل المزامير المقام الأول بين هذه المجموعات . إنها الصرح الشامخ في الشعر العبري . وقد كتب داود عدداً كبيراً منها وكتب الباقى الكهنة واللاويون . وموضوعها المدائح والتضرعات والتأملات . كانت وظيفة المزامير طقوسية الطابع .

أما كتاب أيوب ، كتاب الحكمة والبر ، بكل معنى الكلمة ، فيرجع فيما يقال إلى ٤٠٠ أو ٥٠٠ ق. م .

وأما المراثي على سقوط القدس ، في بداية القرن السادس قبل الميلاد ، فربما كان كاتبها هو أرميا .

ولنذكر أيضاً نشيد الإنشاد : هي أناشيد رمزية تنصب على الحب الإلهي فوق كل شيء ، وسفر الأمثال ويتكون من مجموعة من أقوال سليمان وحكامه آخر في بلاطه وسفر الجامعة ويتحدث عن السعادة الدنيوية والحكمة .

والسؤال الآن هو كيف استطاع هذا المجموع المتنافر بضمونه الذى يتكون من أسفار كتبت على مدى سبعة قرون على الأقل وأنت من مصادر شديدة التنوع ثم تجمعت بعد ذلك داخل مؤلف واحد ، كيف استطاع عبر القرون أن يكون كلا لا ينقسم وأن يصبح - مع بعض الاختلافات بين الجماعات الدينية - كتاب الوحي اليهودى - المسيحى ، كيف أصبح « القانون » Canon وهى كلمة يونانية يرتبط بها معنى عدم المساس ..؟ إن التجميع لا يرجع إلى عصر المسيحية بل إلى اليهودية نفسها . ولا شك أن مرحلته الأولى تعود إلى القرن السابع قبل الميلاد ، حيث إن الكتب اللاحقة قد أتت بعد ذلك لتضاف إلى ما احتفظ به من قبل . ومع ذلك يجب أن نلاحظ المكانة الخاصة التى أعطيت فى كل العصور الأسفار الخمسة الأولى التى تكون التوراة أو ما يعرف بأسفار موسى الخمسة Pentateuque . فإن تحقق نذائر الأنبياء (هى وعد بالعقاب يرتبط وظيفياً بالخطايا) ، كان من شأنه أن سهل إضافة كتبهم إلى الكتب المقبولة سلفاً ، إن « قانسون » Canon الأنبياء كان قد تشكل فعلاً قبل القرن الثانى قبل الميلاد .

أما الكتب الأخرى مثل المزامير ، وبسبب وظيفتها فى الطقوس الدينية ، فقد أدمجت مع الكتابات الأخرى وكتابات سليمان أو أيوب الحكيمة .

إن المسيحية التى كانت أولاً يهودية - مسيحية والتى درسها جيداً (كما سنرى ذلك) كتاب محدثون ، مثل الكردينال دانيلو Daniélou ، قد تلقت بشكل طبيعى جداً ميراث العهد القديم الذى ارتبطت به وثيقاً كتاب الأناجيل ، وذلك قبل أن يجرى عليها التحول الذى حدث بتأثير بولس . ولكن إذا كان « تطهير » الأناجيل قد تم باستبعاد الأناجيل المزورة ، فإن المسئولين لم يروا ضرورة القيام بنفس الفرز بالنسبة إلى العهد القديم ، وقبلوا ما يحتويه كلية تقريباً .

هل هناك من جرؤ على الاعتراض على هذا المجموع المتنافر حتى القرون الوسطى وفى الغرب على الأقل ..؟ لا أحد أو تقريباً لا أحد . ومن القرون الوسطى وحتى بداية العصور الحديثة ظهرت بعض الانتقادات ، كما رأينا أعلاه ، ولكن الكنائس نجحت دائماً فى فرض سلطتها . ولا شك أن عصرنا قد شهد ميلاد نقد أصيل للنصوص . ولكن إذا كان

المتخصصون الكنسيون في نقد النصوص قد كرسوا قرايحهم لدراسة حشد كبير من النقاط التفصيلية ، فإنهم قد حكموا بأفضلية عدم الذهاب إلى أبعد مما يسمونه تلميحاً « صعوبات » . ولا يبدو أن بهم ميلا لدراسة هذه الصعوبات على ضوء المعارف الحديثة . وإذا كان هناك من لا يعترض على إقامة موازنات تاريخية ، وخاصة عندما يكون هناك توافق بين المعارف الحديثة وروايات الكتب المقدسة ، فلا أحد حتى الآن من هؤلاء المتخصصين قد حط الخطى على طريق مقارنة صريحة وعميقة مع المعلومات العلمية التي ندرك أنها ستقود إلى الاعتراض على فكرة صحة الكتابات اليهودية - المسيحية التي لا يجادلها أحد منهم حتى يومنا هذا .

العهد القديم والعلم الحديث ملاحظات

قليل من الموضوعات التي يعالجها العهد القديم - كالأنجيل - تسمح بالمقابلة مع معطيات العلوم الحديثة . ولكن عندما يحدث تعارض بين نص التوراة والعلم فإنه يجيء في مسائل نستطيع أن نصفها بالمهمة .

ولقد رأينا في الفصل السابق أن التوراة تحتوى على أخطاء ذات طابع تاريخي وذكرنا بعض هذه الأخطاء مما اكتشفه عدة مفسرين يهود ومسيحيين . ويتزع المفسرون المسيحيون بشكل طبيعي إلى التقليل من أهمية هذه الأخطاء . يزون أنه طبيعي تماماً أن يقدم الكاتب الديني أموراً تاريخية بحسب وجهة النظر الدينية : هم يكتبون التاريخ إذن حسب مقتضيات الحال . وسنرى فيما بعد بالنسبة إلى إنجيل متى نفس هذه التصرفات إزاء الواقع ونفس التعليقات التي تهدف إلى فرض ما يناقض الحقيقة كحقيقة . إن الروح الموضوعي والمنطقي لا يمكن أن يرضى بهذه الطريقة في العمل .

من زاوية المنطق يمكن أن نتين عدداً كبيراً من المتناقضات والأمور غير المعقولة في التوراة . يمكن أن تكون المصادر المختلفة التي استخدمت في تأليف النص هي أصل رواية حدث واحد بشكليين مختلفين ، ولكن هناك أكثر من ذلك : إن التعديلات المختلفة والإضافات اللاحقة إلى النص نفسه كالتعليقات التي أضيفت استدالياً ثم دخلت فيما بعد على النص عند نسخه مرة أخرى ، كل هذا يعرفه المتخصصون في نقد النصوص ، ويشير البعض إليه بمنتهى الأمانة . وعلى سبيل المثال قدم الأب ديفو ، بالنسبة لأسفار موسى الخمسة وحدها ، في المقدمة العامة التي تسبق ترجمته لسفر التكوين (ص ١٣ و ١٤) ، قدم تفصيلاً بكثير من النقاط المتنافرة التي لا يبدو لنا - مهما أعدت ذكرها هنا حيث سنذكر الكثير منها في هذه الدراسة - أن الفكرة العامة التي نستطيع الخروج بها من هذه الأخطاء هو أنه لا يجب أن نأخذ النص مأخذاً حرفياً .

وإليكم مثلاً معبراً عن هذا :

في سفر التكوين (الإصحاح ٦ الآية ٣) يقرر الله ، قبل الطوفان بقليل ، أن يحد عمر الإنسان بمائة وعشرين سنة . تقول التوراة : « . . وتكون أيامه مائة وعشرين سنة » . ومع ذلك يلاحظ فيما بعد في نفس سفر التكوين (الإصحاح ١١ الآيات من ١٠ إلى ٣٢) أن حياة أنسال نوح العشرة قد دامت من ١٤٨ إلى ٦٠٠ سنة (انظر في هذا الفصل الجدول الذي يمثل أنسال نوح حتى إبراهيم) . إن التناقض بين هاتين العبارتين واضح ، وتعليله بسيط . فالعبارة الأولى (التكوين . إصحاح ٦ الآية ٣) نص يهوى يعود تاريخه ، كما رأينا أعلاه ، إلى القرن العاشر قبل الميلاد . أما العبارة الثانية في سفر التكوين (الإصحاح ١١ - الآيات من ١٠ إلى ٣٢) فهي من نص قريب تاريخياً (القرن السادس قبل الميلاد) في التراث الكهنوتي الذي هو أصل هذه الأنساب التي تبدو شديدة الدقة في إحصاء الأعمار بنفس القدر الذي تبدو به غير معقولة إذا أخذناها كتلة واحدة .

في سفر التكوين توجد أكثر المتناقضات وضوحاً مع العلم الحديث . وتخص هذه التناقضات ثلاث نقاط جوهرية :

- ١ - خلق العالم ومراحله .
- ٢ - تاريخ خلق العالم وتاريخ ظهور الإنسان على الأرض .
- ٣ - رواية الطوفان .

خلق العالم

يلاحظ الأب ديفو أن سفر التكوين « يبدأ بروايتين عن الخلق كل منهما موضوعة إلى جانب الأخرى » . ومن وجهة نظر دراسة اتفاق هذين النصين مع المعطيات العلمية ، فلا بد من دراسة كل منهما منفصلاً عن الآخر .

الرواية الأولى عن الخلق

وتحتل الرواية الأولى الإصحاح الأول والآيات الأولى من الإصحاح الثاني إنها بناء يتكون من أخطاء من وجهة النظر العلمية . ولا بد من القيام بنقدها فقرة فقرة . والنص الذي نقدم هنا هو نص ترجمة فرنسية لمدرسة الكتاب المقدس بالقدس .

الإصحاح الأول - الآيتان ١ و ٢ : « في البدء خلق الله السماء والأرض . وكانت الأرض خربة وخالية وظلمات تغطي اللجة وروح الله يرف على المياه » .

ونستطيع أن نقبل تماماً أن في مرحلة ما قبل خلق الأرض كان ما سيصبح الكون ، كما نعرفه ، غارقاً في الظلمات . ولكن الإشارة إلى المياه في تلك المرحلة أمر رمزي صرف ، وربما كان ترجمة لأسطورة وسنزي في الجزء الثالث من هذا الكتاب أن هناك ما يسمح بالاعتقاد بوجود كتلة غازية في المرحلة الأولى لتكون الكون ، إن القول بوجود الماء في تلك المرحلة غلط .

الآيات من ٣ إلى ٥ - : « ليكن نور فكان النور . ورأى الله أن النور حسن وفصل بين النور والظلمات . ودعا الله النور نهراً والظلمات ليلاً . وكان مساء وكان صباح : اليوم الأول » . إن الضوء الذي يقطع الكون هو نتيجة ردود أفعال معقدة تحدث في النجوم وسنعود إلى النجوم في الجزء الثالث من هذا الكتاب . ولكن النجوم حسب قول التوراة ، لم تكن قد تشكلت بعد في هذه المرحلة ، حيث إن « أنوار » السموات لا تذكر في سفر التكوين إلا في الآية ١٤ باعتبارها ما خلق الله في اليوم الرابع « ليفصل بين النهار والليل » « ولينير الأرض » وذلك صحيح تماماً . ولكن من غير المنطقي أن تذكر النتيجة الفعلية (أى النور) في اليوم الأول على حين تذكر وسيلة إنتاج هذا النور ، أى « المنيرة » في اليوم الرابع . يضاف إلى ذلك أن وضع الليل والنهار في اليوم الأول هو أمر مجازي صرف : فالليل والنهار باعتبارهما عنصرين ليوم غير معقولين إلا بعد وجود الأرض ودورانها تحت ضوء نجمها الخاص بها : أى الشمس .

« الآيات من ٦ إلى ٨ - » وقال الله : « ليكن جلد في وسط المياه وليكن فاصل بين مياه ومياه . وكان كذلك . فعمل الله الجلد وفضل بين المياه التي تحت الجلد والمياه التي فوق الجلد . ودعا الله الجلد سماء . وكان مساء وكان صباح : اليوم الثاني . »

أسطورة المياه هنا تستمر بانفصالها إلى طبقتين بواسطة الجلد الذى سيجعل الطبقة العليا ، عند الطوفان ، تنفذ من خلاله تمر لتنصب على الأرض . إن صورة انقسام المياه هذه إلى كتلتين غير مقبولة علمياً .

الآيات من ٩ إلى ١٣ - وقال الله : « لتجتمع المياه تحت السماء إلى مكان واحد في كتلة واحدة ولتظهر اليابسة وكان كذلك . ودعا الله اليابسة أرضاً ومجتمع المياه دعاه « بحاراً » ورأى الله ذلك أنه حسن . »

وقال الله : « لتنبأ الأرض خضرة عشياً يحمل بزراً كجنسه ، وشجراً يعطى ثمراً من جنسه وبزراً . ورأى الله ذلك أنه حسن . وكان مساء وكان صباح : اليوم الثالث . »
ومقبول علمياً أن القارات قد ظهرت في مرحلة من تاريخ الأرض كانت هذه مغطاة بالماء . ولكن أن يكون هناك في تلك الفترة عالم نباتي ينتظم جيداً بالتناسل بالبذرة قبل ظهور الشمس (التي تظهر كما يقول سفر التكوين في اليوم الرابع) وأن ينتظم تعاقب النهار والليل فذلك ما لا يمكن مطلقاً القول به .

الآيات من ١٤ إلى ١٩ - « وقال الله : لتكن أنوار في جلد السماء لتفصل بين النهار والليل ، وتكون علامات للأعياد كما للأيام والسنين ولتكن أنوار في جلد السماء لتضىء الأرض . وكان كذلك وعمل الله المنيرين العظمين - المنير الأكبر لحكم النهار والمنير الأصغر لحكم الليل - والنجوم . وجعلها الله في جلد السماء لكتير على الأرض ، ولتحكم على النهار والليل ولتفصل بين النور والظلمة ورأى الله ذلك أنه حسن . وكان مساء وكان نهار : اليوم الرابع . »

إن وصف كاتب التوراة هنا مقبول . والنقد الوحيد الذى يمكن إقامته على هذه العبارة هو المكان الذى تحتله في مجموع الرواية . إن الأرض والقمر ، كما نعرف ، قد نبعا من نجمها الأصلي أى الشمس . ووضع خلق الشمس والقمر بعد خلق الأرض يناقض

المعلومات الأساسية عن تشكل عناصر النظام الشمسى .

الآيات من ٢٠ إلى ٢٣ - « وقال الله : ولتبع المياه بعجاج الكائنات الحية ولتطير فوق الأرض وعلى وجه جلد السماء . » وكان كذلك . وخلق الله كبار ثعابين البحر وكل الكائنات الحية التى تنزلق وتبعج فى البحار ، كل بحسب جنسه وكل ذى جناح بحسب جنسه . ورأى الله ذلك أنه حسن . وباركها الله قائلاً : « أثمرى وأكثرى واملئى البحار وليتكاثر الطير على الأرض . وكان ليل وكان نهار : اليوم الخامس . »
وتحتوى هذه الفقرة على مزايع لا يمكن قبولها .

يقول سفر التكوين بظهور عالم الحيوان أولاً وابتداء من حيوانات البحر والطيور . الواقع أن رواية التوراة تقول إن فى اليوم التالى - كما سنرى ذلك فى الآيات التالية - أسكنت الأرض بالحيوانات .

ولا شك أن أصل الحياة مائى : وسننظر فى هذه المسألة فى الجزء الثالث من هذا الكتاب . وابتداء من هنا ، إن جاز القول ، احتلت عالم الحيوان الأرض . ومن الحيوانات التى تعيش على سطح الأرض ، وهى فئة خاصة من الزواحف تسمى Pseudo-suchiens كانت تعيش فى العصر الثانى . جاءت الطيور ، فيما يعتقد : وهناك كثير من السمات البيولوجية المشتركة بين هاتين الفئتين التى تسمح بهذا الاستنتاج . ولكن سفر التكوين لا يشير إلى الحيوانات الأرضية إلا فى اليوم السادس بعد ظهور الطيور . وإذن فنظام ظهور الحيوانات الأرضية والطيور هذا غير مقبول .

الآيات من ٢٤ إلى ٣١ - « وقال الله : لتخرج الأرض الكائنات الحية كجنسها بهائم ودبابات ووحوش كجنسها . » وكان كذلك . عمل الله الوحوش كجنسها والدبابات كجنسها وكل دبابات الأرض كجنسها . ورأى الله ذلك أنه حسن . »

« وقال الله : » لنعمل الإنسان على صورتنا كشبهنا . وتسلطو (كذا) على سمك البحر وعلى طيور السماء وعلى البهائم وعلى كل الوحوش والدبابات التى ترحف على الأرض . »
فخلق الله الإنسان على صورته . وعلى صورة الله خلقه ، ذكر وأنثى خلقها .
« وباركها الله وقال لها : أثمرى وأكثرى واملأ الأرض وأخضعها ، وتسلط على سمك

البحار وطيور السماء وعلى كل حيوان يدب على الأرض . « وقال الله : إني قد أعطيتكما كل بقل يحمل بزرأً على وجه الأرض وكل شجر فيه ثمر ويحمل بزرأً . لكما يكون طعاماً ، ولكل الوحوش ولكل طيور السماء ولكل دبابه على الأرض وكائن حي أعطيت كل خضرة النباتات طعاماً » وكان كذلك . ورأى الله كل ما عمله : فإذا هو حسن جداً . وكان مساءً وكان صباح : اليوم السادس . »

في وصف تمام الخلق يعدد الكاتب كل المخلوقات الحية غير المذكورة سابقاً ويشير إلى الأوقات المختلفة الموضوعه تحت تصرف الناس والحيوانات .

وكما نرى فإن الخطأ يكمن في وضع ظهور الحيوانات الأرضية بعد ظهور الطيور . ولكن ظهور الإنسان على الأرض محدد بشكل صحيح بعد ظهور الفئات الأخرى من الكائنات الحية . وتنتهي رواية الخلق بالآيات الثلاثة الأولى من الإصحاح الثاني : « فأكملت السموات والأرض بكل جندها (كذا) . وفرغ الله في اليوم السابع من عمله الذي عمل . فاستراح في اليوم السابع من جميع عمله الذي عمل . وبارك الله اليوم السابع وقدس ، لأنه فيه استراح من جميع عمله للخلق . هذه مبادئ السموات والأرض حين خلقت » .

تتطلب رواية اليوم السابع هذه التعليقات :

أولاً معنى الكلمات . والنص هو نص ترجمة مدرسة الكتاب المقدس بالقدس . « جند » تعني هنا على الأرجح حشد الكائنات المخلوقة . أما فيما يخص التعبير (استراح) "Il choma" فتلك طريقة مدير مدرسة الكتاب المقدس بالقدس في ترجمة الكلمة العبرية « شباط » والتي تعني ذلك على وجه الدقة ، ومن هنا جاء يوم الراحة عند اليهود (يوم السبت) .

وواضح أن هذه « الراحة » التي يفترض أن الله قد أخذها بعد أن عمل ستة أيام ، هي أسطورة ، ولكن لها تعليل . إذ لا يجب نسيان أن رواية الخلق المدروسة هنا تأتي من النص الذي يسمى بالكهنوتي كتبه الكهنة أو الكتبة وهم الوريثون الروحيون لحزقيال نبي النبي ببايل في القرن السادس قبل الميلاد . ومعروف أن هؤلاء الكهنة قد أعادوا روايتي الخلق اليهودية والألوهيمية وأعادوا صياغتها على مشيئتهم وحسب اهتمامهم الخاصة التي كتب الأب ديفو

عنها قائلاً إن طابعها «التشريعي» كان جوهرياً . وقد أعطينا عليه لمحة عن ذلك . على حين لا يشير النص اليهودي ، الذي يسبق النص الكهنوتي بعدة قرون ، إلى راحة الله الذي تعب من عمله طيلة الأسبوع ، يدخلها الكاتب الكهنوتي في روايته . إنه يقسم روايته إلى أيام بالمعنى الدقيق لأيام الأسبوع ، وهو يضع محور الرواية على راحة السبت التي يعلمها أمام المؤمنين مؤكداً على هذا بقوله إن الله هو أول من أحترمها . وابتدأ من هذه الضرورة العملية انتقاد رواية الخلق بمنطق ديني ظاهر وإن كان هذا بشكل تسمح معطيات العلم بوصفه بالوهم .

إن إدراج مراحل الخلق المتعاقبة في إطار أسبوع ، هذا الإدراج الذي أراده الكاتب الكهنوتي بهدف الحث على الطاعة الدينية ، لا يقبل الدفاع من وجهة النظر العلمية . فمفهوم تماماً في أيامنا أن تشكل الكون والأرض - وسنعالج هذا في الجزء الثالث من هذا الكتاب بالنسبة للمعطيات القرآنية الخاصة بالخلق - قد تم على مراحل تمتد على فترات زمنية شديدة الطول لا تسمح للمعطيات الحديثة بتحديد مدتها حتى تقريباً . وحتى إذا كانت الرواية تنتهي مساء اليوم السادس ولا تحتوى على إشارة إلى اليوم السابع ، يوم الراحة الذي استراح فيه الله ، وحتى إذا كان مسموحاً لنا ، كما هو الأمر بالنسبة للرواية القرآنية ، أن نعتبر أن المقصود فعلاً هو فترات غير محددة وليس أياماً بالمعنى الحقيقي ، فإن النص الكهنوتي يظل غير مقبول ، حيث إن تعاقب الأحداث فيه يناقض المعلومات العلمية الأصلية . وهكذا إذن تبدو الرواية الكهنوتية للخلق كبناء خيالي مبتكر كان يهدف إلى شيء آخر غير التعريف بالحقيقة .

الرواية الثانية

لا تسمح بنفس الانتقادات رواية الخلق الثانية التي يحتوي عليها سفر التكوين والتي تلي دون انتقال ودون تعليقات الرواية السالفة .

ولنذكر بأن هذه الرواية ترجع إلى تاريخ أكثر قدماً من الأولى بحوالى ثلاثة قرون . هي

رواية قصيرة جداً . ولكنها أكثر إفاضة فيما يخص خلق الإنسان وجنة الأرض مما يخص خلق الأرض والسماء الذى تذكره بإيجاز شديد . تقول هذه الرواية . « عندما عمل يهوه الرب الأرض والسماء ، كل شجر البرية لم يكن بعد فى الأرض وكل عشب البرية لم ينبت بعد لأن يهوه الرب لم يكن قد أمطر على الأرض . ولا كان إنسان ليفلح الأرض ، لكن ، كان سيل يطلع منها ويسقى كل وجهها . وعندئذ جبل يهوه الإنسان من طين الأرض . ونفخ فى أنفه نسمة حياة فصار الإنسان نفساً حية » (الإصحاح ٢ الآيات ٤ ب إلى ٧) . تلك هى الرواية اليهودية الموجودة فى نصوص كتب العهد القديم التى نملكها حالياً .

هذه الرواية التى أضيفت إليها بعد الرواية الكهنوتية هل كانت على هذا القدر من القصر . ؟ لا يستطيع أحد أن يقول ما إذا كان النص اليهودى قد قطع عبر الأزمنة ، ولا يستطيع أحد أن يقول ما إذا كانت السطور القليلة التى فى حوزتنا تمثل فعلاً كل ما كان يمكن أن يحتوى عليه أقدم نص للتوراة عن الخلق .

إن هذه الرواية اليهودية لا تشير إلى تشكل الأرض بشكل واضح وخاص ولا إلى تشكل السماء . إنه يدع للفهم الضمنى أن عند خلق الله للإنسان لم تكن هناك نباتات أرضية (فلم يكن المطر قد نزل بعد) ، هذا برغم أن المياه الآتية من العمق كانت تغطى سطح الأرض . وتؤكد هذا البقية التالية للنص : زرع الله بستاناً فى نفس الوقت الذى خلق فيه الإنسان . وهكذا يظهر عالم النبات فى نفس وقت ظهور الإنسان على الأرض ، وهذا علمياً خطأ : فقد ظهر الإنسان على الأرض حين كانت الأوض منذ زمن بعيد حاملة للنباتات ، وإن كنا لا نستطيع أن نقول كم من مئات ملايين السنوات قد مرت بين الحدين .

ذلك هو الانتقال الوحيد الذى يمكن توجيهه إلى النص اليهودى للخلق . فيما أنه لا يحدد فى الزمن لحظة خلق الإنسان بالنسبة إلى تشكل العالم وتشكل الأرض ، هذا الذى يضعه النص الكهنوتى فى نفس أسبوع الخلق ، فإنه يفلت من انتقاد خطير كان يوجه لهذا الأخير .

تاريخ خلق العالم وتاريخ ظهور الإنسان على الأرض

لما كان التقويم اليهودي مؤسساً بالتوافق مع معطيات العهد القديم ، فإنه يحدد هذين التاريخين بدقة : إن الجزء الثاني من عام ١٩٧٥ المسيحي يتفق مع بداية العام ٥٧٣٦ منذ خلق العالم ، إذن فالإنسان الذي يجيء خلقه بعد خلق العالم بعدة أيام قديم نفس القدم الذي يحصيه التقويم اليهودي لخلق العالم .

وهناك ولا شك تصحيح يجب إجراؤه بسبب إحصاءات الزمن التي كانت تحسب أولاً بالسنوات القمرية ، على حين يتأسس التقويم الغربي على السنوات الشمسية . ولكن هذا التصحيح الذي يبلغ ٣ ٪ والذي يمكن عمله إذا أردنا أن نكون في منتهى الدقة ، قليل الأهمية . وحتى لا نعقد الحسابات يحسن أن نمتنع عنها . ما يهم هنا هو حجم الكبر التقريبي ولا يهم إذا كان رقم السنوات بالألف بهامش خطأ يبلغ ٣٠ سنة . ولكي نكون أكثر قرباً من الحقيقة لنقل إن خلق العالم بحسب هذا التقدير العبري يحدد تقريباً بسبعة وثلاثين قرناً قبل الميلاد .

ماذا يعلمنا العلم الحديث . . ؟ عسيرة هنا الإجابة عما يتعلق بتكون الكون . وكل ما يمكن ترقيمه هو عصر تكون النظام الشمسي الذي يمكن تحديده زمنياً بتقريب مرضٍ . ويقدر الزمن الذي فصلنا عن تكون النظام الشمسي بأربع مليارات ونصف من السنوات . وبهذا نقيس الهامش الذي يفصل الواقع الثابت اليوم (والذي سنعود إليه في الفصل الثالث من هذا العمل) عن المعطيات المستخرجة من العهد القديم . إنها تنبع من دراسة دقيقة لنص التوراة . ويعطى سفر التكوين إشارات دقيقة جداً عن الزمن الذي جرى بين آدم وإبراهيم . وأما بالنسبة للفترة الممتدة من إبراهيم وحتى العصر المسيحي فإن المعلومات المعطاة غير كافية . ولا بد من إكمالها بالاستعانة بمصادر أخرى .

١ - من آدم إلى إبراهيم

يقدم سفر التكوين ، في أنسابه بالإصحاحات ٤ و ٥ و ١١ و ٢١ و ٢٥ ، معطيات غاية في الدقة عن كل أصلاف إبراهيم من صلب مباشر منذ آدم ، ولما كان سفر التكوين يعطى مدة حياة كل منهم وعمر الأب عند ميلاد الابن ، فإنه يسمح بيسر بتحديد تواريخ ميلاد ووفاة كل سلف بالنسبة إلى خلق آدم كما هو مشار إليه في الجدول التالى .

ألف هذا الجدول حسب المعطيات الآتية كلها من النص الكهنوتي لسفر التكوين : وهو النص الوحيد فى التوراة الذى يعطى تحديدات من هذا النوع . ومنه يستتج أن إبراهيم ، كما تقول التوراة ، قد رأى النور فى عام ١٩٤٨ بعد آدم .

أنساب إبراهيم

تاريخ الميلاد بعد خلق آدم	مدة العمر	تاريخ الوفاة بعد خلق آدم	
٠٠	٩٣٠	٩٣٠	١ - آدم
١٣٠	٩١٢	١٠٤٢	شيث
٢٣٥	٩٠٥	١١٤٠	أنوش
٣٢٥	٩١٠	١٢٣٥	قينان
٣٩٥	٨٩٥	١٢٩٠	مهلائيل
٤٦٠	٩٦٢	١٤٢٢	يارد
٦٢٢	٣٦٥	٩٨٧	أخنوخ
٦٨٧	٩٦٩	١٦٥٦	متوشالغ
٨٧٤	٧٧٧	١٦٥١	لامك
١٠٥٦	٩٥٠	٢٠٠٦	١٠ - نوح
١٥٥٦	٦٠٠	٢١٥٦	سام
١٦٥٨	٤٣٨	٢٠٩٦	أرفكشاد
١٦٩٣	٤٣٣	٢١٢٢	شالغ
١٧٢٣	٤٦٤	٢١٨٧	عابر
١٧٥٧	٢٣٩	١٩٩٦	فالغ
١٧٨٧	٢٣٩	٢٠٢٦	داعو
١٨١٩	٢٣٠	٢٠٤٩	سروج
١٨٤٩	١٤٨	١٩٩٧	ناحور
١٨٧٨	٢٠٥	٢٠٨٣	تارح
١٩٤٨	١٧٥	٢١٢٣	٢٠ - إبراهيم

٢ - من إبراهيم إلى العصر المسيحي

لا تعطى التوراة عن هذه الفترة أية معلومات حسابية من شأنها أن تقود إلى تقويمات دقيقة كذلك التي يعطيها سفر التكوين عن أسلاف إبراهيم . ولكي نقدر الزمن الذي يفصل بين إبراهيم والمسيح علينا أن نستعين بمصادر أخرى . ويحدد حالياً عصر إبراهيم بحوالى ثمانية عشر قرناً قبل الميلاد وبهامش خطأ صغير . وهذه المعطية المؤلفة من إشارات سفر التكوين عن الفترة الزمنية التي تفصل بين إبراهيم وآدم تقود إلى تحديد تاريخ هذا الأخير بحوالى ثمانية وثلاثين قرناً قبل المسيح . وهذا التقدير خاطئ بلا أى جدل : وخطؤه يأتي من الغلط الذي تحويه التوراة عن المدة بين آدم وإبراهيم التي يعتمد عليها التراث اليهودى دائماً لتحديد تقويمه ، ونستطيع في عصرنا أن نعارض الحماة التقليديين لحقيقة التوراة باستحالة اتفاق المعطيات الحديثة مع هذه التقديرات الوهمية التي عملها الكهنة اليهود في القرن السادس قبل الميلاد . لقرون طويلة استخدمت هذه التقديرات كقاعدة لتحديد أحداث العصر القديم بالنسبة للمسيح .

كانت كتب التوراة المنشورة قبل العصر الحديث تقدم للقراء في مقدمة توضيحية قائمة بتواريخ الأحداث التي وقعت منذ خلق العالم وحتى عصر نشر هذه الكتب ، وكانت الأرقام تنوع قليلاً بحسب العصور ، على سبيل المثال تعطى نسخة Vulgate Clementine (١٦٢١) مثل هذه الإشارات ، واضعة مع ذلك تاريخ إبراهيم بشكل مبكر قليلاً ومحددة الخلق بالقرن الأربعين قبل الميلاد تقريباً . أما توراة والتون Walton متعددة اللغات ، المنشورة في القرن السابع عشر ، فهي تعطى القارئ ، خارج نصوص التوراة في لغات عدة ، جداول مماثلة لذلك الذي تحدد هنا بالنسبة لأسلاف إبراهيم . إن كل التقديرات متفقة ، فيما عدا اختلافات طفيفة ، مع الأرقام المقدمة هنا . وعندما جاء العصر الحديث لم يعد في استطاعة الناشر الاحتفاظ بهذه القوائم الوهمية دون التعارض مع المكتشفات العلمية التي حددت تاريخ الخلق بعصر سابق بكثير ، اكتفى إذن بحذف هذه

الجداول والمقدمات ، وحاذر الناشرون من إعلام القارئ بخطأ نصوص التوراة هذه التي اعتمد عليها من قبل لتحرير هذه القوائم التاريخية والتي لم يعد في الإمكان اعتبار أنها تعبر عن الحقيقة . فضلوا أن يلقوا عليها غلالة من الحياء وأن يجدوا صيغاً ديبالكتيكية عالملة حتى يقبل النص كما كان من قبل دون أى حذف . وهكذا تجد قوائم الأنساب للنص الكهنوتي للتوراة مكان الصدارة دائماً ، على حين أنه لم يعد معقولاً في القرن العشرين حساب الزمن بالاعتماد على مثل هذا الوهم .

أما فيما يخص تاريخ ظهور الإنسان على الأرض فالمعطيات العلمية الحديثة تسمح بتعريفه بأبعد من حد غير دقيق فقط . نستطيع أن نقنع بأن الإنسان كان يوجد على الأرض ، بطاقة ذكائه وعمله الذي يجعله يختلف عن كائنات حية تبدو مقاربة له تشريحياً ، في فترة لاحقة على تاريخ يمكن تقديره ، ولكن لا أحد يستطيع أن يحدد بشكل دقيق تاريخ ظهوره . ومع ذلك فيمكن أن نؤكد اليوم وجود أطلال لإنسانية مفكرة وعاملة ويحسب قدمها بوحدات تتكون من عشرات من ألوف السنين .

يعود هذا التاريخ التقريبي على نموذج إنسان ما قبل التاريخ الذي اعتبر أكثر النماذج قريباً للنموذج Neo-anthropiens (إنسان كرومانيون Cro-Magnon) . ولا شك أن هناك اكتشافات أخرى لبقايا يبدو أنها إنسانية قد تمت في نقاط عديدة على الأرض ، وهي تخص أنماطاً أقل تطوراً paleo-anthropiens . ويقدر حجم قدمها بوحدات من مئات ألوف السنين ولكن هل هم حقاً بشر حقيقيون . . . ؟

على أى حال فالمعطيات دقيقة بشكل كاف فيما يخص Neo-anthropiens وذلك يسمح بوضعهم أبعد بكثير من العصر الذي يحدده سفر التكوين لأوائل البشر ، هناك إذن استحالة اتفاق واضحة بين ما يمكن استنتاجه من المعطيات الحسائية لسفر التكوين الخاصة بظهور الإنسان على الأرض وبين أكثر المعارف تأسيساً في عصرنا .

الطوفان

الإصحاحات ٦ و ٧ و ٨ من سفر التكوين مكرسة لرواية الطوفان . وبشكل أدق هناك روايتان غير موضوعيتين جنباً إلى جنب ، إنما هما تفصلان في مقاطع متداخلة كل في الآخر وبمنطق ظاهر في تعاقب مختلف الأحداث . الحقيقة أن في هذه الإصحاحات الثلاثة تناقضات صارخة ، هنا أيضاً تتعلل هذه التناقضات بوجود مصدرين متميزين بشكل جلي : أى المصدر اليهودي والمصدر الكهنوتي .

وقد رأينا أعلاه أن هذين المصدرين يشكلان تجميعاً متنافراً . فقد قطع كل نص أصلي إلى فقرات أو عبارات وهذا مع تعاقب عناصر كل مصدر مع عناصر المصدر الآخر ، بحيث إننا نتقل من مصدر لآخر في الرواية سبع عشرة مرة وذلك خلال مائة سطر تقريباً من النص .

والرواية في شمولها هي ما يلي :

لما عم فساد البشر قرر الله تدميرهم مع كل المخلوقات الحية الأخرى . فحذر نوحاً وأمره ببناء السفينة التي سيدخل بها زوجته وأولاده الثلاثة بزوجاتهم الثلاث وكائنات حية أخرى ، ويختلف المصدران بالنسبة للكائنات الحية : فهناك مقطع من الرواية (وهو كهنوتي الأصل) يشير إلى أن نوحاً قد أخذ زوجاً من كل نوع ، ثم يحدد المقطع التالي (وهو من الأصل اليهودي) أن الله قد أمر بأخذ سبعة من كل نوع ذكر وأنثى من الحيوانات المسماة بالطاهرة ، وزوجاً واحداً من الحيوانات المسماة بغير الطاهرة . ولكن بعد ذلك يتحدد أن نوحاً لن يدخل إلى السفينة فعلاً إلا زوجاً من كل نوع من الحيوانات . ويؤكد المتخصصون ، مثل الأب ديفو ، أن المعنى به هنا هو مقطع معدل من الرواية اليهودية .

وهناك فقرة (وهي من الأصل اليهودي) يشير أن عامل الطوفان هو ماء المطر ولكن هناك فقرة أخرى (وهي كهنوتية الأصل) تقدم سبب الطوفان على أنه مزدوج أى ماء المطر والينابيع الأرضية .

تغطت الأرض حتى قمم الجبال وأعلى منها بالماء . وتدمرت فيها كل الحياة . وبعد سنة

خرج نوح من السفينة التي رست على جبل أراراط بعد الانحسار .
ولنصف أيضاً أن للطوفان ، حسب هذه النصوص ، مدتين مختلفتين : إذ تقول الرواية اليهودية أربعون يوماً فيضائاً ، على حين يقول النص الكهنوتي مائة وخمسون يوماً . ولا تحدد الرواية اليهودية تاريخ وقوع هذا الحدث من حياة نوح ، ولكن الرواية الكهنوتية تحدهه بحين كان عمر نوح ٦٠٠ سنة . وتعطى نفس هذه الرواية إشارات عن موقعه الزمني بالنسبة لآدم وبالنسبة لإبراهيم ، وذلك من خلال قائمة الأنساب . وحسب الحسابات المعمولة بعد الرجوع إلى إشارات سفر التكوين ، والتي تقول إن نوحاً قد ولد بعد ١٠٥٦ عاماً من آدم (انظر جدول أسلاف إبراهيم) ، فإن الطوفان يكون قد وقع بعد ١٦٥٦ عاماً من خلق آدم وبالنسبة إلى إبراهيم فيحدد سفر التكوين الطوفان بـ ٢٩٢ سنة قبل ميلاد هذا الأب الأول .

ولكن ، كما يقول سفر التكوين ، يخص الطوفان كل الجنس البشري . وكل الكائنات الحية التي خلقها الله قد أعدمته على الأرض حسب هذه الرواية . إن البشرية ، والأمر هكذا ، تكون قد أعادت تكوين نفسها ابتداءً من أولاد نوح وزوجاتهم ، بحيث إنه ، عندما يولد إبراهيم بعد ذلك بثلاثة قرون تقريباً ، فإنه يجد الإنسانية قد أعادت تكوين نفسها في مجتمعات . كيف يمكن لإعادة البناء هذه أن تتم في زمن قليل إلى هذا الحد . . . ؟ إن هذه الملاحظة البسيطة تنزع عن النص أية معقولة .

أكثر من ذلك فالمعطيات التاريخية تثبت استحالة اتفاق هذه الرواية مع المعارف الحديثة . والواقع أن عصر إبراهيم يحدد بالسنوات ١٨٠٠ - ١٨٥٠ ق . م تقريباً . فإذا كان الطوفان قد حدث قبل ثلاثة قرون من إبراهيم ، كما يوحى بذلك سفر التكوين في الأنساب ، فإن الطوفان يقع في القرن ٢١ أو ٢٢ ق . م . وذلك هو العصر الذي كانت قد ظهرت من قبله في نقاط مختلفة من الأرض حضارات انتقلت أطلالها للأجيال التي تلتها : إن المعارف التاريخية الحديثة تسمح بتأكيد هذا .

على سبيل المثال فهذه الفترة ، بالنسبة لمصر ، هي التي تسبق الدولة الوسطى (٢١٠٠ ق . م) ، وهذا بالتقريب هو تاريخ الفترة الوسطى الأولى قبل الأسرة الحادية

عشرة . وفي بابل أسرة أور الثالثة . ومن المعروف جيداً أنه لم يحدث انقطاع في هذه الحضارات وبالتالي لم يحدث إعدام يخلص البشرية برمتها كما تقول التوراة .

وبالتالي فلا يمكن اعتبار أن روايات التوراة الثلاث تصف للإنسان أموراً تتفق مع الحقيقة . وإذا أردنا أن نكون موضوعيين فلا بد أن نقبل أن هذه النصوص التي وصلت إلينا لا تمثل تعبير الحقيقة . هل أنزل الله شيئاً غير الحقيقة . . . ؟ الواقع أنه من غير الممكن تصور فكرة إله يعلم الناس بالاستعانة بأوهام بل بأوهام متناقضة . وطبعي أن يثير ذلك افتراض وجود تحريف بواسطة البشر - إما في الأقوال المتوارثة التي انتقلت شفهاً من جيل لآخر أو في النصوص بعد تحديد هذه الأقوال المتوارثة . وعندما نعرف أن مؤلفاً مثل سفر التكوين قد عدل على الأقل مرتين ، وهذا على مدى ثلاثة قرون ، فكيف ندهش حين نجد فيه أموراً غير معقولة أو روايات يستحيل أن تتفق مع واقع الأشياء ، منذ أن سمح تقدم المعارف البشرية ، إن لم يكن بمعرفة كل شيء ، فعلى الأقل بامتلاك معرفة كافية عن بعض الأحداث تسمح بإقامة الحكم على درجة اتفاق الروايات القديمة . بهذه المعرفة . أى شيء أكثر منطقية إذن من الاكتفاء بهذا التفسير لأخطاء نصوص التوراة ، تلك التي لا تضع إلا الإنسان موضع النقاش . . . ؟ وإنه لمن المؤسف ألا يأخذ بهذا التفسير عامة المعلقين مسيحيين كانوا أو يهودا . ومع ذلك فالحجج التي يدفعون بها تستحق الالتفات .

مواقف الكتاب المسيحيين تجاه الأخطاء العلمية في نصوص العهد القديم ودراستها النقدية

يشير الدهشة حقاً تنوع ردود الأفعال لدى المعلقين المسيحيين إزاء هذا الكم المتراكم من الأخطاء والمتناقضات والأمور غير المعقولة . بعضهم يقبل بعض الأخطاء ولا يتردد في مواجهة المسائل الشائكة فيما يكتب . والبعض الآخر يصرف النظر برشاقة عن دعاوى غير مقبولة ويتقيد بالدفاع كلمة فكلمة عن النص ويحاول الإقناع عن طريق تصريحات مديحية مستعينة في ذلك بحجج كثيرة ، غير متوقعة في غالب الأحيان ، يأمل بذلك أن يضني غلالة من النسيان على ما يرفضه المنطق .

إن الأب ديفو ، في مقدمة ترجمته لسفر التكوين ، يقبل وجود هذه الانتقادات ، بل يفيض حتى في البحث عن وجاهتها . ولكن إعادة بناء أحداث الماضي عديم الأهمية في رأيه . ويقول في ملاحظاته إنه إذا كانت التوراة قد استأنفت « ذكريات سيل واحد مخرب - أو أكثر من واحد - وقع بوادي دجلة والفرات وأنه إذا كان التراث قد ضخم أبعاد كارثة عالمية » فإن ذلك لا يهم ، « إنما جوهر المسألة هو أن الكاتب الديني قد حمل هذه الذكرى بتعاليم أزلية عن عدل ورحمة الله وعن خبث الإنسان والخلاص الممنوح للعدل . »

بهذا يبرر لتحويل أسطورة شعبية إلى حدث إلهي المستوى - ليعرض بعد ذلك على إيمان البشر - ويتم هذا ابتداء من اللحظة التي يستخدم فيها كاتب ما الأسطورة باعتبارها تصوراً لدرس ديني . إن هذا الموقف المديحي يبرر كل تعسفات البشر فيما يختص بالأمور الإلهية ، ويغطي تعديلات البشر لتأليف نصوص التوراة . إن كل تعديل يصبح مشروعاً طالما كان هناك مرمى ديني . بهذا الشكل تبرر تعديلات كتاب القرن السادس « الكهنوتيين » ذوى الاهتمامات التشريعية التي أدت إلى تلك الروايات الوهمية التي نعرفها .

لقد رأى عدد كبير من المعلقين المسيحيين أنه من اللباقة أن يشرحوا الأخطاء والأمور غير المعقولة وتناقضات روايات التوراة وذلك بتقديم الاعتذار الذى يقول إن كتاب التوراة كانوا معذورين فى تقديم تصريحات ترتبط بعوامل اجتماعية لثقافة أو لعقلية مختلفتين ، وذلك ما أدى إلى تعريف « الأنواع الأدبية » الخاصة . إن إدخال هذا التعبير فى جدلية المعلقين الدقيقة تغطى عندئذ كل المصاعب . إن شرح أى تناقض بين نصين يكمن عندئذ فى الفرق بين طريقة كل كاتب فى التعبير وفى « طريقته الأدبية الخاصة » ولاشك أن الحجة ليست مقبولة لدى الكل ، فهى تفتقد فعلاً الجدية . برغم ذلك فهى لم تقع بعد تماماً فى غياهب النسيان فى عصرنا . وسزى بالنسبة للعهد الجديد كيف يحاول البعض اعتسافاً شرح متناقضات صارخة فى الأناجيل .

وهناك طريقة أخرى فى إقناع الناس بما يرفضه المنطق إذا ما طبق على النص موضوع النزاع ، وهى إحاطة النص المقصود باعتبارات مديحية . وبذلك ينحرف انتباه القارئ عن المشكلة الأساسية الخاصة بحقيقة الرواية ليتجه نحو مشاكل أخرى .

إن تأملات الكاردينال دانيلو Danielou عن الطوفان التى ظهرت بمجلة « الله الحى Dieu Vivant » تحت عنوان « الطوفان والتعميد ، والحكم » تنتمى إلى هذه الطريقة فى التعبير ، يقول : « رأى التقليد الكنسى الأقدم فى لاهوتية الطوفان صورة للمسيح وللكنيسة » . إنه « حدث ذو دلالة عظيمة » و « حكم يقع على الأمة البشرية برمتها » . ويستشهد الكاردينال باوريجين Origene الذى يذكر فى مواظبه عن حزقيال Homelies sur Ezechiel غرق العالم برتمه وإنقاذ السفينة له « وهو يذكر بعد ذلك قيمة الرقم ٨ الذى يعبر عن عدد الأشخاص الذين أنقذتهم السفينة : (نوح وزوجته وأولاده الثلاثة وزوجاتهم الثلاث) . وهو يأخذ على عاتقه ما كتب جوستين فى كتابه « الحوار Dialogue » « لقد وهبوا رمز اليوم الثامن الذى فيه ظهر مسيحنا مبعوثاً من بين الموتى » . وكتب أيضاً : « أن نوحاً هو الوليد الأول لخلق جديد ، إنه صورة للمسيح الذى حقق ما يمثله نوح » (كذا) . ويتابع المقارنة بين نوح من جانب ، الذى أنقذه خشب السفينة والماء الذى يجعلها تطفو ومن جانب آخر ماء التعميد (« ماء الطوفان الذى منه تولد

بشرية جديدة)» وخشب الصليب . وهو يؤكد على قيمة هذه الرمزية ويختتم بالتأكيد على «الثراء الروحي والعقدى لسر الطوفان» (كذا...؟) .

هذه التقريبات المديحية تدعو إلى كلام كثير . وعلينا أن نذكر مرة أخرى أنها تعلق على حدث يستحيل الدفاع عن صحته على المستوى العالمى وفي العصر الذى تقع فيه التوراة . فمع تعليق كتعليق الكردينال دانيلو نعود وراء إلى القرون الوسطى حيث كان النص يقبل كما هو وحيث لم يكن هناك مكان لأى بحث غير تقليدى .

ومع ذلك فإنه لما يبعث على التشجيع أن نلاحظ أن الفترة السابقة على عصر الظلام المفروض شهدت مفكرين اتخذوا مواقف منطقية مثل القديس أوغسطين الذى ينحو في التفكير بطريقة تسبق عصره بشكل فريد .

ولاشك أن عصر آباء الكنيسة قد عرف مشاكل خاصة بنقد النصوص حيث إن القديس أوغسطين يتحدث عن واحدة منها في خطابه رقم ٨٢ . والفقرة التالية هي أكثر فقرات هذا الخطاب تميزاً :

«إن مؤلفات الكتب المقدسة ، هذه التى تعرف بالقانونية هي فقط التى تعلمت أن أعطيها انتباهاً واحتراماً كاعتقادي الحازم بأنه ليس هناك أحد من كتابها قد أخطأ . فعندما ألتقى في هذه الكتب بدعوى تبدو مناقضة للحقيقة ، فإننى عندئذ لا أشك في أن نص (نسختى) لا يحتوى على خطأ أو أن المترجم لم يترجم النص الأصيل بشكل صحيح أو أن مقدرتى على الفهم تتسم بالضعف» .

لم يكن معقولاً إذن بالنسبة للقديس أوغسطين أن نصاً مقدساً قد يحتوى على غلط . كان القديس أوغسطين يعرف بمنتهى الوضوح عقيدة «العصمة من الخطأ» "Inerrance" ، فأمام فقرة تبدو مناقضة للحقيقة كان يواجه البحث عن علة ولا يستبعد فرض رجوع هذا الخطأ إلى سبب إنسانى . وهذا موقف مؤمن يتمتع بحجاسة نقدية . وفي عصر القديس أوغسطين لم تكن هناك إمكانيات لمقابلة نص التوراة بالعلم . إن رؤية رجة مماثلة لرؤيته تسمح - ولاشك - بتسطيح كثير من المصاعب التى تثار اليوم عند مقابلة بعض نصوص التوراة بالمعارف العلمية .

وعلى العكس من ذلك يجتهد المتخصصون في عصرنا في الدفاع عن نص التوراة أمام أى اتهام بالغلط . ويعطينا الأب ديفو في مقدمته لسفر التكوين الأسباب التي تدعو إلى هذا الدفاع عن النص بأى ثمن حتى وإن كان واضحاً أنه غير مقبول تاريخياً أو علمياً . إنه يطلب إلينا ألا ننظر إلى التاريخ في التوراة « حسب قواعد النوع التاريخي الذي يمارسه المحدثون » . وكان هناك أكثر من طريقة في كتابة التاريخ . إن التاريخ عندما يحكى بشكل غير صحيح يصبح رواية تاريخية وهذا ما يقبله الكل . لكن التاريخ هنا لا يخضع للقواعد المتعارف عليها والتي تتبع من مفاهيمنا . إن المعلق على التوراة يرفض أى فحص قد تقوم به علوم الجيولوجيا والإجائة والمعطيات الخاصة بما قبل التاريخ على روايات التوراة . « إن التوراة » ، كما يقول الأب ديفو : لا تنتمي إلى أى من هذه الدراسات العلمية ، وإذا أردنا أن نقابلها بمعطيات هذه العلوم ، فإننا لن ننتهي إلا إلى تعارض غير حقيقي أو إلى توافق مصطنع ^(١) . ويجب أن نلاحظ أن هذه التأملات قد دفع بها المؤلف إزاء ما لا يتفق مطلقاً مع المعطيات العلمية في سفر التكوين وخاصة الأحد عشر إصحاحاً الأولى منه . ولكن . إذا كانت هناك بعض الروايات قد أمكن التحقق منها اليوم ، وعلى وجه خاص بعض الأحداث التي وقعت في عصر الآباء الأولين ، فإن الكاتب لا يفتقد إلى الاستشهاد بالمعارف الحديثة لمساندة الحقيقة في التوراة . يقول الأب ديفو ^(٢) . إن الشكوك التي غيمت على هذه الروايات يجب أن تخلى المكان أمام الشهادة المؤيدة التي يأتي بها التاريخ أو علم الآثار الشرقيين » . بمعنى آخر : إذا كان العلم مفيداً في توكيد رواية التوراة فلا بأس ، أما إذا دحضها فإن الرجوع إليه غير مقبول .

وللتوفيق بين ما لا يقبل التوفيق ، أى للتوفيق بين نظرية الحقيقة في التوراة والطابع غير الصحيح لبعض الوقائع الواردة في روايات العهد القديم ، اجتهد علماء اللاهوت المعاصرون في مراجعة المفاهيم الكلاسيكية للحقيقة . ولكننا من إطار هذا الكتاب إذا ما قدمنا عرضاً تفصيلياً للاعتبارات الدقيقة التي تفيض في دراستها مؤلفات تعالج الحقيقة في التوراة ،

(١) مدخل إلى سفر التكوين ص ٣٥ .

(٢) نفس المصدر ص ٣٤ .

كدراسة ا. لورتر O.Loretz (١٩٧٢) وعنوانها «ما هي حقيقة التوراة»^(١) . وعلينا أن نكتفي بالإشارة إلى هذا الحكم الخاص بالعلم :

ويلاحظ المؤلف أن المجمع المسكوني للفاثيكان الثاني «قد حذر من إعطاء أى قواعد للتمييز بين الخطأ والحقيقة في التوراة . وهناك اعتبارات أساسية تشير إلى الاستحالة هذه ، حيث إن الكنيسة لا تستطيع أن تتخذ قراراً بصحة أوزيف المناهج العلمية بحيث تستطيع أن تحل مبدئياً وبشكل عام مشكلة حقيقة الكتاب المقدس» .

وواضح أن الكنيسة لا تستطيع أن تصدر حكماً عن قيمة «منهج» علمي ما كأداة للوصول إلى المعرفة . والمقصود هنا شيء آخر تماماً . فليس المقصود هو الجدل في النظريات وإنما مناقشة أمور ثابتة فعلاً . أحتاج المرء في عصرنا لأن يكون حبراً عظيماً ليعرف أن العالم لم يخلق وأن الإنسان لم يظهر على الأرض منذ ٣٧ أو ٣٨ قرناً وأن هذا التقرير المستنبط من الأنساب في التوراة يمكن التأكيد بغلظه دون المخاطرة بالوقوع في الخطأ . . ؟ إن الكاتب المذكور هنا لا يستطيع تجاهل هذا . إن دعاواه عن العلم لا تهدف إلا إلى تحريف المشكلة حتى لا يعالجها كما كان يجب عليه أن يفعل .

إن التذكير بكل هذه المواقف التي اتخذها الكتاب المسيحيون أمام الأخطاء العلمية في نصوص التوراة توضح جيداً الضيق الذي تجرّه وتوضح استحالة تعريف موقف منطقي آخر غير ذلك الذي يعترف بالأصل الإنساني لهذه الأخطاء وباستحالة قبولها كجزء من تنزيل إلهي .

إن هذا الضيق الذي يسود الأوساط المسيحية والذي يمس التنزيل قد ظهر ترجمة له في المجمع المسكوني للفاثيكان الثاني (١٩٦٢ - ١٩٦٥) حيث لم يلزم أقل من خمس صيغ حتى يتفق الجميع على النص النهائي بعد ثلاث سنوات من المناقشات وحتى «ينتهي هذا الوضع الأليم الذي هدد بتوريط المجمع» على حد تعبير الأسقف فير Weber في مقدمته للوثيقة المسكونية الرابعة عن التنزيل .

وهناك جملتان من هذه الوثيقة الخاصة بالعهد القديم (الفصل الرابع ، ص ٥٣)

تشيران إلى شوائب وبطلان بعض النصوص وبشكل لا يسمح بأية معارضة ، تقول :
 « بالنظر إلى الوضع الإنساني السابق على الخلاص الذي وضعه المسيح ، تسمح أسفار
 العهد القديم لكل بمعرفة من هو الله ومن هو الإنسان بما لا يقل عن معرفة الطريقة التي
 يتصرف بها الله في عدله ورحمته مع الإنسان غير أن هذه الكتب تحتوى على شوائب وشيء
 من البطلان ، مع ذلك ففيها شهادة عن تعليم إلهي » .

ليس هناك إذن أحسن من كلمتي « الشوائب » و « البطلان » اللتين تنطبقان على بعض
 النصوص التي تسمح بالنقد بل بأن تهجر ؛ ومبدأ كهذا مقبول بشكل واضح .
 إن هذا النص جزء من تصريح شامل صوت عليه نهائياً بأغلبية ٢٣٤٤ صوتاً ضد ٦
 أصوات ، لا يبدو أن هذا التصريح قد اكتسب هذه الأغلبية الساحقة الصورية . فالواقع
 أننا نجد في تعليقات الوثيقة الرسمية التي وقعها الأسقف فيرجملة تصحح بشكل واضح
 الدعوى ببطلان بعض النصوص التي تحتوى عليها الإعلان الرسمي للمجمع . تقول :
 « لاشك أن بعض أسفار التوراة اليهودية تحتوى على مرمى وقتي وبها شيء غير كامل » .
 إن « البطلان » ، وذلك هو تعبير الإعلان الرسمي ، لا يرادف « المرمى الوقتي » وهو تعبير
 المعلق ؛ وعندما يضيف المعلق بشكل غريب صفة « اليهودية » فإنه يوحي بأن النص
 المسكوني قد استطاع أن ينتقد فقط النسخة العبرية ، على حين أن ليس الأمر هكذا مطلقاً
 وأن العهد القديم هو الذي كان — في هذا المجمع — موضوع الحكم الخاص بشوائب
 وببطلان بعض أجزاء منه .

خاتمة

لا يجب النظر إلى كتب التوراة بزخرفتها بدعيًا بميزات نريد أن تتميز بها ، وإنما بأن ندرس موضوعيًا ما هي عليه . وذلك لا يتضمن فقط معرفة بالنصوص بل يتضمن أيضاً معرفة بتاريخ النصوص . إن معرفة تاريخ النصوص تسمح ، في الواقع ، بتكوين فكرة عن الظروف التي قادت إلى التعديلات النصية عبر القرون وإلى التكون البطيء لمجموعها كما نملكه اليوم بأجزاء متعددة محذوفة وأخرى مضافة .

إن هذه المعلومات تجعل ، معقولاً تماماً ، الوجود في العهد القديم روايات مختلفة عن موضوع واحد وأخطاء تاريخية وأموراً متناقضة وأخرى غير معقولة أو يستحيل أن تتفق مع المعطيات العلمية الثابتة . إن استحالة الاتفاق مع المعطيات العلمية أمر طبيعي تماماً في كل المؤلفات الإنسانية القديمة . وكيف لا نجد مثل هذه التعارضات في كتب كتبت في ظروف كذلك التي تكون فيها نص التوراة . . . ؟

إن رجلاً يتمتع بإدراك سليم مثل القديس أوغسطين قد استطاع - حتى قبل أن تثير مسائل المشكلات العلمية نفسها في عصر لم يكن ممكناً الحكم فيه على أمور غير معقولة أو متناقضة - استطاع أن يطرح مبدأ استحالة أن يكون أصل الدعوى المناقضة للحقيقة إلهياً : فالقديس أوغسطين كان يعتبر أن الله لا يمكن أن يعلم البشر بما لا يتفق والحقيقة . وكان على استعداد لأن يستبعد من أي نص مقدس ما كان يمكن أن يبدو له واجب الحذف لهذه الدوافع .

وفيما بعد - في عصر أدرك فيه المفكرون استحالة اتفاق بعض فقرات التوراة مع المعارف الحديثة - فإنهم يرفضون اتباع موقف القديس أوغسطين . عندئذ شهدنا مولد الأدب الذي يهدف إلى تبرير الاحتفاظ ، برغم أنف كل شيء ، بنصوص لم يعد لها مكان في التوراة . إن المجمع المسكوني للفاتيكان الثاني (١٩٦٢ - ١٩٦٥) قد خفف بشدة من هذا

التصلب وذلك بإدخال تحفظ على « أسفار العهد القديم » التي « تحتوى على الشوائب وشيء من البطلان ». ترى هل يبقى هذا التحفظ مجرد تعبير عن نية طيبة أو سيتبعه تغير في الموقف إزاء ما لم يعد القرن العشرون يقبله في نصوص كانت تهدف أن تكون مجرد « شهادات عن تعليم إلهى حقيقى » وذلك خارج أى تعديل بشرى .

الإنجيل

مفتتح

كثيرون من قراء الأناجيل يشعرون بالحرج بل بالحيرة عندما يتأملون في معنى بعض الروايات أو عندما يقارنون روايات مختلفة لحدث واحد مروى في كثير من الأناجيل . تلك هي الملاحظة التي يقدمها الأب روجي R.P. Roguet في كتابه . «مقدمة إلى الإنجيل»^(١) "Initiation a l'Evangile" . إن التجربة الثرية التي اكتسبها هذا الكاتب ، حيث إنه كان لسنوات طويلة مكلفاً بالرد في جريدة أسبوعية كاثوليكية على قراء الأناجيل الذين تحيرهم النصوص ، هذه التجربة قد سمحت له أن يدرك مدى أهمية الاضطراب الذي يشعر به قراء الأناجيل . ويلاحظ أن طلبات الشرح التي يبعث بها محدثوه ، الذين ينتمون إلى أوساط اجتماعية وثقافية شديدة التنوع ، تنصب على نصوص يراها القراء «مبهمة غير مفهومة بل حتى متناقضة وعشية أو فاضحة» . إذن ليس هناك شك في أن قراءة النصوص الكاملة للأناجيل قادرة على إثارة اضطراب عميق لدى المسيحيين . وهذه ملاحظة قريبة العهد : فقد نشر كتاب الأب روجي عام ١٩٧٣ . وفي عصور ليست بعيدة تماماً كانت أغلبية المسيحيين لا تعرف من الأناجيل إلا مقاطع مختارة تقرأ عند القداس أو المواعظ . وإذا وضعنا حالة البروتستانت جانبا فإنه لم تكن قراءة الأناجيل في كليتها أمراً سائداً فيما عدا بعض المناسبات . إن كتب التعليم الديني لم تكن تحتوى إلا على مقاطع مختارة من الأناجيل ولم يكن هناك تداول للنص بأكمله . وفي أثناء دراساتي الثانوية بإحدى المدارس الكاثوليكية وقعت يدي على مؤلفات لفرجيل وأفلاطون ، ولكن لم يحدث أبداً أن وقعت يدي على العهد الجديد . ومع ذلك فالنص اليوناني للعهد الجديد كان يمكن أن يكون مفيداً . وبعد ذلك بفترة طويلة أدركت لِمَ لم يعطنا مدرسوننا واجبات ترجمة من الكتب المقدسة المسيحية . كان يمكن أن نقودنا هذه الكتب إلى أن نطرح على أساتذتنا أسئلة الرد عليها محرج .

هذه المكتشفات. التي ينتهي إليها امرؤ ذوروح نقدية عند قراءة الأناجيل بأكملها قد قادت الكنيسة إلى التدخل لمساعدة القراء للتغلب على حيراتهم . « كثير من المسيحيين يحتاجون إلى تعلّم قراءة الأناجيل » على حد قول الأب روجي . وسواء اختلف المرء أو اتفق مع التفسير التي تعطى فإن جدارة الكاتب كبيرة حقاً في مواجهة المشاكل الحرجة . ولكن مما يؤسف له أن الأمر ليس كذلك دائماً فيها يختص بكثير من الكتابات الخاصة بالترزيل المسيحي .

ففي منشورات التوراة الموجهة للانتشار الواسع نجد أن الملاحظات الأولية تعرض في غالب الأحيان مجموعة من الاعتبارات تنحو إلى إقناع القارئ بأن الأناجيل لا تطرح بتاتاً مشاكل تتعلق بشخصية كتاب مختلف الأسفار وبصحة النصوص وبالطابع الحقيقي لهذه الروايات . وعلى حين توجد كثير من المجاهيل بالنسبة لكتاب لم تتأكد من هويتهم ، فإننا نجد كثيراً من التحديدات في هذا النوع من الملاحظات التي كثيراً ما تقدم ما ليس إلا مجرد فرض على أنه أمر يقيني ، مؤكدة أن هذا المبشر أو ذلك كان شاهداً عياناً لأحداث محددة على حين تدعى دراسات متخصصة عكس ذلك . إن المسئولين يقللون بشكل مبالغ فيه الفترة الزمنية الواقعة بين نهاية رسالة المسيح وبين ظهور النصوص . يريدون إيهام الناس بوجود صيغة واحدة اعتمدت على تراث شفهي على حين أثبت المتخصصون أن هذه النصوص قد أصابها تعديلات كثيرة ، ويتحدثون هنا وهناك عن بعض مصاعب التفسير ولكنهم يفضون النظر عن المتناقضات البينة التي تقفز إلى عيني من يتأمل . يلاحظ القارئ في المعاجم الصغيرة الملحقة بالمقدمات المطمئنة أن الأمور غير المعقولة أو المتناقضات أو الأخطاء الصارخة كثيراً ما تتجنب أو تخفق بحجج مديحية بارعة . وإنه لما يروع القارئ هذا الحال من الأمور الذي يبين بجلاء الطابع الخداع لهذه التعليقات .

إن الاعتبارات المدروسة هنا ستدهش - ولاشك - القراء الذين لم يحيطوا علماً بعد بهذه المشكلات . ولذا وقبل أن ندخل في صميم الموضوع ، آمل أن أوضح غرضي من الآن وذلك بمثال يبدو لي أنه يبرهن تماماً على ما نقول .

لا متي ولا يوحنا يتحدثان عن صعود المسيح . أما لوقا فإنه يحدده بيوم القيامة في إنجيله

وبعد أربعين يوماً في « أعمال الرسل » التي يقال إنه كاتبها . أما فيما يخص مرقس فإنه يشير إليه (دون تحديد تاريخه) ، وذلك في خاتمة تعتبر حالياً غير صحيحة . وعلى ذلك فليس للصعود أى قاعدة كتابية متينة . برغم ذلك فإن المعلقين يتعرضون لهذه المسألة الهامة باستخفاف لا يصدق .

إن أ. تريكو A. Tricot لا يكرس مقالاً عن الصعود في « المعاجم الصغيرة للعهد الجديد » من الكتاب المقدس طبعة كرامبون Crampon ، وهو كتاب واسع الانتشار^(١) أما طبعة الأناجيل الأربعة المتوافقة Synopsis des Quatres Evangiles التي قام بها الأبوان بينوا وبوامار R.R.P.P. Benoit et Boismard ، الأستاذان بمدرسة الكتاب المقدس بالقدس^(٢) ، فإنها تعلمنا في الجزء الثاني منها (ص ٤٥١ و ٤٥٢) أن التناقض ، عند لوقا ، بين إنجيله و « أعمال الرسل » يرجع إلى « حيلة أدبية » . وليفهم من يفهم . . . !

أما الأب روجي فإنه ، على ما يبدو ، لم يخضع لإجراء مثل هذه الحجة . ومع ذلك فأقل ما يمكن أن يقال عن التعليل الذي يعطينا إياه هو أنه فريد . يقول الأب روجي في كتابه « مقدمة إلى الإنجيل » ، طبعة ١٩٧٣ (ص ١٨٧) : « إن المشكلة هنا ، كما في كثير من المشاكل المشابهة ، لا تبدو غير قابلة للحل إلا إذا أخذ المرء بجرفية دعاوى الكتاب المقدس ونسى دلالتها الدينية . ليس المقصود هو حل واقع الأمور برمزية مائعة ، وإنما المقصود هو البحث عن النية الدينية لدى هؤلاء الذين يكشفون لنا الأسرار بتقديم أمور محسوسة وعلامات خاصة بالجذور المادية لعقلنا » .

كيف نكتفي بمثل هذا التفسير . . ؟ إن الصيغ المديحية من هذا النوع لا يمكن أن تصلح إلا للمؤمنين بلا قيد ولا شرط .

إن أهمية عبارة الأب روجي تكمن أيضاً في اعترافه بوجود « حالات كثيرة مشابهة » لمسألة الصعود في الأناجيل . وإذن فيجب التعرض للمشكلة بشكل شامل ومن جذورها

Desclée et Cie, 1960. (١)

Editions du Cerf, 1972. (٢)

وبمتهى الموضوعية . يبدو أن من الحكمة إذن البحث عن توضيحات في دراسة الظروف التي كتبت الأناجيل في ظلها وفي دراسة المناخ الديني الذي كان سائداً في ذلك العصر . إن توضيح التعديلات التي وقعت على الصيغ الأولى التي تمت بالاعتماد على التراث الشفهي ، وتوضيح التحريفات التي حدثت للنصوص إلى أن وصلت إلينا ، كل ذلك من شأنه أن يخفف من الشعور بالدهشة أمام عبارات مبهمه غير مفهومة ومتناقضة لا يدركها العقل ، بل قد تذهب في بعض الأحيان إلى حد العبث واستحالة أن تتفق مع الوقائع التي أثبتتها اليوم التقدم العلمي . مثل هذه الملاحظات تدل على مساهمة الإنسان في عملية تحرير النصوص وعلى التعديل الذي أصابها بعد ذلك .

والأمر الواقع الآن هو أنه منذ عشرات من السنوات حدث اهتمام بدراسة الكتب المقدسة بروح بحث موضوعي . وفي كتاب ظهر منذ عهد قريب ، بعنوان « الإيمان بالقيامة وبعث الإيمان (1) *Foi en la Resurrection, Re surrection de la Foi* يعطى الأب كانينجسر R.P. Kannengiesser الأستاذ بالمعهد الكاثوليكي بباريس ، لمحة عن هذا التغير العميق . يقول « يكاد شعب المؤمنين ألا يعرف بهذه الثورة التي حدثت في مناهج تفسير التوراة منذ عصر بي الثاني عشر Pie XII ١٩٣٩ - ١٩٥٨ » . إن « الثورة » التي يتحدث عنها المؤلف قريبة من عهدنا إذن . وقد بدأت امتداداتها تصل إلى تعليم المؤمنين ، يقوم بهذا على الأقل بعض المتخصصين الذين يحركهم روح التجديد . ويقول المؤلف أيضاً : « إن هذه الثورة في مناهج التفسير تفتح الطريق بشكل يقل أو يكثر لانقلاب في أرسخ رؤى تقليد الوعظ والإرشاد الكنسيين » .

ويحذر الأب كانينجسر من أنه « لم يعد واجباً الأخذ بجرمية » الأحداث الواردة عن المسيح في الأناجيل فهي « كتابات ظرفية » أو « خصامية » . . « يذكر » كتابها « أقوال جماعة كل منهم عن المسيح » . وفيما يختص بقيامة المسيح ، وذلك هو موضوع كتابه ، يشير الأب كانينجسر إلى استحالة أن يعطى أى كاتب من كتاب الأناجيل لنفسه صفة الشاهد العيان . وهو بذلك يدع للفهم الضمني أن بقية حياة المسيح العامة . يبدو أن ينظر إليها بنفس

الشكل ، حيث إنه ليس هناك أى حوارى — باستثناء يهوذا الأسخريوطى — قد انفصل عن السيد منذ اللحظة التى تبعه فيها حتى آخر أعماله على هذه الأرض .

ها نحن أولاء إذن بعيدون تماماً عن المواقف التقليدية التى كان يؤكدّها بالتبجيل مجمع الفاتيكان الثانى منذ عشر سنوات بالكاد والتى تستأنفها الكتب الحديثة الموجهة لعامة المؤمنين . ولكن الحقيقة تخرج إلى النور شيئاً فشيئاً .

وليس من السهل إدراكها فنقيل حقاً وزن التقاليد الموروثة التى دافع عنها بشراسة . وإذا أردنا أن نتحرر من هذا الثقل فيجب الأخذ بالمشكلة من القاعدة أى أن تدرس أولاً الظروف التى سادت ميلاد المسيحية . .

تذكرة تاريخية

اليهودية — المسيحية وبولس

تعتقد غالبية من المسيحيين أن كتاب الأناجيل شهود عيان على حياة المسيح وأنهم بهذا قد أقاموا شهادات لا تقبل الجدل عن الأحداث التي وقعت في حياته وتبشيره . فكيف يمكن للمؤمن، عندما يواجه مثل ضمانات الصحة هذه ، أن يناقش المعلومات التي قد تخرج منها ؟ كيف يمكن للمؤمن أن يشك في قيمة المؤسسة الكنسية التي نشأت بفضل تطبيق التوجيهات العامة التي أعطاها المسيح . إن طبعات الأناجيل الحالية الموجهة للعامة تحتوي على تعليقات تهدف إلى نشر هذه المعلومات بين الجمهور .

فالمستولون عن هذه الطبعات يقدمون صفة شهود العيان من محرري الأناجيل باعتبارها أمراً بديهيًا . ألم يكن القديس جوستين ، في منتصف القرن الثاني ، يطلق على الأناجيل اسم «مذكرات الرسل» . . ؟ ثم إن التحديدات التي تعلن على الملأ والتي تخص المحررين هي من الكثرة بحيث إن المسيحي يتساءل كيف يمكن الشك في صحتها : على سبيل المثال يقال إن متى كان شخصية معروفة ، « كان موظفاً بمكتب الجمارك أو ضرائب المرور بكفر ناحوم » ، بل يقال أيضاً إنه كان يعرف الآرامية واليونانية . وأما مرقس فهويته معروفة تماماً باعتباره مساعد بطرس : فلا شك إذن أنه كان شاهد العيان . وأما لوقا فهو هذا « الطبيب العزيز » الذي يتحدث بولس عنه ، والمعلومات عنه دقيقة جداً . وأما يوحنا فهو الرسول القريب دائماً من المسيح وهو ابن زبيد ، الصياد ببحيرة كثرث (Génésareth).

إن الدراسات الحديثة عن بدايات المسيحية تظهر أن هذه الطريقة في تقديم الأمور لا تتفق مطلقاً مع الواقع . وسنرى فيما بعد ما ينحصر كتاب الأناجيل من هذا الأمر . أما فيما يتعلق بعشرات السنوات التي تلت رسالة المسيح فيجب على القارئ معرفة أن الأحداث لم تقع مطلقاً كما قيلت وأن وصول بطرس إلى روما لم يؤسس مطلقاً الكنيسة . بل على العكس فين اللحظة التي غادر فيها المسيح هذه الأرض وحتى منتصف القرن الثاني ، أي طيلة أكثر

من قرن ، كانت هناك معركة بين اتجاهين : أى بين ما يمكن تسميته بالمسيحية البولسية وبين اليهودية — المسيحية . ولم يحل الاتجاه الأول محل الثانى ولم تنتصر البولسية على اليهودية — المسيحية إلا بشكل شديد التدرج .

وهناك عدد كبير من الدراسات التى تعود إلى العقود الأخيرة ، قد تأسست على مكتشفات عصرنا وهى التى سمحت بالوصول إلى هذه المعلومات الحديثة التى يرتبط بها اسم الكاردينال دانيلو Danielou . إن المقال الذى نشره فى ديسمبر ١٩٦٧ بمجلة «دراسات Etudes» هو «رؤية جديدة للأصول المسيحية واليهودية — المسيحية» تستأنف الأبحاث السابقة : إنه يضع خطوط تاريخ المسيحية ويسمح لنا بتحديد ظهور الأناجيل وذلك فى سياق يختلف تماماً عن ذلك الذى تقول به المعلومات الموجهة لعامة الجمهور . وسيجد القارئ فيما يلى تلخيصاً للنقاط الجوهرية لهذا المقال مع فقرات كبيرة منه .

كونت «مجموعة الحوارين الصغيرة بعد المسيح» طائفة يهودية تمارس ديانة المعبد وتحفظ تعاليمها . ومع ذلك فعندما تنضم إليها طائفة الذين آمنوا من الوثنيين فإنها تقترح عليهم ، إن جاز القول ، نظام خاص : إذ يحلهم مجمع القدس المسكونى (٤٩ م) من الطهارة ومن تطبيق الأركان اليهودية ، ورفض كثير من اليهود — المسيحيين هذا التنازل . وانفصلت هذه المجموعة تماماً عن بولس . بل أكثر من ذلك فقد اصطدم بولس واليهود — المسيحيون بسبب الذين أتوا إلى المسيحية (أحداث أنطاكية عام ٤٩ م) «فالطهارة ومرعاة الراحة يوم السبت وديانة المعبد كانت أموراً بالية ، فى نظر بولس ، حتى بالنسبة لليهود أنفسهم . فيجب على المسيحية أن تتحرر من انتماها السياسى والدينى إلى اليهودية حتى تفتح ذراعها لغير اليهود» .

أما اليهود — المسيحيون الذين ظلوا «يهوداً مخلصين» فإنهم يعتبرون بولس كخائن : وتصفه وثائق يهودية — مسيحية «بالعدو» وتتهمه بتواطؤ تكتيكى . ولكن «اليهودية — المسيحية كانت تمثل حتى عام ٧٠ م غالبية الكنيسة» و«كان بولس منعزلاً» فى ذلك الوقت . كانت رئيس الجماعة جاك Jacques قريب المسيح . وكان معه (فى البداية) بطرس ثم يوحنا . «ويمكن اعتبار جاك Jacques كعمود اليهودية المسيحية الذى ظل ،

عن إرادة ، ملتزماً بنحط اليهودية أمام المسيحية البولسية^(١) . إن اسرة المسيح تحتل مكانة كبيرة في هذه الكنيسة اليهودية المسيحية بالقدس . « وقد خلف سيمون Siméon جاكا Jacques وهو ابن كاليوبا ابن عم (؟) للمسيح » .

ويذكر الكاردينال دانيلو في مقاله الكتابات اليهودية — المسيحية التي تقدم نظرات هذه الجماعة عن المسيح ، تلك الجماعة التي تكونت أولاً حول الحوارين . وهذه الكتابات هي إنجيل العبريين (الذي يعود إلى جماعة يهودية مسيحية مصرية) « ومأثورات كليمنت Hypotyposes de Clément » و « الفضائل الكليمنتية Reconnaissances Clémentines » و « نهاية العالم الثانية لجاك Seconde Apocalypse de Jacques » وإنجيل توما^(١) « Evangile de Thomas » وكما يبدو فإنه من الواجب أن نغزو إلى هؤلاء اليهود — المسيحيين أقدم مخطوطات الأدب المسيحي التي يشير إليها الكاردينال دانيلو بالتفصيل . يقول : « لم تكن اليهودية — المسيحية سائدة فقط بالقدس وفلسطين طيلة القرن الأول للكنيسة . فقد تطورت البعثة اليهودية — المسيحية ، فيما يبدو ، في كل مكان قبل البعثة البولسية . وذلك هو ما يوضح الإشارة الدائمة في رسائل بولس إلى صراع ما » . إنهم نفس الأعداء الذين قابلهم حيثما ذهب ، بغلاطية ، وكورنثة وكولوس وروما وأنطاكية .

كان الساحل السوري — الفلسطيني ، من غزاة إلى أنطاكية ، يهودياً مسيحياً كما تشهد بذلك أعمال الرسل والكتابات الكليمنتية^(١) . وفي آسيا الصغرى فوجود اليهود — المسيحيين ، تشهد به رسائل بولس إلى الغلاطيين والكولوسيين . أما كتابات بانياس فهي تعطي معلومات عن اليهودية المسيحية بفرجي . وفيما يخص اليونان فتذكر رسالة بولس الأولى إلى أهل كورنثوس اليهود المسيحيين وبابوللوس على وجه خاص . وتعد روما « مركزاً هاماً » حسب رسالة كليمنت وراعي هرمياس . ويرى سويتون Sue'tone وتاسيت Tacite أن المسيحيين يشكلون طائفة يهودية . ويعتقد الكاردينال دانيلو أن أول تبشير بالأنجيل في أفريقيا كان يهودياً — مسيحياً . وإلى اليهودية المسيحية يعزى أيضاً إنجيل

(١) مما يجدر ملاحظته أن هذه الكتابات سيحكم عليها بأنها مزورة ، أي مستوجبة apocryphes للإخفاء ، وقد فعلت هذا الكنيسة المنتصرة التي ولدت بانتصار بولس . ولقد قامت بعمليات قطع في الأدب الإنجيلي ولم تحفظ إلا بالأنجيل الأربعة القانونية .

العبرين وكتابات كلiment الإسكندري .

إن معرفة هذه الوقائع أمر رئيسي حتى نفهم في أى جوم من الصراع بين الجماعات حررت الأناجيل . إن خروج النصوص التي تملكها اليوم إلى النور قد بدأ في عام ٧٠ م ، بعد تعديلات في المصادر ، وهي الفترة التي كانت الجماعتان المتنافستان في أوج صراعها وكانت السيادة في ذلك الوضع لليهود المسيحيين . ولكن الموقف انقلب تماماً بسبب حرب السبعين وسقوط القدس . ويشرح الكاردينال دانيلو أسباب الانهيار كما يلي :

« لما كان اليهود منبوذين في الإمبراطورية فقد نحا المسيحيون إلى الانفصال عنهم عندئذ ساد المسيحيون الهلينيستيون : لقد حاز بولس على النصر بعد وفاته . بهذا انفصلت المسيحية اجتماعياً وسياسياً عن اليهودية لتكون ما يعرف بالشعب الثالث . برغم ذلك ، وحتى آخر التمرد اليهودي عام ١٤٠ م كانت اليهودية المسيحية سائدة ثقافياً » .

ومن عام ٧٠ م وحتى فترة تحدد بما قبل عام ١١٠ م نتجت أناجيل مرقس ومتى ولوقا ويوحنا . ولا تشكل هذه الأناجيل أولى الوثائق الثابتة في المسيحية : فرسائل بولس سابقة عليها . وفي رأى ا . كولمان O. Culmann أن بولس قد كتب عام ٥٠ م رسالته إلى أهل تسالونيكي . ولكن لا شك أنه كان قد مات منذ عدة سنوات عندما انتهى إنجيل مرقس .

وإذا كان بولس أكثر وجوه المسيحية موضعاً للنقاش ؛ وإذا كان قد اعتبر خائناً لفكر المسيح ، كما وصفته بذلك أسرة المسيح والحواريون الذين بقوا بالقدس حول جاك Jacques . فذلك لأنه قد كون المسيحية على حساب هؤلاء الذين جمعهم المسيح من حوله لنشر تعاليمه . ولما لم يكن قد عرف المسيح في حياته فقد برر لشرعية رسالته بأن أكد أن المسيح بعد قيامته قد ظهر له على طريق دمشق . ومن المسموح به أن نتساءل ما كان يمكن للمسيحية أن تكون عليه دون بولس ، ونستطيع في هذا المقام أن نقيم افتراضات كثيرة . ولكن ، فيما يخص الأناجيل ، فليست هناك مجازفة كبيرة في أنه لولا جوارح الصراع بين الطوائف التي ولدت بسبب انشقاق بولس ، لما حصلنا على الكتابات التي في حوزتنا اليوم . إن هذه « الكتابات الخصامية » ، كما يصفها الأب كانينجسر ، قد ظهرت في فترة صراع

حاد بين الطائفتين ، وانبعثت من حشد كتابات عن المسيح . ففي هذا العصر شكلت المسيحية البولسية بعد نصرها النهائي مجموعة نصوصها الرسمية أى « القانون » Canon الذى يستبعد كل الوثائق الأخرى التى لم تكن توافق الخط الذى اختارته الكنيسة وبعدها معاكسة للأورثوذكسية :

وبرغم أن اليهود — المسيحيين « قد اختلفوا كطائفة ذات نفوذ فقد ظل الحديث عنهم جارياً ولكن تحت اسم « المستهودين » Judaisants . ويتحدث الكاردينال دانيلو عن نهايتهم كما يلي :

« بانقطاع اليهود — المسيحيين عن الكنيسة الكبرى التى تحررت تدريجياً من روابطها اليهودية سرعان ما فنوا فى الغرب . ولكن يمكن اقتفاء آثارهم من القرن الثالث إلى القرن الرابع بالشرق وخاصة فى فلسطين والجزيرة العربية ما وراء الأردن وسوريا وما بين النهرين . وقد امتص الإسلام بعضهم ، وهو جزئياً وريث لهم ، وتحالف البعض الآخر مع أورثوذكسية الكنيسة الكبرى مع الاحتفاظ بخلفية ثقافية سامية . وهناك شئ منهم ما زال متشبهاً بالكنيستين الأثوية والكلدانية » .

الأناجيل الأربعة

مصادرها — تاريخها

لا تشير أولى كتابات العصر المسيحي إلى الأناجيل إلا بعد مؤلفات بولس بفترة طويلة جداً . فالشهادات المتعلقة بوجود مجموعة من الكتابات الإنجيلية تظهر فقط في منتصف القرن الثاني وبالتحديد بعد عام ١٤٠ م ، ذلك على حين أن هناك «كثيراً من الكتاب المسيحيين يوحون بوضوح منذ بداية القرن الثاني بأنهم يعرفون عدداً كبيراً من رسائل بولس» . وهذه الملاحظات التي تعرضها «المقدمة إلى الترجمة المسكونية للعهد الجديد» ، المنشورة عام ١٩٧٢^(١) تستحق أن تذكر على الفور ، كما يفيد التنويه إلى أن هذه الترجمة هي نتيجة عمل جماعي تضافر له أكثر من مائة متخصص من الكاثوليك والبروتستانت . إن الأناجيل التي أصبحت رسمية فيما بعد ، أي كنسية ، لم تعرف إلا في عصر متأخر برغم أن تحريرها كان قد تم في بداية القرن الثاني . وحسب الترجمة المسكونية ، فقد بدأ ذكر الروايات التي تنتمي إلى هذه الأناجيل في نحو منتصف القرن الثاني ، ولكن «يكاد يكون عسيراً التقرير بما إذا كانت هذه الاستشهادات قد تمت بعد الرجوع إلى النصوص المكتوبة التي كانت تحت يد الكتاب أو أنهم قد اكتفوا بذكر أجزاء من التراث الشفهي اعتماداً على الذاكرة» .

وفي تعليقات هذه الترجمة المسكونية للعهد الجديد يقرأ القارئ «أنه لا توجد ، على أي حال ، أي شهادة تقول بوجود مجموعة من الكتابات الإنجيلية قبل عام ١٤٠ م» . وهذه الدعوى تناقض تماماً ما كتب ا. تريكو A. Tricot في التعليقات على ترجمته للعهد الجديد يقول : «ومنذ وقت مبكر جداً ، منذ بداية القرن الثاني ، استقر العرف على استخدام الكلمة «إنجيل» للإشارة إلى الكتب التي كان القديس جوستين ، في نحو ١٥٠ ، يسميها

أيضاً «مذكرات الرسل Memoires des Apôtres» . ومما يؤسف له أن مثل هذه المزاعم تكرر كثيراً بحيث إن عامة الجمهور لا تعرف إلا معلومات خاطئة عن التاريخ الذى تم فيه جمع الأناجيل .

إن الأناجيل لم تكن كلا واحداً إلا بعد أكثر من قرن من انتهاء بعثة المسيح ولم يتم هذا فى وقت مبكر جداً كما يقال . والترجمة المسكونية ترجع إلى عام ١٧٠ م تقريباً التاريخ الذى اكتسبت فيه الأناجيل الأربعة صفة الأدب الكنسى .

أيضاً فإن دعوى جوستين التى تصف كتاب الأناجيل بالرسول لم تعد مقبولة اليوم ، كما سنرى ذلك .

أما فيما يتعلق بتاريخ تحرير الأناجيل فيؤكد ا . تريكو أن أناجيل متى ومرقس ولوقا قد حررت قبل عام ٧٠ م : وليس هذا مقبولاً ، ربما باستثناء إنجيل مرقس . إذن فهذا المعلق يحاول ، بعد معلقين آخرين ، أن يقدم محررى الأناجيل على أنهم رسل أوفراق للمسيح ، وهو بهذا يقدم تواريخ التحرير إلى فترة تقارب كثيراً فترة حياة المسيح . أما فيما يتعلق بيوحنا ، الذى جعله ا . تريكو يعيش إلى ما يقرب عام ١٠٠ م . فقد اعتاد المسيحيون صورته التى تصوره دائماً على قرب شديد من المسيح فى ظروف رسمية ، ولكن من العسير حقاً التأكيد بأنه كاتب الإنجيل الذى يحمل اسمه . إن الرسول يوحنا (مثل متى) ، فى نظر ا . تريكو ومعلقين آخرين ، هو الشاهد الكفء المعترف به على الأمور التى سردها ، على حين لا تمسك غالبية المعلقين بالفرض القائل بأنه هو الذى حرر الإنجيل الرابع . وإذا كان من العسير اعتبار هذه الأناجيل الأربعة «كمذكرات» لرسول أوفراق المسيح فما هو أصلها إذن . . ؟

يقول ا . كولمان O. Culmann فى كتابه «العهد الجديد»^(١) إن المبشرين لم يكونوا إلا «متحدثين باسم الجماعة المسيحية الأولى التى ثبتت التراث الشفهى . فقد بقى الإنجيل طيلة ثلاثين أو أربعين سنة فى شكله الشفهى فقط أو بالكاد ، ولكن التراث الشفهى قد نقل

أساساً أقوالاً وروايات منعزلة . وقد نسج المبشرون - كل على طريقته وبحسب شخصيته الخاصة واهتماماته اللاهوتية الخاصة - الروابط بين هذه الروايات والأقوال التي تلقوها من التراث السائد . إن تجميع أقوال المسيح وربط الروايات بصيغ أسلوبية غامضة مثل « وبعد هذا » وما إن . . . إلخ ، وبالاختصار ، إطار الأناجيل المتوافقة ^(١) Evangiles Synoptiques كل هذا أدبى الطابع وليس له أساس تاريخي .

ويستأنف هذا الكاتب نفسه : « ويح ملاحظة أن احتياجات التبشير والتعليم والممارسة الدينية هي التي دعت الجماعة الأولى إلى تثبيت هذا التراث عن حياة المسيح بأكثر من اهتمامها بتسجيل حياة المسيح . كان الحواريون يوضحون حقائق الإيمان الذي يحضون عليه بسرد أحداث حياة المسيح . وإن مواعظهم هي التي خلفت ظروف تثبيت هذه الروايات . أما أقوال المسيح فقد انتقلت بشكل خاص عبر تعليم الكنيسة الأولى الديني . »

ولا يذكر المعلقون على الترجمة المسكونية مراحل تكون الأناجيل بشكل آخر وهو ما يلي : تشكل تراث شفهي بتأثير تبشير تلامذة المسيح ومبشرين آخرين ، بقاء هذه العناصر التي نجدها أخيراً في الأناجيل بفضل التبشير والطقوس وتعاليم المؤمنين ، ثم إمكانية التجسيد المبكر في شكل مكتوب لبعض تحديدات الإيمان ولبعض أقوال المسيح وروايات الآمة على سبيل المثال ، ثم استعانة المبشرين بهذه الأشكال المكتوبة المتنوعة كاستعانتهم بمعطيات التراث الشفهي حتى يكتبوا نصوصاً « تتكيف مع مختلف الأوساط وتستجيب لاحتياجات الكنائس وتعبر عن تأمل في الكتاب المقدس وتصحح الأخطاء وترد بهذه المناسبة على حجج الخصوم . بهذا الشكل جمع ودون المبشرون ، كل بحسب وجهة نظره ، ما قد أعطتهم إياه الأقوال المتوارثة الشفهية . »

إن هذا الموقف الجماعي المتخذ الذي صدر عن أكثر من مائة مفسر للعهد الجديد كاثوليك وبروتستانت ، يختلف بشكل متميز عن الخط الذي عرفه المجمع المسكوني للفاتيكان الثاني في دستوره العقائدي عن التنزيل ، هذا الدستور الذي أعد فيما بين ١٩٦٢ و ١٩٦٥ . ووجد القارئ أعلاه إشارة أولى إلى وثيقة المجمع هذه التي تتعلق بالعهد

(١) أى أنجيل مرقس ومتى ولوقا .

القديم . لقد استطاع المجمع المسكونى أن يعلن بشأن العهد القديم أن الأسفار التي تكونه «تحتوى على شوائب وشيئاً من البطلان» ولكنه لم يصنع أى تحفظات مثل هذه بالنسبة للأناجيل . بل بالعكس قالت الوثيقة ما يلي :

« لا يغفل على أى إنسان أن من بين كل الكتب المقدسة ، بل حتى كتب العهد الجديد ، كان هناك ما يتمتع عن حق بالامتياز مثل الأناجيل باعتبار أنها تكون شهادة حقيقية عن حياة ودرس الكلمة المجسدة أى متقذنا . فداًئماً وفى كل مكان حفظت الكنيسة ومازالت الأصل الرسولى للأناجيل الأربعة . والواقع أن ذلك هو الذى دعا إليه الرسل بأمر المسيح ، فقد نقلوا إلينا أنفسهم والناس الذين كانوا يحيطون بهم ويتأثرون من الوحي الإلهى للروح ، كتابات هى أساس الإيمان ونعنى الإنجيل المربع حسب متى ومرقس ولوقا ويوحنا» .

« إن كنيسةنا الأم المقدسة قالت وتقول بحزم وثبات دائم إن هذه الأناجيل الأربعة ، التى تؤكد تاريخيتها دون أى تردد ، تنقل بشكل أمين فعلاً أقوال وأفعال المسيح طيلة حياته بين البشر لخلاصهم الأبدى وإلى أن رفع إلى السماء . . . إن الكتاب الدينين إذن يؤلفون الأناجيل الأربعة بشكل يسمح بإعطائنا دائماً عن المسيح أموراً حقيقية ومخلصة» . هذا إذن تأكيد بلا أدنى غموض بأمانة نقل الأناجيل لأفعال وأقوال المسيح . وهنا لا يرى القارئ أى اتفاق بين دعوى المجمع المسكونى هذه ودعاوى الكتاب المذكورين أعلاه ، وعلى وجه خاص تلك التى تقول إنه : « لا يجب الأخذ بجرفية الأناجيل فهى كتابات ظرفية وخصامية حدد محرروها كتابة تراث جماعاتهم عن المسيح » (الأب كاتينجسر - R.P. Kannengiesser) .

الأناجيل إذن نصوص «تتكيف مع مختلف الأوساط وتستجيب لاحتياجات الكنائس وتعبّر عن فكر ما عن الكتاب المقدس وتعديل من الأخطاء بل ترد بهذا على حجج الخصوم . وبهذا جمع المبشرون وحرروا ، كل حسب وجهة نظره الخاصة ، ما أعطاهم إياه التراث الشفهى» . (الترجمة المسكونية للعهد الجديد) .

وواضح تماماً أن التصريح المسكونى وهذه المواقف التى اتخذت منذ عهد قريب يضعاننا

بين دعاوى متناقضة . إذ لا يمكن التوفيق بين تصريح الفاتيكان الثانى الذى يقول : إننا نجد فى الأناجيل نقلاً أميناً لأفعال وأقوال المسيح وبين وجود تناقضات فى هذه النصوص وأمور غير معقولة واستحالات مادية ودعاوى معاكسة لأموال تم التحقق من صحتها .

وعلى العكس من ذلك فإذا نظر القارئ إلى الأناجيل على أنها تعبير عن وجهات النظر الخاصة بجماعى التراث الشفهى المنتمى إلى مختلف الجماعات ، وإذا نظر إليها القارئ على أنها « كتابات ظرفية أو خصامية » ، فإنه لن يدهش عندما يجد فى الأناجيل كل هذه العيوب التى هى علامة صنع الإنسان فى مثل هذه الظروف . قد يكون جامعوا النصوص هؤلاء مخلصين تماماً بالرغم من أنهم يسردون أموراً لا يشكون فى عدم صحتها ، عندما يقدمون لنا روايات تتناقض مع روايات كتاب آخرين أو عندما يقدمون روايات عن حياة المسيح بحسب نظرة مختلفة تماماً عن نظرة الخصم وذلك لأسباب تتعلق بالتنافس الدينى بين جماعة وأخرى .

وقد رأينا أن السياق التاريخى يتفق مع هذه الطريقة الأخيرة فى تصور الأناجيل فالمعطيات التى نملك عن النصوص نفسها تدعم هذا كلية .

إنجيل متى

يحتل إنجيل متى بين الأناجيل الأربعة المكلانة الأولى فى نظام ترتيب أسفار العهد الجديد . وهى مكانة لها ما يبررها فهذا الإنجيل امتداد للعهد القديم بشكل ما : فقد كتب ليثبت أن المسيح « يكمل تاريخ إسرائيل » : يقول هذا المعلقون على الترجمة المسكونية وهى الترجمة التى سنستعير منها فقرات كبيرة . ولكى يحقق متى هذا الغرض فإنه يستشهد دائماً بفقرات من العهد القديم تشير إلى أن المسيح يتصرف كالمسيح الذى ينتظره اليهود . ويبدأ هذا الإنجيل بشجرة نسب المسيح (١) . ومتى يجعل المسيح ينتسب إلى إبراهيم عن طريق داود . وسنرى فيما بعد خطأ النص الذى يسكت عليه المعلقون عامة . وأياً كان الأمر فقد كانت نية متى واضحة فى أن يعطى بنسب المسيح المهنى العام لكتابه . إن متى

(١) سنناقش التناقض مع شجرة أنساب المسيح بإنجيل لوقا فى فصل خاص .

يتابع نفس هذه الفكرة وذلك بتوضيحه الدائم لموقف المسيح إزاء القانون اليهودى ومبادئه العريضة من صلاة وصوم وزكاة .

فالمسيح يريد أن يوجه تعاليمه أولاً وأولويةً إلى شعبه . وهو يحدد رسالته بهذه الكيفية . يحدث الحوارين : « إلى طريق الوثنيين ، لا تمضوا ، وإلى مدينة للسامرين^(١) لا تدخلوا . بل اذهبوا بالحرى إلى خراف بيت إسرائيل الضالة » . (إنجيل متى الإصحاح ١٠ الآيات ٥ و ٦) . « ولم أرسل إلا إلى خراف بيت إسرائيل الضالة » (متى . الإصحاح ١٥ * الآية ٢٤) . وبشكل ثانوى فإن متى يمد في خاتمة إنجيله إلى كل الأمم تبشير تلاميذ المسيح الأولين الاثنى عشر ، ويجعل المسيح يعطى الأمر التالى : « فاذهبوا وتلمذوا جمع الأمم » ، (متى الإصحاح ٢٨ - الآية ١٩) . ولكن الارتجال يجب أن يتم بأفضلية الذهاب نحو « بيت إسرائيل ، ويقول تريكو عن هذا الإنجيل ما يلى : « تحت يونانية الثوب يكمن الكتاب يهودياً لحمياً وعظماً وروحاً ، هو يحمل آثار اليهودية ويتسم بسماها المميزة . وهذه الاعترافات وحدها تضع أصل إنجيل متى داخل الجماعة اليهودية المسيحية » التى تحاول ، على حد قول ا . كولمان ، « أن تقطع العلاقات التى كانت تربطها باليهودية مع الاحتفاظ فى نفس الوقت بخط مستمر مع العهد القديم . إن نقاط الأهمية والتبرة العامة لهذا الإنجيل توحى بوجود وضع متوتر . »

وربما كان هذا النص متصلاً بعوامل ذات صفة سياسية . فالاحتلال الرومانى لفلسطين يحمى بالطبع رغبة البلد المحتل فى وقوع الاستقلال ، ولذا فهو يدعو الله إلى التدخل فى صالح الشعب الذى اختاره من بين كل الشعوب والذى هو ملكه الأكبر الذى يستطيع أن يأتى بعونه المباشر فى شئون البشر مثلما فعل ذلك مرات كثيرة عبر التاريخ .

ما هى شخصية متى . . . ؟ لنقل صراحة إنه لم يعد مقبولاً اليوم القول إنه أحد حوارى المسيح . وبرغم ذلك يقدمه . . . ا . تريكو على أنه كذلك فى تعليقه على ترجمة العهد الجديد (المنشورة عام ١٩٦٠) يقول : « اسمه متى ، واسمه قبل ذلك لىنى ، وكان عشيراً

(١) كان كتاب السامريين الدينى التوراة أو أسفار موسى الخمسة ، وكانوا ينتظرون مجىء المسيح ويخلصون لمعظم تعاليم اليهودية وإن كانوا قد بنوا معبداً ينافى معبد القدس .

أوجايبا بمكتب الجمارك أو ضرائب المرور بكفر ناحوم عندما دعاه المسيح ليجعل منه أحد تلامذته . وذلك ما كان يعتقد آباء الكنيسة مثل أوريجين وجيروم وإبيغان . ولكن لم يعد أحد يعتقد هذا في عصرنا . وهناك نقطة لا جدال فيها وهي أن هذا الكاتب يهودى ، ففردات كتابه فلسطينية ، أما التحرير فيونانى . ويقول ا . كولمان إن الكاتب ، أى متى ، يخاطب « أناساً ، وإن كانوا يتحدثون اليونانية ، فإنهم يعرفون العادات اليهودية واللغة الآرامية » .

أما بالنسبة للمعلقين على الترجمة المسكونية فإن أصل هذا الإنجيل يبدو كما يلي : « يقدر غالباً أن إنجيل متى قد كتب بسوريا وربما بأنطاكية (. . .) أو بفينيقيا ، ففي هذه المناطق كان يعيش عدد كبير من اليهود^(١) (. . .) وقد يمكن أن نستشف معركة فكرية ضد اليهودية المعبدية الأورثوذكسية الإفريزية Pharisians التي ظهرت بالجمع الكنسى اليهودى بجامينا فى نحو عام ٨٠ م . فى ظل هذه الظروف يكثر عدد الكتاب الذين يؤرخون للإنجيل الأول بما بين عام ٨٠ و ٩٠ م أو ربما قبل ذلك بقليل ولا يمكن الوصول إلى يقين كامل فى هذا الموضوع . ولما كان اسم المؤلف غير معروف بالتحديد ، فالأنسب هو الاكتفاء ببعض الخطوط المرسومة فى إنجيل متى نفسه ومنها : أن الكاتب معروف بمهنته وأنه متبحر فى الكتب المقدسة والتراث اليهودى وأنه يعرف ويحترم رؤساء شعبه اليهود ، وإن أغلظ فى خطابه لهم ، كما أنه أستاذ فى فن التدريس وفى إفهام قول المسيح لمستمعيه مع تأكيد الدائم على النتائج العملية لتعاليمه . وإنه يتفق جيداً مع ملامح يهودى متأدب اعتنق المسيحية ، وهو معلم حاذق « يخرج من كثره جديداً وقديماً » ، كما يشير إلى هذا إنجيله نفسه (الإصحاح ١٣ ، الآية ٥٢) . تلك صورة بعيدة كل البعد عن صورة الموظف البيروقراطى بكفر ناحوم الذى يطلق عليه مرقس ولوقا اسم لبنى والذى أصبح واحداً من حوارى المسيح الاثنى عشر

ويتفق الجميع على الاعتقاد بأن متى قد كتب إنجيله اعتماداً على مصادر مشتركة بينه

(١) تسامع البعض عما إذا كانت طائفة متى اليهودية - المسيحية تعيش بالإسكندرية . إن ا . كولمان يذكر هذا الفرض من بين

فروض أخرى .

وين مرقس ولوقا . ولكن روايته تختلف ، وفي نقاط جوهرية كما سنرى فيما يلي : ومع ذلك فقد استخدم متى بشكل واسع إنجيل مرقس الذى لم يكن أحد حوارى المسيح (١) .
كولمان) .

يتصرف متى بحرية خطيرة مع النصوص . ويلاحظ ذلك بالنسبة للعهد القديم فيما يتعلق بنسب المسيح التى يضعها فى بداية إنجيله . وقد ألحق بكتابه روايات يستحيل بالدقة تصديقها . واستحالة التصديق تلك هى الصفة التى يستخدمها الأب كاتينجر فى كتابه المشار إليه عندما يتحدث عن رواية قيامة المسيح ، والمقصود بالتحديد هو الجزء الخاص بالحراس . فالكاتب يبرز عدم معقولية حكاية حراس القبر العسكريين « هؤلاء الجنود الوثنيين الذين يذهبون بتقريرهم ليس إلى رؤسائهم الموظفين وإنما يذهبون إلى كبار الكهنة الذين يرشونهم ليقولوا أكاذيب » . ومع ذلك فهو يضيف : « علينا أن نحاذر من السخرية ، ذلك أن نية متى نية جديرة بالإجلال حيث يدخل بطريقته الخاصة إلى مؤلفه المكتوب معطية قديمة من التراث الشفهى . هذا إخراج تمثيلى جدير بفيلم كفيلم « المسيح نجماً سينمائياً - Jesus-Christ Superstar » (١)

ولنذكر بأن هذا الحكم على متى صادر عن عالم لاهوتى مبرز ، وهو أستاذ بالمعهد الكاثوليكي بباريس .
ويعطى متى مثلاً آخر على خياله الواسع فى سرده للأحداث التى تواكب موت المسيح . يقول :

« وإذا حجاب الهيكل قد انشق إلى اثنين من فوق إلى أسفل . والأرض تزلزلت والصخور تشقق . والقبور تفتحت وقام كثير من أجساد القديسين الراقدين . وخرجوا من القبور بعد قيامته (٢) ودخلوا المدينة المقدسة وظهروا لكثيرين » .

ليس لهذه الفقرة من إنجيل متى (الإصحاح ٢٧ الآيات من ٥١ إلى ٥٣) مثل فى الأناجيل الأخرى . ولا نرى كيف استطاعت أجساد القديسين المعنين أن تقوم عند موت

(١) فيلم أمريكى يشوه تاريخ المسيح .

(٢) قيامة المسيح .

المسيح (أى قبل يوم السبت كما تقول الأناجيل) وألا تخرج من قبورها إلا بعد قيامة عيسى (أى غداة السبت حسب نفس المصادر) .

وربما كان إنجيل متى هو الذى يحتوى على هذا القول الذى يتميز بعدم معقولية لا جدال فيها من بين كل الأقوال التى وضعها كتابها على لسان المسيح نفسه . يسرد متى حادثة آية يونس كما يلي : - (الإصحاح ١٢ - الآيات من ٣٨ إلى ٤٠) .

المسيح بين قوم من الكتبة والفريسيين يخاطبونه بهذه الألفاظ : « يا معلم نريد أن نرى منك آية » . فأجابهم المسيح : « جيل شرير وفاسق يطلب آية ! ولا يعطى له آية أخرى إلا آية يونس النبي . لأنه كما كان يونس فى بطن الحوت ثلاثة أيام وثلاث ليال هكذا يكون ابن الإنسان فى قلب الأرض ثلاثة أيام وثلاث ليال . »

المسيح يعلن أنه سيظل ببطن الأرض ثلاثة أيام وثلاث ليال . ولكن متى ، ومعه لوقا ومرقس ، يحددون موت ودفن المسيح بما قبل السبت بيوم وهذا بالتأكيد يجعل المكوث بالأرض ثلاثة أيام (يقول النص اليونانى Treis emeras) . لكن هذه الفترة الزمنية لا يمكن أن تحتوى إلا على ليلتين وليس ثلاث ليال (يقول النص اليونانى Treis nuktas) (١) .

المعلقون على الأناجيل يسكتون فى غالب الأحيان أمام هذا الحدث . ومع ذلك فالأب روجى يبرز هذا الأمر غير المعقول ويلاحظ أن المسيح « لم يبق بالقبر » إلا ثلاثة أيام (منها يوم كامل فقط) وليلتين . غير أنه يضيف قائلاً : « التعبير جامد ولا يدل على شئ آخر إلا ثلاثة أيام » ، وأنه لما يخزن حقاً أن نلاحظ أن المعلقين ينزلون إلى استخدام مثل هذه الحجج التى لا تقول شيئاً إيجابياً ، على حين يشنى العقل الإيحاء بأن مثل هذه الكبيرة ربما تكون قد صدرت عن أخطاء أحد نساخ النص .

وبالإضافة إلى هذه الأمور غير المعقولة فإن ما يتميز به إنجيل متى أولاً وقبل كل شئ هو

(١) يشير متى مرة ثانية فى إنجيله إلى هذا الحدث ولكن دون تحديد زمنى (١٦ : ١ - ٤) . ونفس الأمر بالنسبة للوقا (١١ :

٢٩ - ٣٢) . أما بالنسبة لمرقس . كما سنرى هذا فيما بعد . فإنه يدعى أن المسيح قد أعلن أنه لن يعطى لهذا الجبل آية (مرقس ٨ :

١١ - ١٢) .

أنه إنجيل طائفة يهودية - مسيحية بسبيل مخالفة اليهودية مع الاحتفاظ بنحط العهد القديم .
ومن وجهة نظر تاريخ اليهودية المسيحية فلا إنجيل متى أهمية كبرى .

إنجيل مرقس

إنه أقصر الأناجيل الأربعة . وهو أيضاً أقدمها . ولكنه ليس كتاب أحد الحوارين :
هو على أكثر تقدير كتاب حرره تلميذ لأحد الحوارين .

وقد كتب ا . كولمان أنه لا يعتبر مرقس تلميذاً للمسيح . ومع ذلك فهو يشير إلى هؤلاء
الذين قد يشكون في انتساب هذا الإنجيل إلى مرقس « إن متى ولوقا لم يكونا ليستخدمنا هذا
الإنجيل مثلما فعلا لو كانا لا يعرفان أنه مؤسس فعلاً على تعاليم أحد الحوارين » . لكن هذه
حجة غير حاسمة . ويذكر ا . كولمان ، لتأكيد التحفظ الذى يدفع به ، الإشارات الكثيرة
في العهد الجديد التى تتحدث عن رجل اسمه « يوحنا ويلقب بمرقس » . ولكن هذه
الفقرات لا تذكر مؤلف إنجيل وحتى نص مرقس نفسه لا يشير إلى أى مؤلف .

إن فقر المعلومات الخاصة بهذه النقطة قد قادت المعلقين إلى أن يأخذوا بتفاصيل تبدو
وهية على أنها عناصر ذات قيمة ومنها ما يلى : « فبحجة أن مرقس هو المبشر الوحيد الذى
سرد في روايته عن آلام المسيح حادثة شاب كان يلبس إزاراً على عريه وترك الإزار وهرب
عريان عندما شرع في الإمساك به ، (مرقس الإصحاح ١٤ - الآيتان ٥١ و ٥٢) ،
استنتج البعض أن هذا الشاب قد يكون مرقس « التلميذ الأمين الذى يحاول أن يتبع السيد »
(من الترجمة المسكونية) . وفي رأى آخرين يستطيع القارئ أن يرى هنا « بسبب هذه
الذكرى الشخصية علامة على الصحة وإمضاء مجهول » . . . « يثبت أن صاحبه كان شاهداً
معايناً » (ا . كولمان) .

ويرى هذا الكاتب « أن هناك كثيراً من تراكيب الجمل تدعم الفرض القائل أن مؤلف
هذا الإنجيل يهودى الأصل » ، ولكن وجود المناحى اللغوية اللاتينية قد يوحى بأنه قد كتب
إنجيله من روما . « فهو بالإضافة إلى هذا يتوجه بالخطاب إلى مسيحين لا يعيشون بفلسطين
ويعتنى بشرح التعبيرات الآرامية التى يستخدمها في حديثه إليهم . »

الواقع ، أن التراث قد أراد أن يرى في مرقس رفيقاً لبطرس في روما وذلك اعتماداً على نهاية رسالة بطرس الأولى (إذا ما كان هذا الأخير هو فعلاً كاتب هذه الرسالة) . ويقال إن بطرس قد كتب لمن وجه رسالته إليهم : « جماعة المختارين ببابل تحييكم وكذلك مرقس أخي » . « بابل أى ربما روما » . . . ذلك ما نقرأ في التعليقات على الترجمة المسكونية ، ومن هنا يعتقد البعض أن من حقه استنتاج أن مرقس الذى كان مع بطرس بروما هو المبشر . . . ترى أسبب من هذا النوع هو الذى دفع بياپياس Papias ، أسقف هيرا بولس في نحو عام ١٥٠ م ، إلى أن ينسب الإنجيل المقصود إلى مرقس الذى يقول عنه إنه كان « مترجماً لبطرس » وأنه كان أيضاً مساعد بولس . . . ؟

إن إنجيل مرقس ، من هذه الزاوية ، يكون قد تحرر بعد موت بطرس أى على أكثر تقدير بين ٦٥ م و ٧٠ م حسب الترجمة المسكونية ، وفي حوالى عام ٧٠ م حسب كولمان .

ويظهر النص نفسه عيباً رئيسياً أولياً لا جدال فيه : لقد حرر دون أى اهتمام بالتعاقب الزمنى للأحداث . فهذا الإنجيل يضع في بداية روايته (الإصحاح ١ - الآيات من ١٦ إلى ٢٠) حكاية الصيادين الأربعة الذين يدعوهم المسيح لأن يتبعوه قائلاً لهم ببساطة « ستصيرون صيادى الناس » على حين أنهم لا يعرفونه . ويضاف إلى ذلك أن هذا المبشر يبرز افتقاراً كاملاً للمعقولية .

وكما يقول الأب روجى فإن مرقس كاتب غير حاذق وأكثر المبشرين ابتذالاً . فهو لا يعرف أبداً كيف يحرر حكاية ، ويدعم المعلق ملاحظته بذكر فقرة تسرد تكون الاثنى عشر حوارياً . تقول هذه الفقرة حرفياً :

« ثم صعد إلى الجبل ودعا الذين أرادهم فذهبوا إليه . وأقام اثني عشر ليكونوا معه وليرسلهم ليكرزوا ويكون لهم سلطان إخراج الشياطين . وجعل الاثنى عشر وفرض على سمعان اسم بطرس » (مرقس الإصحاح ٣ - الآيات من ١٣ إلى ١٦) .

إن إنجيل مرقس يتناقض مع إنجيلى متى ولوقا فيما يخص بعض الأحداث كما أشرنا أعلاه بمناسبة حكاية آية يونس . وأكثر من ذلك فبمناسبة الآيات التى يعطيها المسيح للبشر في

أثناء بعثته ، بسر مرقس حكاية لم تعد قابلة للتصديق . يقول (الإصحاح ٨ - الآيتان ١١ و ١٢) :

« فجاء الفريسيون وجعلوا يحاورون المسيح ، وليسوقوه إلى فخ طلبوا منه آية من السماء - تنهد المسيح بعمق وقال : « لماذا يطلب هذا الجيل آية . . . ؟ الحق أقول لكم ، لن يعطى هذا الجيل آية » ثم تركهم وصعد إلى السفينة ليضى إلى الضفة الأخرى» .
ولا شك في أن هذا تأكيد ، من المسيح نفسه ، بأنه ليس في نيته القيام بأى فعل قد يبدو غير طبيعي . وعليه فالمعلقون على الترجمة المسكونية ، عندما يتعجبون من إعلان لوقا بأن المسيح لن يعطى إلا آية واحدة ، آية يونس (انظر إنجيل متى) يحكمون في الوقت نفسه بوجود «مفارقة» بين قول مرقس بأنه «لن يكون لهذا الجيل آية» وبين المعجزات التي يقدمها المسيح نفسه كآيات « (إنجيل لوقا الإصحاح ٧ - الآية ٢٢ والإصحاح ١١ - الآية ٢٠) » .

وإذا كان إنجيل مرقس معترفاً به كلية كإنجيل كنسى . فإن هذا لا يقلل من أن الكتاب المحدثين يعدون خاتمته (الإصحاح ١٦ - الآيات من ٩ إلى ٢٠) كمؤلف مضاف : وتشير الترجمة المسكونية إلى هذا بشكل صريح .

وهذه الخاتمة غير موجودة في أقدم مخطوطتين كاملتين للأناجيل المعروفتين باسمي Codex Sinaiticus, Codex Vaticanus اللذين يرجع تاريخهما إلى القرن الرابع . ويقول ١. كولمان في هذا الشأن : «أضاف مخطوطات يونانية أقرب عهداً وبعض نصوص أخرى إلى هذا الموضع خاتمة عن ظهور المسيح لا تنتسب إلى مرقس وإنما هي مستخرجة من أناجيل أخرى» . والواقع أن روايات هذه الخاتمة المضافة كثيرة . ففي النصوص نجد تارة رواية طويلة ، وتارة رواية قصيرة (وتحتوى الترجمة المسكونية على الروايتين) ، وتارة الرواية الطويلة مع حاشية ، وتارة أخرى الروايتين معاً .

ويعلق الأب كانينجسر على هذه الخاتمة بما يلي : «لا بد أنه قد حدث حذف للآيات الأخيرة عند الاستقبال الرسمي (أو عند النشر على العامة) لكتاب مرقس في الجماعة التي ضمنته . ولا متى ولا لوقا ، ولا يوحنا بالأحرى ، قد عرفوا هذا الجزء المفقود . مع ذلك

فقد كانت الفجوة لا تحتمل . وبعد ذلك بكثير وبعد أن جرت بين الأيدي الكتابات المتشابهة لمتى ولوقا ويوحنا تم توليف خاتمة محترمة لمرقس وذلك بالاستعانة بعناصر من هنا ومن هناك لدى المبشرين الآخرين . ومن السهل الاستدلال على قطع هذه الفزورة بالتفصيل خاتمة مرقس (١٦ - من ٩ إلى ٢٠) . ذلك يسمح بتكوين فكرة مادية عن الحرية التي كانوا يعالجون بها النوع الأدبي الخاص بالحديث الإنجيلي حتى أعتاب القرن الثاني .
يا له من اعتراف صريح بوجود التعديلات التي قام بها البشر على النصوص المقدسة !
يا له من اعتراف ذلك الذي تقدمه لنا تأملات هذا العالم اللاهوتي الكبير . . . !

إنجيل لوقا

هو «كاتب حوليات» في رأى ا . كولمان و«روائي حقيقي» في نظر الأب كانينجرس . ينهنا لوقا نفسه في ديباجته الموجهة لثاوفيلس إلى أنه ، بعد الآخرين الذين أنشؤا قصصاً عن المسيح ، سينشئ بدوره حكاية عن نفس الأحداث مستخدماً هذه القصص ومعلومات الشهود المعايين - وذلك يعنى أنه ليس واحداً منهم - وبالإضافة إلى المعلومات الآتية من مواعظ الحوارين . المقصود إذن كتاب منهجي ويقدم لوقا له بما يلي : «إذا كان كثيرون قد أخذوا بتأليف قصة في الأحداث التي وقعت ، كما نقلها إلينا الذين كانوا منذ البدء شهوداً معايين وخداماً للكلمة ، رأيت أنا أيضاً ، إذ تتبعت كل شيء من الأول بتدقيق ، أن أكتب على التوالي إليك ، أيها العزيز ثاوفيلس . لتعرف صحة الكلام الذي علمت به .»

من السطور الأولى يستطيع القارئ أن يميز ما يفصل لوقا عن مرقس ، «هذا الكاتب الغث» الذي تحدثنا عن إنجيله . إن إنجيل لوقا عمل أدبي ، لا يجادل ، كتب بلغة يونانية كلاسيكية راقية ، تخلو من حوشى الكلام .

لوقا أديب وثنى آمن بالمسيحية . واتجاهه بالنسبة إلى اليهود يتضح مباشرة . وكما يشير ا . كولمان فإن لوقا يحذف من روايته أكثر الآيات اليهودية عند مرقس ويربز كلمات المسيح في مواجهة كفر اليهود وعلاقاته الطيبة مع السامريين الذين يمتهم اليهود ، هذا على حين يقول متى في

إنجيله إن المسيح طلب إلى حواريه أن يتجنبوا السامريين . وذلك مثال جلي بين أمثلة كثيرة على أن المبشرين ، يضعون على لسان المسيح ما يتناسب مع وجهات نظرهم الشخصية ، وهم يفعلون ذلك ولا شك باقتناع مخلص ، فإنهم يعطوننا عن أقوال المسيح الرواية التي تتكيف مع وجهات نظر الطوائف التي ينتمون إليها . كيف يمكن إذن ، أمام أمور جلية كهذه ، إنكار أن الأناجيل ليست «كتابات خصامية» أو «ظرفية» كما قيل أعلاه ؟ إن المقارنة بين المنحى العام لإنجيل متى وإنجيل لوقا يأتي ببرهان قاطع في هذا الشأن .

من هو لوقا ؟ لقد أراد بعضهم التعرف على هويته في شخصية الطبيب الذي يحمل اسم لوقا والذي يذكره بولس في بعض رسائله . وتلاحظ الترجمة المسكونية أن «بعضهم قد رأى تأكيداً لمهنة الطب التي كان المؤلف يمارسها وذلك بسبب دقة وصف المرض» . وهذا تقدير مبالغ فيه تماماً . فلوقا لا يعطى «أوصافاً» من هذا النوع إذا شئنا الدقة ، «المفردات التي يستخدمها هي مفردات أى إنسان مثقف في هذا العصر» . لقد كان هناك لوقا ما قد رافق بولس في رحلاته . فهل هو نفس الشخص ؟ إن ا . كولمان يعتقد ذلك .

ويمكن تقدير تاريخ إنجيل لوقا بالنظر إلى عوامل عدة . فقد استعان لوقا بإنجيل مرقس ومتى . وكما تقول الترجمة المسكونية فيبدو أنه قد عايش حصار القدس وتدميرها تحت جيوش تيتوس عام ٧٠ م . وعلى ذلك يكون هذا الإنجيل لاحقاً على ذلك التاريخ . ويحدد البقاد الحاليون غالباً تاريخ تحريره بما بين ٨٠ - ٩٠ م . ولكن هناك معلقين آخرين ينسبونه إلى تاريخ أكثر قدماً .

وتحتوى شتى الروايات في إنجيل لوقا على اختلافات هامة مع روايات سابقه . ولقد أعطينا أعلاه لمحة . وتشير إليها الترجمة المسكونية في صفحة ١٨١ وما يليها .

يذكر ا . كولمان ، في كتابه «العهد الجديد» صفحة ١٨ ، روايات من إنجيل لوقا لا توجد في الأناجيل الأخرى ، وليس المقصود نقاطاً تفصيلية .

إن الروايات عن طفولة المسيح في إنجيل لوقا خاصة بهذا الإنجيل . فتنى يقص بشكل يختلف عن لوقا طفولة المسيح . أما مرقس فإنه لا يقول كلمة عنها .

ويعطى كل من متى ولوقا للمسيح أنساباً مختلفة . والتناقض بينهما هام وعدم المعقولة

كبيرة من وجهة النظر العلمية بحيث يجدر تخصيص فصل خاص هنا لهذا الموضوع . وقد يمكن فهم أن متى لأنه يتوجه بخطابه لليهود ، يبدئ شجرة نسب المسيح بإبراهيم ويجعلها تمر بدادود ، وإن لوقا ، وهو الوثني الذي آمن بالمسيحية ، يهتم بأن يمد جذور هذه الشجرة إلى ابعده من ذلك . ولكن القارئ سيرى أن الاثنتين يتناقضان ابتداءً من داود . ومن ناحية أخرى ، فإن رسالة المسيح مسرودة بشكل مختلف وفي نقاط كثيرة لدى كل من لوقا ومتى ومرقس .

إن تأسيس سر القربان المقدس ، وهو حدث ذو أهمية رئيسية بالنسبة للمسيحيين ، يخضع لتنوعات كثيرة من لوقا إلى المبشرين الآخرين . ويلاحظ الأب روجي في كتابه «مقدمة إلى الإنجيل» (ص ٧٥) أن الكلمات التي يسوق بها إنجيل لوقا (الإصحاح ٢٢ - الآيات من ١٩ إلى ٢٤) سر القربان المقدس تختلف عن تلك التي نجدتها في إنجيل متى (الإصحاح ٢٦ - الآيات من ٢٦ إلى ٢٩) وفي إنجيل مرقس (الإصحاح ١٤ - الآيات من ٢٢ إلى ٢٤) ، وهي متطابقة تقريباً في هذين الآخرين . «وعلى العكس ، فالصيغة التي ينقلها لوقا تقارب كثيراً تلك التي يذكرها بولس» (الرسالة الأولى إلى أهل كورنثة . الإصحاح ١١ - الآيات من ٢٣ إلى ٢٥) .

إن لوقا ، كما رأينا ، في إنجيله ، يصدر عن صعود المسيح قولاً يناقض ما يقول في «أعمال الرسل» التي سلم المتخصصون بأنه كاتبها وهي جزء متمم للعهد الجديد . إنه يحدد في إنجيله تاريخ صعود المسيح بيوم الفصح ويحدده في «الأعمال» ببعده ذلك بأربعين يوماً . وإنما نعرف إلى أي تعليقات غريبة قاد هذا التناقض المفسرين المسيحيين .

غير أن المعلقين الذين تهيمهم الموضوعية مضطرون للاعتراف ، مثلما فعل المعلقون على الترجمة المسكونية عموماً ، بأن «الاهتمام الأول (لدى لوقا) ليس هو وصف الأمور في دقتها المادية . . .» . إن الأب كانينجسر يقارن روايات «أعمال الرسل» ، وهي من تأليف هذا اللوقا نفسه ، مع روايات أمور مماثلة عند بولس عن المسيح بعد قيامته ويقدم الرأي التالي عن لوقا : «لوقا هو أكثر كتاب الأناجيل الأربعة إرهافاً في الحس وأكثرهم ميلاً للأدب ، إنه يتمتع بكل صفات الكاتب الروائي الحقيقي» .

إنجيل يوحنا

يختلف إنجيل يوحنا جيداً عن الأناجيل الثلاثة الأخرى ، إلى درجة أن الأب روجي في كتابه « مقدمة إلى الإنجيل » ، وبعد أن علق على الأناجيل الأخرى ، يعطى صورة معبرة عن هذا الإنجيل الرابع : « إنه عالم آخر » . والواقع أنه كتاب مختلف تماماً : فهو يختلف في ترتيب وفي اختيار الموضوعات والروايات والخطب ، وبه اختلافات أسلوبية وجغرافية وأخرى خاصة بالتعاقب الزمني للأحداث ، بل إنه يحتوي على اختلاف في الآفاق اللاهوتية (١ . كولمان) . إن أقوال المسيح تساق بشكل مختلف لدى كل من يوحنا والمبشرين الآخرين : وينوه الأب روجي ، في هذا الشأن ، إلى أنه على حين تسوق الأناجيل الثلاثة المتوافقة أقوال المسيح في أسلوب « قارع ، يقارب كثيراً الأسلوب الشفهي » فإن كل شيء يخضع عند يوحنا إلى التأمل ، إلى درجة « أننا نستطيع أن نتساءل أحياناً ما إذا كان المسيح هو الذي مازال يتحدث أم أن أقواله تمتط بشكل غير محسوس بتأثير تأملات هذا المبشر . » من هو المؤلف ؟ المسألة موضع نقاش كثير ، وقد طرحت آراء شديدة التنوع في هذا الشأن .

وينتمي ١ . تريكو والأب روجي إلى هؤلاء الذين لا يعشاهم أى شك : فإنجيل يوحنا في نظرهما هو كتاب لشاهد معاين ، والمؤلف هو يوحنا بن زبيدي وأخو جاك Jacques ، هو المبشر الذي تعرف عنه تفاصيل كثيرة وتعرض في الكتب المبسطة المعممة . وتصوره الإيقونات الشعبية واقفاً بجوار المسيح مثلما كان عند العشاء الأخير قبل الآلام . فن ذا الذي يتخيل أن إنجيل يوحنا ليس من مؤلف يوحنا الحواري ذى الصورة المنتشرة إلى هذا الحد لدى العامة ؟

إن التحرير المتأخر جداً لهذا الإنجيل الرابع لا يشكل حجة قاطعة ضد هذا الموقف الذى يتخذه البعض ، المعتقد أن الصيغة النهائية له قد حررت في نحو نهاية القرن الأول . إن تحديد تاريخها بستين عاماً بعد المسيح قد يكون أمراً يتفق مع وجود حوارى كان صغير السن في عصر المسيح وعاش ما يقارب قرناً من الزمان . إن الأب كانينجسر ، في دراسته عن القيامة ، يصل إلى هذه النتيجة وهي أنه ليس

هناك أى كاتب للعهد الجديد ، سوى بولس ، يستطيع أن ينسب لنفسه صفة كونه شاهداً معاً لقيامته المسيح . وبرغم ذلك فيوحنا يقص ظهور المسيح بعد قيامته للحوارين وكان هو واحداً منهم وكانوا مجتمعين باستثناء توما (الإصحاح ٢٠ - الآيات من ١٩ إلى ٢٤) ثم ظهوره مرة أخرى بعد ثمانية أيام للحوارين بكاملهم .

إن ا . كولمان لا يتخذ موقفاً خاصاً بهذا الموضوع في كتابه «العهد الجديد» . كما أن الترجمة المسكونية للكتاب المقدس . تحدد أن غالبية النقاد لا تأخذ بالفرض القائل بتحرير قام به يوحنا الحواري وإن كان ذلك احتمالاً غير مستبعد برغم كل شيء . ولكن كل شيء يدفع للاعتقاد بأن النص المنشور حالياً ينتمى إلى أكثر من كاتب واحد : «فيحتمل أن الإنجيل ، بشكله الذى نملكه اليوم ، قد نشر بواسطة تلامذة المؤلف الذين أضافوا الإصحاح ٢١ كما أضافوا ولاشك بعض الحواشى (مثل ٤ ، ٢ ، وربما أيضاً ٤ ، ١ ؛ ٤ ، ٤٤ ؛ ٧ ، ٣٧ ب ؛ ١١ ، ٢ ؛ ١٩ ، ٣٥) . أما فيما يختص بالمرأة الزانية (الإصحاح ٧ ، ٥٣ إلى ٨ ، ١١) فالكل يتفق على الاعتراف بأن هذا نص مجهول الأصل ، ألحق فيما بعد (وإن انتمى برغم ذلك إلى الكتاب المقدس المعترف به كنسياً) . إن الفقرة من ١٩ ، ٣٥ تبدو وكأنها «إمضاء لشاهد معين» (ا . كولمان) وهو الإمضاء الوحيد الصريح فى كل إنجيل يوحنا ، ولكن المعلقين يعتقدون أنها فقرة مضافة ولاشك . ويعتقد ا . كولمان أن الإضافات اللاحقة واضحة فى هذا الإنجيل : مثل الإصحاح ٢١ ، ويعتقد أنه من عمل «أحد التلاميذ وقد أضاف أيضاً بعض اللمسات إلى متن الإنجيل» .

ودون ذكر الافتراضات الأخرى التى قدمها المفسرون ، فالملاحظات الصادرة عن أبرز الكتاب المسيحيين والتى أوردناها هنا عن مشكلة مؤلف الإنجيل الرابع ، تشير ، هى وحدها ، إلى أننا مغمورون بالغموض والحلظ فيما يتعلق بأبوة هذا الكتاب .

لقد كانت القيمة التاريخية لروايات يوحنا موضع نزاع كثير . فالأمور التى تتنافر مع الأناجيل الثلاثة الأخرى صارخة . ولكن ا . كولمان يعللها : فهو يعترف بأن ليوحنا مرامى لاهوتية تختلف عن مرامى المبشرين الآخرين . وهذه الأغراض هى التى «تقود اختيارات

روايات أقوال المسيح Logia ، كما تقود الطريقة التي نقلت بها هذه الأقوال . وهكذا كثيراً ما يطم الكاتب السطور ويضع على لسان المسيح ما أنزله عليه الروح القدس نفسه . ذلك هو سبب عدم الاتفاق مع الأناجيل الأخرى في رأى هذا المفسر .

ولا شك أنه من المعقول أن يوحنا ، وقد شرع في الكتابة بعد المبشرين الآخرين ، كان يستطيع أن يختار بعض الروايات التي تصور دعاواه بشكل أوضح ، وإنما لا يجب أن ندهش عندما لا نجد في إنجيل يوحنا كل ما تحتوى عليه الروايات الأخرى . والترجمة المسكونية تذكر عدداً معيناً من حالات من هذا النوع (ص . ٢٨٢) . ولكن أكثر ما يثير الدهشة هو بعض الثغرات . فبعضها معقول بالكاد ، كتلك التي تخص رواية تأسيس القربان المقدس . إذ كيف يمكن تصور أن يوحنا ، وهو المبشر المفكر المتأمل بكل معنى الكلمة ، لا يتحدث عن الحدث الرئيسي في المسيحية والذي سيصبح ركناً من أهم أركان الطقوس الكنسية أى القداس ؟ الحادث فعلاً أن يوحنا يكتب فقط ، في سرده لهذا العشاء الذى يسبق الآلام ، بوصف غسل أقدام الحوارين والتنبؤ بخيانة يهوذا الأسخريوطى ، وبإنكار بطرس .

وعلى العكس من هذا أيضاً فى إنجيل يوحنا روايات غير واردة فى الأناجيل الأخرى ، والترجمة المسكونية تشير إليها ص ٢٨٣ . ورب قائل لأن الثلاثة الأخر لم يروا فى بعض الأحداث الأهمية التى ميزها يوحنا . ولكن كيف لا ندهش عندما نجد فى إنجيل يوحنا رواية عن ظهور المسيح لتلامذته على بحيرة طبرية بعد أن قام من الأموات (يوحنا الإصحاح ٢١ : الآيات من ١ إلى ١٤) وليست هذه الرواية إلا نقلاً مع كثير من التفاصيل الإضافية لمعجزة الصيد التى حكاها لوقا (الإصحاح ٥ : الآيات من ١ إلى ١١) كحادثة وقعت فى حياة المسيح . ويشير لوقا فى روايته إلى وجود يوحنا الرسول والذى هو المبشر كما يقول التراث . إن انتهاء هذه الرواية من إنجيل يوحنا إلى الإصحاح ٢١ - الذى يتفق الجميع على أنه إضافة لاحقة - يسهل علينا تصور أن ذكر اسم يوحنا فى رواية لوقا قد دفع المؤلف إلى ضم اسم يوحنا بشكل مصطنع إلى الإنجيل الرابع : ولهذا الغرض لم يتردد معدل النص الإنجيلي فى تحويل حدث وقع فى حياة المسيح إلى رواية حدثت بعد حياته !

هناك أيضاً اختلافات على جانب كبير من الأهمية بين إنجيل يوحنا والأناجيل

الأخرى ، وهو اختلاف خاص بالفترة الزمنية لبعثة المسيح . إذ يحددها مرقس ومتى ولوقا بعام واحد . أما بالنسبة ليوحنا فهي تمتد على أكثر من عامين . وبشير أ. كولمان إلى هذا الأمر . وأما الترجمة المسكونية فهي تصرح عن هذا الموضوع بما يلي :

« على حين تحدثنا الأناجيل الثلاثة المتوافقة عن فترة طويلة بالجليل تتبعها مسيرة نحو الناصرة Judee تمتد قليلاً أو قد تقصر ثم يليها أخيراً المكوث فترة قصيرة بالقدس فإن يوحنا ، على العكس ، يسرد انتقالات عدة للمسيح من منطقة إلى أخرى ويتحدث عن مكوثه فترة طويلة بأرض الناصرة Judee وبالقدس على وجه خاص (١ - ١٩ : ٥١ ؛ ٢ - ١٣ إلى ٣ - ٣٦ ؛ ٥ - ١ : ٤٧ ؛ ١٤ - ٢٠ : ٣١) . ويشير إلى احتفالات فصحية متعددة (٢ - ١٣ ؛ ٥ - ١ ؛ ٦ - ٤ ؛ ١١ - ٥٥) وهو بهذا يوحى بأن بعثة المسيح قد دامت أكثر من عامين » .

إذن فن يجب أن يصدق ؟ أنصدق متى أم مرقس أم لوقا أم يوحنا ؟

مصادر الأناجيل

إن اللمحة العامة التي أعطيناها عن الأناجيل والتي استخرجناها من الدراسة النقدية للنصوص تقود إلى اكتساب مفهوم أدب «مفكك تفتقر خطته إلى الاستمرار» و «تبدو تناقضاته غير قابلة للحل» ، كما تقول ألفاظ الحكم الذي أصدره المعلقون على الترجمة المسكونية للكتاب المقدس الذين يهمن الرجوع إلى سلطتهم ، حيث إن التقديرات في هذا الموضوع تؤدي إلى نتائج بالغة الخطورة . ولقد رأينا أن بعض المعلومات عن التاريخ الديني المعاصر لميلاد الأناجيل تستطيع أن توضح بعض سمات هذا الأدب الذي يبلبل القارئ المتأمل . ولكن يجب الذهاب إلى أبعد من هذا ، كما يجب البحث عما يمكن أن تعلمنا به الدراسات المنشورة في العصر الحديث عن المصادر التي نَهَلَ منها المبشرون لتحرير نصوصهم ، كما يهيم أيضاً دراسة ما إذا كان تاريخ النصوص بعد استقرارها قادراً على شرح بعض الصفات التي تقدمها في عصرنا :

لقد تصدى آباء الكنيسة في عصرهم لمشكلة المصادر بطريقة ساذجة . ففي القرون

الأولى من العصر المسيحي لم يكن المصدر إلا الإنجيل الذي تضعه المخطوطات الكاملة على رأسها أى إنجيل متى فقط . وكانت مشكلة المصادر تطرح إزاء إنجيلي مرقس ولوقا حيث كان إنجيل يوحنا يشكل حالة منفصلة . كان القديس أوغسطين يعد إنجيل مرقس ، وهو الإنجيل الثانى فى الترتيب التقليدى لتقديم الأناجيل ، مستلهما من إنجيل متى وانه قد لخصه ، وإن إنجيل لوقا ، وهو الثالث فى ترتيب المخطوطات المؤلفة ، قد استعان بمعطيات كل من الأول والثانى : وتوحى بذلك فاتحته التى تحدثنا عنها أعلاه .

كان مفسرو هذا العصر يستطيعون مثلنا أن يقيموا درجة اتفاق النصوص وأن يجدوا عدداً كبيراً من الآيات المشتركة بين اثنين أو ثلاثة من مخطوطات الأناجيل المتوافقة . وفى عصرنا يحسب المعلقون على الترجمة المسكونية عدد هذه الآيات تقريباً كما يلى :

آيات مشتركة بين ثلاثة أناجيل : متى ومرقس ولوقا ٣٣٠

آيات مشتركة بين إنجيلي مرقس ومتى ١٧٨

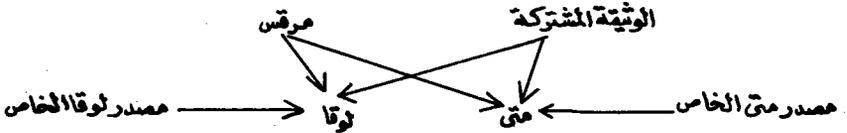
آيات مشتركة بين إنجيلي مرقس ولوقا ١٠٠

آيات مشتركة بين إنجيلي متى ولوقا ٢٣٠

هذا على حين أن الآيات الخاصة بكل من المبشرين الثلاثة الأولين هى : ٣٣٠ آية بالنسبة لمتى ، و ٥٣ آية بالنسبة لمرقس و ٥٠٠ آية بالنسبة للوقا .

ومن عصر آباء الكنيسة وحتى نهاية القرن الثامن عشر ، مر ألف وخمسمائة عام دون إثارة أى مشكلة جديدة ، مها كانت ، عن مصادر المبشرين : كان هناك امتثال للتراث . وفى العصر الحديث فقط وأمام هذه المعطيات أدرك البعض أن كل مبشر قد أنشأ رواية على طريقته الخاصة وحسب وجهات نظره الشخصية مع الاعتماد على المعلومات التى وجدها عند الآخرين . عندئذ علق الباحثون أهمية كبيرة على جمع مواد الرواية فى التراث الشفهى للطوائف الأصلية من ناحية ، وفى مصدر مكتوب أرامى مشترك لم يعثر عليه من ناحية أخرى . وقد كان يمكن لهذا المصدر المكتوب أن يشكل كتلة صماء أو أن يتكون من مقتطفات كثيرة لروايات شتى ربما تكون قد خدمت كل مبشر فى تشييد نصه الأصيل . ومنذ قرن تقريباً ، قادت أبحاث أكثر تعمقاً إلى نظريات أكثر دقة ازدادت تعقداً بمرور

الزمن . وأول هذه النظريات الحديثة هي النظرية المسماة « بمصدرى هولترمان » Holtzmann (١٨٦٣) . وحسب هذه النظرية . كما يحدد ا . كولمان والترجمة المسكونية ، فإن متى ولوقا قد استلهما مرقس من ناحية ، ووثيقة مشتركة مفقودة اليوم من ناحية أخرى . يضاف إلى هذا أن كلا من المبشرين الأولين كان يملك تحت حوزته مصدراً خاصاً . وقد أدى هذا إلى الرسم البياني التالي :



وينتقد ا . كولمان هذا البيان فيما يتعلق بالنقاط التالية :

- ١- ليس مؤلف مرقس الذى استخدمه لوقا ومتى هو إنجيل مرقس ، إنما هو مؤلف سابق على مرقس .
- ٢- لا يعطى هذا أهمية كافية للتراث الشفهى ، ويبدو أنه رئيسى لأنه - وهو وحده - قد حفظ طيلة ثلاثين أو أربعين سنة أقوال المسيح والروايات الخاصة ببعثته ، وحيث إن كل مبشر لم يكن إلا المتحدث باسم الطائفة المسيحية التى ثبتت التراث الشفهى . بهذا نصل إلى فكرة أن الأناجيل ، كما هى فى حوزتنا اليوم ، قد أعطت صدق لما كانت الطوائف المسيحية البدائية تعرف عن حياة ورسالة المسيح ولعقدااتهم ومفاهيمهم اللاهوتية التى تحدث المبشرون باسمها .
- أما أحدث أبحاث نقد النصوص الخاصة بمصادر الأناجيل فقد أوضحت وجود عملية أكثر تعقيداً من تشكل النصوص . إذ تنوه طبعة الأناجيل الأربعة المتوافقة .
- Synopse des quatre Evangiles ، وهى للابن بينوا وبومار R.R.P.P. Benoit et Boismard ، الأستاذين . بمعهد الكتاب المقدس بالقدس (١٩٧٢ - ١٩٧٣) ، تنوه بشكل خاص إلى تطور النصوص على مراحل متعددة بالتوازي مع تطور للتراث ، ويجر هذا إلى نتائج يعرضها الأب بينوا بهذه الألفاظ فى تقديمه للجزء الذى قام به الأب بومار من الكتاب المشار إليه .

يقول : « (. . .) إن أشكال الأقوال أو الروايات الناتجة عن تطور طويل للتراث لا تتمتع بنفس صحة الأقوال أو الروايات الموجودة أصلاً . وقد يدهش بعض قراء هذا الكتاب أو قد يشعر بالخرج عندما يعلم أن هذا القول للمسيح أو هذا المثل أو ذاك التصريح بمصيره لم تقل مثلاً نقرأ اليوم وأن هؤلاء الذين نقلوا هذا إلينا قد أجروا عليه لمسات وتعديلات . إن هؤلاء الذين لم يعتادوا هذا النوع من البحث التاريخي يجدون هنا مصدراً ممكناً للاندهاش بل حتى للاستنكار . » .

إن هذه اللمسات وتلك التعديلات ، التي مارسها هؤلاء الذين نقلوا إلينا النصوص قد أنجزت بطريقة يعطينا الأب بومار عنها رسماً بيانياً شديد التعقيد هو بسط للنظرية المسماة بنظرية المصدرين . وقد وضع هذا الرسم بعد عمل من الفحص ومن مقارنة النصوص يستحيل تلخيصه . وإذا أراد القارئ المهتم الحصول على تفاصيل أكثر فعليه أن يرجع إلى

الكتاب الأصلي وقد نشر بباريس بدار نشر Editions du Cerf

هناك أربع وثائق أساسية هي ا ، ب ، ج ، ق تمثل المصادر الأصلية للأناجيل (انظر الرسم البياني العام) .

الوثيقة ا وثيقة نبعث من أوساط يهودية - مسيحية وقد أهدت متى ومرقس .
الوثيقة ب هي إعادة تفسير للوثيقة ا ، استخدمتها الكنائس الوثنية - المسيحية : وقد أهدت بكل المبشرين ماعدا متى .

الوثيقة ج أهدت مرقساً ولوقا ويوحنا .

الوثيقة ق تكون معظم المصادر الشائعة بين متى ولوقا ، إنها « الوثيقة المشتركة » في نظرية المصدرين المشار إليها أعلاه .

لم تؤد أية وثيقة من هذه الوثائق الأساسية إلى تحرير النصوص النهائية التي في حوزتنا .
فبينها وبين التحرير النهائي توجد تأليف وسيطة خاصة بكل إنجيل ^(١) وتلك الوثائق الأربعة الوسيطة هي التي أدت إلى الصيغ النهائية للأناجيل الأربعة وفي نفس الوقت أهدت الصيغ النهائية المناظرة والمطابقة لصيغ أناجيل أخرى . ولا بد من الرجوع إلى الرسم البياني العام حتى

(١) تختلف أسماء هذه الصيغ في اللغة الفرنسية . وحتى نكون أكثر وضوحاً فلنأخذ نعطيا اسماً مماثلاً هو : « وسيط » .

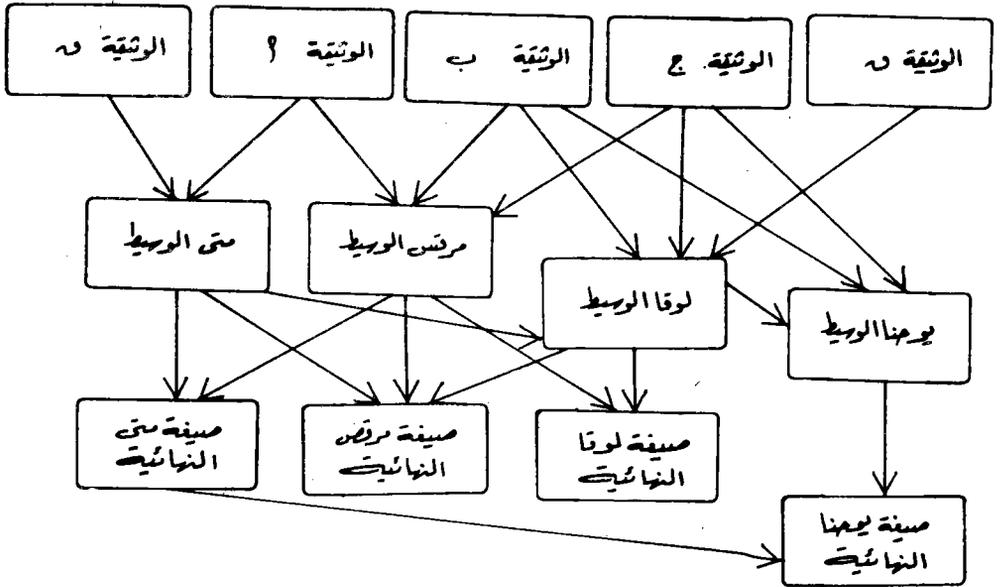
يمكن إدراك الشبكات المعقدة التي يضعها المؤلف .

إن نتائج هذا البحث الخاص بالكتاب المقدس على أهمية بالغة . فهي تثبت أن نصوص الأناجيل ، التي لها تاريخ (وسيعالج هذا في فصل لاحق) ، تتمتع أيضاً ، حسب تعبير الأب بومار ، « بتاريخ ما قبل التاريخ Pre-Histoire » ، أي أنها قد خضعت قبل ظهور الصيغ النهائية ، لتعديلات وذلك في مرحلة الوثائق الوسيطة . بهذا يتضح ، على سبيل المثال ، أن حكاية معروفة جيداً وقعت في حياة المسيح ، حكاية معجزة الصيد ، تقدم . كما رأينا في إنجيل لوقا ، باعتبارها حدثاً وقع في حياة المسيح ، على حين يقدمها يوحنا كحادثة من حوادث ظهوره بعد قيامته .

م . أ . بومار

الأناجيل الأربعة المتوافقة

الرسم البياني العام بتصريف



- الوثيقة ا ، ب ، ج ، ق : الوثيقة الأساسية التي استخدمت في الصياغة النهائية .

- الوسيط : الصياغة الوسيطة .

ونتيجة كل هذا هو أننا لم نجد متأكدين مطلقاً من أننا نلتقي كلمة المسيح بقراءة الإنجيل . والأب بينوا يتوجه لقارئ الإنجيل ويحذره من هذا ، ويقدم تعويضاً قائلاً . « إذا كان عليه أن يتخلى في أكثر من حالة عن سماع صوت المسيح المباشر فإنه يسمع صوت الكنيسة ويركن إليها ركونه لمفسر حول إليه أن يفسر السيد الذي يحدثنا اليوم في مجده بعد أن تحدث على أرضنا » .

كيف يمكن التوفيق بين هذه الملاحظة الصريحة عن عدم صحة بعض النصوص وبين عبارة الدستور العقائدي عن التتريل الإلهي التي صوت عليها مجمع الفاتيكان الثاني . وهذا يؤكد لنا . على العكس . بأمانة نقل أقوال المسيح . تقول هذه العبارة : « هذه الأناجيل الأربعة التي تؤكد (الكنيسة) تاريخيتها دون تردد ، تنقل بشكل أمين فعلاً أقوال وأفعال المسيح ، ابن الله : طيلة حياته بين البشر لخلاصهم الأبدى وإلى أن رفع إلى السماء » . ويظهر بوضوح تام أن عمل مدرسة الكتاب المقدس بالقدس يأتي إلى دعاوى المجمع بتكذيب صارم .

تاريخ النصوص

يخطئ من يعتقد أن الأناجيل شكلت ، بمجرد تحريرها ، الكتب المقدسة الأساسية للمسيحية الوليدة وأنه قد اعتمد عليها مثلما كان يعتمد على العهد القديم . لقد كانت السلطة السائدة في ذلك الوقت للتراث الشفهي الذي كان ينقل أقوال المسيح وتعاليم الحوارين . إن أول الكتابات المتداولة وأول ما ساد منها قبل الأناجيل هو رسائل بولس : ألم تكن قد كتبت قبل ذلك بعشرات من السنوات ؟

ولقد رأينا أنه قبل عام ١٤٠ م لم يكن هناك ما يشهد بأن هناك من يعرف وجود مجموعة من الكتابات الإنجيلية ، على عكس مما يكتب بعض المعلقين حتى اليوم . بل يجب انتظار عام ١٧٠ م حتى تكتسب الأناجيل صفة الأدب المعترف به كسبياً . في تلك العصور المسيحية الأولى ، كان هناك تداول كثير من الكتابات عن المسيح ،

غير أنه لم يُعَدَّ بها ككتابات جديرة بصفة الصحة ، كما أوصت الكنيسة بإخفائها ومن هنا جاء اسم الأناجيل المزورة Apocryphes . ولقد بقي من هذه النصوص مؤلفات يحتفظ بها جيداً لأنها « كانت تتمتع بالتقدير العام » ، على ما تقول لنا الترجمة المسكونية ، ومن هذه رسالة برنابا Didache de Barnabe ولكن هناك نصوص أخرى قد « استبعدت بشكل أكثر عنفاً » ولم يتبق منها إلا بعض أجزاء . ولأنها كانت تعتبر ناقلة للخطأ العام فقد أخفيت عن أنظار المؤمنين . برغم ذلك فهناك من المؤلفات ، مثل أناجيل الناصريين وأناجيل العبرانيين وأناجيل المصريين التي عرفت بفضل تنويعات آباء الكنيسة ما كان يشبه عن قرب الأناجيل المعترف بها كنسياً . ونفس الأمر ينطبق على إنجيل توما وإنجيل برنابا .

وبعض هذه الكتابات « المزورة » يحتوي على تفاصيل خرافية أنتجها الخيال الشعبي . وعلى ذلك فبعض مؤلفي دراسات عن الأناجيل المزورة يذكرون برضى شديد الوضوح مقاطع من هذه التفاصيل تدعو حقاً للسخرية . لكن من الممكن أن نجد مثل هذه الفقرات في كل الأناجيل . ولنذكر فقط الوصف الوهمي للأحداث التي يدعى متى أنها قد وقعت عند موت المسيح . يمكن إذن أن نجد فقرات تفتقر إلى الجدية في كل كتابات العصور الأولى للمسيحية : وعلى المعلقين أن يتحلوا شرف الاعتراف بهذا .

لقد قادت وفرة الروايات عن المسيح الكنيسة في مرحلة انتظامها إلى إجراء استبعاد لكثير من المؤلفات . وربما كان ما حذف مائة إنجيل ! لقد احتفظ فقط بأربعة من الأناجيل لتدخل في قائمة رسمية من كتابات العهد الجديد والتي تشكل ما يسمى بالكتب المعترف بها كنسياً .

وفي منتصف القرن الثاني ، دفع مارسيون Marcion بصرامة السلطات الكنسية إلى اتخاذ موقف . وكان خصماً لدوداً لليهود وكان يرفض كل العهد القديم ويرفض من الكتابات اللاحقة على المسيح ما كان يبدو منها على ارتباط وثيق بالعهد القديم أو التراث اليهودي - المسيحي . ولم يعترف مارسيون إلا بإنجيل لوقا لأنه ، في رأيه ، يتحدث باسم بولس ، وبكتابات بولس .

وحكمت الكنيسة على مارسيون بالهرطقة ووضعت في القائمة الرسمية كل رسائل بولس ولكن مع الأناجيل الأخرى لمتى ومرقس ولوقا ويوحنا وألحقت به أيضاً بعض الكتب الأخرى مثل « أعمال الرسل ». ومع ذلك فالقائمة الرسمية تنوعت مع الزمن في هذه القرون الأولى من العصر المسيحي . وهناك مؤلفات اعتبرت فيما بعد معدومة القيمة (المزورة) كانت تحتل مكاناً مؤقتاً في هذه القائمة على حين كانت هناك كتابات أخرى ، محتواة في القائمة الحالية للعهد الجديد ، مستبعدة في ذلك العصر . لقد دام التردد حتى مجمعين : هييون في ٣٩٣ م ، وقرطاجنة في ٣٩٧ م . ولكن الأناجيل الأربعة كانت دائماً موجودة بهذه القائمة .

ولا نستطيع إلا أن نأسف ، مع الأب بومار ، على اختفاء (كم) ضخم من الكتب التي اعتبرتها الكنيسة مزورة ، فقد كان لها أهمية تاريخية . الواقع أن الأب بومار يعطيها مكاناً في كتابه « الأناجيل الأربعة المتوافقة » إلى جانب الأناجيل الرسمية . ويلاحظ أن هذه الكتب كانت موجودة بالمكتبات حتى نهاية القرن الرابع .

لقد شهد هذا القرن عصراً من التنظيم الجاد . وإلى هذا العصر ترجع أقدم المخطوطات الكاملة للأناجيل . فن الوثائق السابقة على هذا العصر ، برديات يرجع تاريخها إلى القرن الثالث ، وبردية أخرى قد ترجع إلى القرن الثاني ، ولكنها لا تنقل لنا إلا أجزاء منفصلة . أما أقدم مخطوطتين من الرق فهما مخطوطتان يونانيتان من القرن الرابع . وهما ما يعرفان بال *Codex Vaticanus* ومكان اكتشافها مجهول وهما محفوظتان بمكتبة الفاتيكان وبال *Codex Sinaiticus* وقد اكتشفت بجبل سيناء وهي محفوظة بالمتحف البريطاني . وتحتوي الوثيقة الثانية على مؤلفين مزورين .

وكما نقول الترجمة المسكونية في العالم مائتان وخمسون مخطوطة رقية أخرى معروفة ، وآخرها يرجع إلى القرن الحادى عشر . ولكن « كل نسخ العهد الجديد التي وصلت إلينا ليست متطابقة . بل على العكس فيمكن للقارئ أن يميز فيما بينها فروقاً قد تختلف في الأهمية ولكن عددها على أى حال كبير . وبعض هذه الاختلافات لا تخص إلا تفاصيل في النحو أو المفردات أو ترتيب الكلمات . ولكن في مؤلفات أخرى يلاحظ بين المخطوطات اختلافات

تمس معاني فقرات بأكملها . « وإذا أردنا أن ندرك هذه الاختلافات النصية فيكنى الرجوع إلى العهد الجديد اليوناني Novum Testamentum Graece ^(١) فهذا الكتاب يحتوي على نص يوناني يقال له «متوسط» وهو نص مركب يشتمل في حواشيه على كل النقاط المختلفة التي يجدها القارئ في مختلف النسخ .

إن صحة أي نص ، حتى أكثر النصوص احتراماً ، قابلة دائماً للنقاش . إن المخطوطة المعروفة باسم Codex Vaticanus تعطى مثلاً على ذلك . فطبعتها المطابقة للأصل التي أعادتها الفاتيكان عام ١٩٦٥ تحتوي على تنبيه من نفس المصدر نجبرنا « بأنه بعد مرور قرون عدة على النسخة » (القرن العاشر أو الحادي عشر كما يعتقد) حبر أحد النساخ كل الحروف ما عدا التي رأى أنها خطأ . « وهناك عبارات من النص ما زالت فيه الحروف الأولى ، وهي بنية اللون ، ترى بشكل واضح ، وتصر على البقاء وتباین مع بقية النص الذي كتب بجبر بنى غامق . ولا شيء يسمح بتأكيد أن ترميم النص كان أميناً . وبالإضافة إلى ذلك فالتنبيه يحدد ما يلي : « لم تتمكن حتى الآن من أن نميز بشكل نهائى مختلف الأيدى التي صححت المخطوطة ووضعت عليه الحواشى عبر القرون ، ولا شك أن عدداً من التصحيحات قد عمل ساعة تحبير النص . » ومع ذلك فكل كتب التعليم الدينى تقدم هذه المخطوطة على أنها نسخة من القرن الرابع . ولا بد من الذهاب إلى مصادر الفاتيكان حتى ندرك أن بعض الأيدى قد حرقت النص بعد ذلك بقرون كثيرة .

وقد يجب أحد عن هذا بأن هناك نصوصاً أخرى تنفع في المقارنة . ولكن كيف يختار القارئ بين نقاط مختلفة تحرف المعنى ؟ المعروف جيداً أن تصحيحاً قديماً جداً لأحد النساخ يؤدي إلى إعادة نهائية لنص جرى عليه التصحيح بهذا الشكل . وسندرك تماماً فيما بعد أن كلمة واحدة في إنجيل يوحنا خاصة بالـ Paraclet تغير جذرياً معنى الفقرة وتغير رأساً على عقب دلالتها من وجهة النظر اللاهوتية .

وهذا ما كتب ا . كولمان بالنسبة للتفاصيل المختلفة في كتابه « العهد الجديد » يقول :
« إنها قد تنتج عن أخطاء غير إرادية : إما أن يكون الناسخ قد أسقط كلمة وإما أن

يكون قد كتبها مرتين متتاليتين وإما أن يكون قد حذف سهواً جزءاً من الجملة كان موضوعاً في النص المطلوب نسخه بين كلمتين متتاليتين . وقد يكون المعنى به أيضاً تصحيحات إرادية : أما الناسخ قد سمح لنفسه بتصحيح النص حسب أفكاره الشخصية وإما أنه يبحث عن التوفيق بين النص ونص آخر مواز حتى يقلل الاختلافات بينها بشكل قد يقل أويزيد مهارة . ويتدرج انفصال كتابات العهد الجديد عن بقية الأدب المسيحي البدائي لينظر إليها ككتاب مقدس ازداد تردد النساخ في إجراء مثل هذه التصحيحات التي كان يقوم بها من سلفهم : وبهذا اعتقدوا أنهم ينقلون النص الصحيح وبهذا ثبتوا النقاط التفصيلية المختلفة . أحياناً أخرى يكتب الناسخ تعليقاً على هامش النص ليشرح عبارة مبهمه . ويأتي الناسخ التالي ويظن أن العبارة المكتوبة على هامش النص قد سقطت عند ناسخ آخر ويرى ضرورياً إدخال التعليق الهامشي على النص . وبهذا ، أحياناً ، يصبح للنص الجديد المنقول أكثر عموضاً .

إن نساخ بعض المخطوطات يسمحون لأنفسهم بحريات كبيرة مع النص . فهكذا الأمر بالنسبة لناسخ أحد أكثر النصوص إجلالاً بعد النصين المذكورين أعلاه وهو الـ *Codex Bezae Cantabrigiensis* الذي يرجع إلى القرن السادس . فقد لاحظ الناسخ ، ولاشك ، الفرق بين سلسلة نسب المسيح في كل من إنجيلي لوقا ومتى ولذلك وضع في نسخته لإنجيل لوقا نسب المسيح عند متى . ولما كانت هذه الأخيرة تحتوي على كم من الأسماء أقل من الأولى فإنه قام بتضخيمها بأسماء إضافية (دون أن يقيم توازناً مع ذلك) .

والسؤال هو : هل الترجمات اللاتينية ، مثل *Vulgate* للقديس يرونيوس (القرن الرابع) والترجمة القديمة *Vetus Itala* والترجمات السيربانية والقبطية هل هي أكثر أمانة من المخطوطات اليونانية الأساسية ؟ فربما تكون قد كتبت اعتماداً على مخطوطات أكثر قدماً من تلك التي ذكرنا وغير موجودة في عصرنا . لا أحد يعلم شيئاً عن هذا . لقد نجح المتخصصون في تصنيف مجموع هذه النصوص في عائلات تجمع عدداً من الصفات المشتركة . وهكذا يمكن ، حسب كولمان ، تعريف ما يلي :

- نص يقال له سوري ، ربما انتهت إلى تشكيله أقدم وأغلب النصوص اليونانية . وقد انتشر هذا النص انتشاراً واسعاً في أوروبا ابتداء من القرن السادس عشر بفضل آلة الطباعة وهو أسوأ النصوص في رأى المتخصصين .

- نص يقال له غرى بنسخه اللاتينية القديمة وما يعرف بالـ Codex Bezae Cantabrigiensis وهو نص يوناني ولاتيني في آنٍ واحد (ويتسم هذا النص في رأى الترجمة المسكونية ، باتجاه صريح نحو التعليل وعدم الدقة والإطناب والتوفيق) .

- نص يقال له محايد ينتمى إليه الـ Codex Vaticanus والـ Codex Sinaiticus وهو أكثر نقاء ، وهذا النص هو الذى تعتمد عليه اليوم طبعات العهد الجديد برغم أنه هو أيضاً يحتوى على بعض العيوب (الترجمة المسكونية) .

إن كل ما يستطيع نقد النصوص الحديث أن يقدمه لنا من وجهة النظر هذه هو محاولته لإعادة بناء « نص يتمتع بأكبر الفرص الممكنة في أن يقترب من النص الأصلي . وعلى أى حال فلا مجال مطلقاً للأمل في الوصول إلى النص الأصلي نفسه » (الترجمة المسكونية)

الأناجيل والعلم الحديث شجرتا نسب المسيح

تحتوى الأناجيل على قليل جداً من الفقرات التى تستطيع أن تقود إلى مقارنة مع المعطيات العلمية الحديثة .

وقبل كل شيء فكثير من روايات الأناجيل التى لها صلة بمعجزات ما لا تسمح مطلقاً بأى تعليق علمى . وهذه المعجزات تتعلق بأشخاص : مثل شفاء المرضى (المسوسون والعميان والمشلولون والمصابون بالبرص ، وبعث إلعازر) كما تتعلق بظواهر مادية صرف تقع على هامش القوانين الطبيعية (كمشى المسيح على صفحة المياه التى تحمله وتغير الماء إلى نبيذ) . وقد تكون المعجزة أحياناً ظاهرة طبيعية غير عادية بسبب تحقيقها فى زمن قصير جداً كسكون العاصفة الفجائى أو تجفيف التين فى لحظة أو ذلك الصيد المعجز وكان كل أسماك البحيرة قد تجمع فى نقطة محددة كانت الشباك قد أقيت بها .

وفى هذه الأحداث يتدخل الله بقدرته ، ولا يدهش المرء مما يقدر الله على فعله ويبدو للإنسان كمعجزات وإن لم تكن كذلك بالنسبة له . إن هذه الاعتبارات لا تعنى بأى حال أن على المؤمن ألا يتدخل فى شئون العلم . فالإيمان بمعجزة إلهية والإيمان بالعلم أمران يتفقان تماماً . فالأولى إلهية المستوى والثانية إنسانية المستوى .

شخصياً أعتقد عن طيب خاطر أن المسيح قد استطاع أن يشفى الأبرص ولكنى لا أستطيع أن أقبل بأن يقال بصحة وبإلهام الله لنص أقرأ فيه أن عشرين فقط من الأجيال قد عاشت بين أول إنسان وإبراهيم ، يقول ذلك لوقا فى إنجيله (٣ ، ٢٣ ، - ٢٨) . وسرى بعد قليل الأسباب التى تقرر أن نص لوقا ، كالنص الخاص بنفس الموضوع فى العهد القديم قد صدر عن الخيال البشرى .

إن الأناجيل (كالقرآن) تعطينا نفس المعطيات عن أصول المسيح البيولوجية . إن نمو المسيح فى رحم أمه قد حدث خارج قوانين الطبيعة المشتركة بين كل الكائنات البشرية .

فالبيضة التي أنتجها مبيض أمه لم تحتاج للالتقاء بحيوان منوي يأتي من أبيه ليشكل جنيناً ثم طفاً قابلاً للحياة . إن الظاهرة التي تؤدي إلى ميلاد الكائن الحي دون تدخل من العنصر المخصب الذكر ، تسمى بالتلقيح الذاتي Parthenogenese ويمكن ملاحظة التلقيح الذاتي في عالم الحيوان تحت ظروف معينة . وتلك حالة حشرات متنوعة وبعض اللافقريات وهي تخص أيضاً حالة جنس منتقى من الطيور ولكن هذا استثنائي جداً . وقد أمكن بالتجربة عند بعض الثدييات ، أنثى الأرنب مثلاً ، الحصول على بداية لتطور البويضات إلى حالة جنينية في مرحلة أولية جداً دون إدخال حيوان منوي . ولم يمكن الذهاب إلى أبعد من هذا ولا يعرف ، عند هذه الثدييات أي مثال لتلقيح ذاتي مكتمل ، لا بالتجربة ولا بالطبع . أما المسيح فهو حالة خاصة . فقد كانت مريم أمّاً عذراء . وقد احتفظت بعذريتها ولم تلد أطفالاً غير المسيح . إن المسيح استثناء بيولوجي (١) .

شجرتا نسب المسيح

تطرح شجرتا النسب اللتان يحتوي عليهما إنجيلا متى ولوقا مشاكل تتعلق بالمعقولة وبالاتفاق مع المعطيات العلمية ومن هنا فهي مشاكل تتعلق بالصحة . هي مشاكل تخرج جداً المعلقين المسيحيين فهم يرفضون أن يروا فيها ما هو بجلاء نتاج للخيال الإنساني : ولقد ألهم الخيال الإنساني كتاب سفر التكوين الكهنوتيين في القرن السادس قبل الميلاد في موضوع أنسال البشر الأول . وهو أيضاً الذي ألهم متى ولوقا بالنسبة إلى ما لم يستلهمه هذان الكاتبان من العهد القديم .

وبادئ ذي بدء يجب ملاحظة أن هذين النسيين من جهة الرجال معدوم المعنى فيما يتعلق بالمسيح . ولو كان من الضروري إعطاء المسيح نسباً ، وهو وحيد مريم (أمه) . وليس له أب بيولوجي ، فيجب أن يكون ذلك النسب من جهة مريم فقط .

(١) تذكر الأناجيل أحياناً « إخوة » و « أخوات » للمسيح (متى ١٣ ، ٤٦ - ٥٠ ، ٥٤ - ٥٨ ، مرقس ٦ ، ١ - ٦ ، يوحنا ٧ ، ٣ ، ٢ ، ١٢) . والكلمتان اليونانيتان المستخدمتان للتعبير عن هذه هما adelphoi-adelphai وتعنيان بالفعل إخوة وأخوات بالمعنى البيولوجي ، وهذه بالتأكيد ترجمة قاصرة لكلمتين من أصل سامي وتعنيان أقرباء دون زيادة ، وربما كان المقصود أيضاً هو أولاد العمّة أو الخالة .

وها هي ذى نصوص هذا النسب حسب الترجمة المسكونية للعهد الجديد : يضع متى
شجرة نسب المسيح على رأس إنجيله :

كتاب أصول عيسى المسيح بن داود بن إبراهيم

وأجاز ولد حزقيا	إبراهيم ولد إسحاق
وحزقيا ولد منسى	وإسحاق ولد يعقوب
ومنسى ولد أمون	ويعقوب ولد يهوذا وإخوته
وأمون ولد يوشيا	ويهوذا ولد فارص وزارح من ثامار
ويوشيا ولد يكنيا وإخوته	وفارص ولد حصرون
وكان النفي إلى بابل	وحصرون ولد آرام
بعد النفي ببابل :	وآرام ولد عمينا داب
يكنيا ولد شالتيثيل	وعمينا داب ولد نحشون
وَشَالْتَيْثِيلُ وُلِدَ زَرْيَابِلَ	وَنَحْشُونُ وُلِدَ سَلْمُونُ
وَزَرْيَابِلُ وُلِدَ أَبِيهُودَ	وسلمون ولد بوغز من راحاب
وَأَبِيهُودُ وُلِدَ أَلْيَاقِيمَ	وبوغز ولد عوبيد من راعوث
وَأَلْيَاقِيمُ وُلِدَ عَازُورَ	وعوبيد ولد يسي
وَعَازُورُ وُلِدَ صَادُوقَ	ويسي ولد داود الملك
وَصَادُوقُ وُلِدَ أَحْمِيمَ	وداود الملك ولد سليمان من التي لاوريا
وأكيم ولد اليهود	وسليمان ولد رحبعام
واليهود ولد العازار	ورحبعام ولد أيبا
والعازار ولد متان	وأيبا ولد أسا
ومتان ولد يعقوب	وأسا ولد يوشافاط
ويعقوب ولد يوسف	ويوشافاط ولد يورام
رَجُلَ مَرْيَمَ النَّبِيِّ وُلِدَ مِنْهَا	ويورام ولد عزيا
عيسى الذي يدعى المسيح .	وعزيا ولد يوتام
	ويوتام ولد أجاز

وَعَلَى ذَلِكَ يَكُونُ الْعِدَدُ بِالْإِجْمَالِ لِلْأَجْيَالِ هُوَ أَرْبَعَةٌ عَشَرَ جَيْلًا مِّنْ إِبْرَاهِيمَ إِلَى دَاوُدَ وَأَرْبَعَةٌ عَشَرَ جَيْلًا مِّنْ دَاوُدَ إِلَى الْمُنَى بَابِلَ ، وَأَرْبَعَةٌ عَشَرَ جَيْلًا مِّنِ الْمُنَى بَابِلَ حَتَّى الْمَسِيحِ .

أَمَّا لَوْقَا (٣ ، ٢٣ - ٢٨) فَإِنَّهُ يُعْطِي الْمَسِيحَ نَسَبًا يَخْتَلِفُ عَنْ ذَلِكَ الَّذِي فِي إِنْجِيلِ مَتَّى . وَنَقَدْمَهَا فِيمَا يَلِي حَسَبَ نَفْسِ التَّرْجُمَةِ :

وَلَمَّا ابْتَدَأَ عَيْسَى كَانَ لَهُ نَحْوُ ثَلَاثِينَ سَنَةً . وَهُوَ كَانَ عَلَى مَا يُظَنَّ ابْنَ يَوْسُفَ بْنِ هَالِي ، ابْنِ مَتَّى بْنِ لَأْوِي بْنِ مَلِكِي بْنِ يَنَا بْنِ يَوْسُفِ ، بْنِ مَتَاثِيَا بْنِ عَامُوصِ ، بْنِ نَاحُومِ بْنِ حِسَلِي بْنِ نَاجَايِ بْنِ مَآثِ بْنِ مَتَاثِيَا بْنِ شَمْعِي بْنِ يَوْسُفِ بْنِ يَهُوذَا بْنِ يُوْحَنَّا بْنِ رِيسَا ابْنِ زُرْبَابِلِ بْنِ شَالْتَيْثِيلِ بْنِ نِيرِي بْنِ مَلِكِي بْنِ إِدِي بْنِ قِصْمِ بْنِ الْمُوْدَامِ بْنِ عَيْرِ ، بْنِ مُوسَى ابْنِ الْيَعَاذَرِ بْنِ يورِيمِ بْنِ مَتَّى بْنِ لَأْوِي ، بْنِ شَمْعُونِ بْنِ يَهُوذَا بْنِ يَوْسُفِ بْنِ يُونَانَ ابْنِ الْيَاقِيمِ ، بْنِ مَلِيَا بْنِ مِينَانَ بْنِ مَتَاثَانَ بْنِ نَآثَانَ بْنِ دَاوُدِ ، بْنِ يَسَى بْنِ عُوَيْدِ بْنِ بُوْعَزِ بْنِ شَالِحِ بْنِ نَحْشُونِ بْنِ عَمِينَارَابِ بْنِ أَدْمَنِ بْنِ عَرْنِي بْنِ حِصْرُونَ بْنِ فَارِصِ ابْنِ يَهُوذَا بْنِ يَعْقُوبِ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ تَارِحَ بْنِ نَآحُورِ ، بْنِ سِرُوحِ بْنِ رَعُوبِ بْنِ فَالِحِ بْنِ عَابِرِ بْنِ شَالِحِ ، بْنِ قِينَانَ بْنِ أَرْفَكَشَارِ بْنِ سَامِ بْنِ نُوحِ بْنِ لَامِكِ ، بْنِ مَتُوشَالِحِ بْنِ أَخْنُوخِ بْنِ يَارْدِ بْنِ مَهَلَيْثِيلِ بْنِ قِينَانَ بْنِ أَنْوَشِ بْنِ شَيْتِ بْنِ آدَمَ بْنِ اللَّهِ .

وتزداد هذه الأنساب وضوحاً (بوضعها) في جدولين يعرض أولها أنساب المسيح قبل داود ويعرض الآخر أنسابه بعد داود .

نسب المسيح ، قبل داود

حسب إنجيل لوقا

- ١ آدم
- ٢ شيت
- ٣ أندش
- ٤ قينان
- ٥ مهليل
- ٦ يارد
- ٧ أخنوخ
- ٨ متوشالغ
- ٩ لامك
- ١٠ نوح
- ١١ سام
- ١٢ أرفكشاد
- ١٣ قينان
- ١٤ شالغ
- ١٥ عابر
- ١٦ فالج
- ١٧ راعو
- ١٨ سروح

حسب إنجيل متى

متى لا يذكر أى
اسم قبل إبراهيم

حسب إنجيل لوقا

- ١٩ ناحور
 ٢٠ تارح
 ٢١ إبراهيم
 ٢٢ إسحاق
 ٢٣ يعقوب
 ٢٤ يهوذا
 ٢٥ فارص
 ٢٦ حصرون
 ٢٧ عرني
 ٢٨ أدمني
 ٢٩ عمينا داب
 ٣٠ نخشون
 ٣١ شالح
 ٣٢ بوغز
 ٣٣ عويد
 ٣٤ يسي
 ٣٥ داود

نسب المسيح بعد داود

- ٣٦ ناتان
 ٣٧ متاتا
 ٣٨ منا
 ٣٩ مليا
 ٤٠ ألياقم

حسب إنجيل متي

- ١ إبراهيم
 ٢ إسحق
 ٣ يعقوب
 ٤ يهوذا
 ٥ فارص
 ٦ حصرون
 ٧ آرام
 ٨ عمينا داب
 ٩ نخشون
 ١٠ سليمان
 ١١ بوغز
 ١٢ عبيد
 ١٣ يسي
 ١٤ داود
 ١٥ سليمان
 ١٦ رجبام
 ١٧ أيا
 ١٨ أسا
 ١٩ بوشافاط

حسب إنجيل متي

حسب إنجيل لوقا

٦٤ مآت	٤١ يونان	٢٠ بورام
٦٥ نجای	٤٢ يوسف	٢١ عزيا
٦٦ حسلی	٤٣ يهوذا	٢٢ يوتام
٦٧ ناحوم	٤٤ شمعون	٢٣ أجاز
٦٨ عاموس	٤٥ لاوی	٢٤ حزقيا
٦٩ متتيا	٤٦ متات	٢٥ منسی
٧٠ يوسف	٤٧ يوريوم	٢٦ أمون
٧١ ينا	٤٨ عازر	٢٧ يوشيا
٧٢ ملكي	٤٩ بوسی	٢٨ يکننيا
٧٣ لاوی	٥٠ غير	النبي إلى بابل
٧٤ متات	٥١ المودام	٢٩ شالثيل
٧٥ عالی	٥٢ قوسام	٣٠ زربابل
٧٦ يوسف	٥٣ آدی	٣١ أیهود
٧٧ عیسی	٥٤ ملكي	٣٢ ألياقيم
	٥٥ نیری	٣٣ عازور
	٥٦ شالثيل	٣٤ صادوق
	٥٧ زربابل	٣٥ أكيم
	٥٨ ريسا	٣٦ اليهود
	٥٩ يوحنا	٣٧ ألعازار
	٦٠ يهوذا	٣٨ متان
	٦١ يوسف	٣٩ يعقوب
	٦٢ شمعی	٤٠ يوسف
	٦٣ متتيا	٤١ عیسی

الفروق حسب المخطوطات

وبالنسبة إلى العهد القديم

إذا وضعنا جانباً الاختلافات الإملائية فيجب أن نذكر :

(أ) إنجيل متى :

لقد زال نسب المسيح من النص المعروف باسم Codex Bezae Cantabrigiensis وهي مخطوطة هامة جداً ، ترجع إلى القرن السادس ، مزدوجة اللغة (يونانية ولاتينية) : وقد اختفى النص اليوناني تماماً واختفت غالبية النص اللاتيني ، وفيما يخص الجزء الضائع ربما الذى حدث هو مجرد ضياع الأوراق الأولى فقط . ولا بد من الإشارة إلى الحرية الكبيرة جداً التى اتخذها متى إزاء العهد القديم : فقد حذف الأنساب منه لاحتياجات تختص ببرهنة حسابية غريبة (وفى نهاية الأمر لا يعطى متى هذا البرهان كما سنرى ذلك فيما بعد) .

(ب) إنجيل لوقا

١ - قبل إبراهيم : يذكر لوقا عشرين اسماً ، أما العهد القديم فهو لا يذكر إلا تسعة عشر اسماً فقط (انظر جدول أنسال آدم فى الجزء المكرس للعهد القديم) . وقد أضاف لوقا بعد أرفكشاد (رقم ١٢) رجلاً يدعى كايثام (رقم ١٣) لا نجد له أى أثر فى سفر التكوين باعتباره ابن أرفكشاد .

٢ - من إبراهيم إلى داود : نجد عدداً يروح بين ١٤ ، ١٦ اسماً وذلك حسب المخطوطات .

٣ - من داود إلى المسيح : ونقطة الاختلاف الهامة هى التى توجد فى النسخة المعروفة باسم Codex Bezae Cantabrigiensis الذى ينسب إلى لوقا شجرة نسب وهمية صنعت من النسب عند متى والتى أضاف الناسخ إليها خمسة أسماء . ومما يؤسف له أن الجزء الخاص بنسب المسيح من هذه المخطوطات قد اختفى ، وبهذا لم تعد المقارنة ممكنة .

دراسة نقدية للنصوص

يرى القارئ هنا شجرتى نسب المسيح والنقطة المشتركة الجوهرية هي المرور بإبراهيم وداود. ولتيسير هذه الدراسة ستصدى للنقد بتقسيم المجموع إلى ثلاثة أجزاء.

- من آدم إلى إبراهيم .
- من إبراهيم إلى داود .
- من داود إلى المسيح .

١- الفترة من آدم إلى إبراهيم

بما أن متى يبدأ شجرة نسب المسيح بإبراهيم ، فالأمر هنا لا يخصه . إن لوقا فقط هو الذى يعطى معلومات عن أسلاف إبراهيم حتى آدم : وهو يعطى عشرين اسماً يوجد منها ، كما قلنا ، تسعة عشر اسماً بسفر التكوين (الإصحاحات ٤ و ٥ و ١١) .

أيمكن تصور أنه لم يكن هناك إلا ١٩ أو ٢٠ جيلاً من الكائنات البشرية قبل إبراهيم ؟ لقد درست المشكلة فيما يختص بالعهد القديم . وإذا رجع القارئ إلى جدول أنسال آدم حسب سفر التكوين والذى يحتوى على الإحداثيات الحسائية الزمنية التى يمكن استنتاجها من نص التوراة ، فسنجد أنه قد مر حوالى ١٩ قرناً فيما بين ظهور الإنسان على الأرض وميلاد إبراهيم . ولكن ، لما كان المتخصصون يقدررون حالياً أن إبراهيم كان يعيش فى عام ١٨٥٠ ق . م . تقريباً ، فإننا نستنتج أن الإحداثيات التى يعطيها سفر التكوين تحدد ظهور الإنسان على الأرض بحوالى ٣٨ قرناً قبل المسيح . وبالطبع فقد استلهم لوقا هذه المعطيات ليحرر إنجيله . ولأنه نقل هذه المعطيات فقد وهم . ولقد رأى القارئ أعلاه الحجج التاريخية القاطعة التى أدت إلى هذه الدعوى .

وعلى هذا فإن تكوين معطيات العهد القديم غير مقبولة فى عصرنا . فذلك أمر يمكن تبريره : حيث إن هذه المعطيات تقع فى ميدان «البطلان» الذى تحدث عنه مجمع الفاتيكان الثانى . أما أن يأخذ المبشرون على عاتقهم بنفس هذه المعطيات التى لا تتواءم مع

العلم فذلك تقرير بالغ الجسامة يتعارض مع الذين يدافعون عن الصحة التاريخية للنصوص الإنجيلية .

لقد أدرك المعلقون جيداً خطورة هذا التقرير . وهم يحاولون تجنب هذه الصعوبة بقولهم إنه ليس المقصود هو شجرة نسب المسيح بتمامها وإن المبشرين قد أسقطوا أسماء عن عمد وإن ما يجب أن يدخل في الحساب هو فقط « نية وضع الخطوط العريضة أو العناصر الجوهرية لنسب المسيح بالاعتماد على الواقع التاريخي » (١) . وليس في النصوص ما يسمح بإقامة مثل هذا الفرض . فنصوص الأنساب تعين بالتحديد أن فلاناً قد ولد فلاناً وأن هذا ابن ذلك . وزيادة على ذلك وبالنسبة لما يسبق إبراهيم على وجه خاص ، فقد نهل المبشر من العهد القديم الذي يعرض الأنساب على الوجه التالي :

س . . في سن كذا أنجب ص . . وعاش ص كماً من الأعوام وأنجب ع . . إذن ليس هناك انقطاع في التسلسل .

وعلى هذا فالجزء السابق على إبراهيم من نسب المسيح حسب إنجيل لوقا يصبح غير مقبول في ضوء المعارف الحديثة .

٢ - الفترة من إبراهيم إلى داود

هنا ، تتفق شجرتا النسب أو تكادان ، بفرق يبلغ اسماً أو اسمين : وقد يمكن تسويغ هذا الفرق بأخطاء للنساخ غير إرادية .

ولكن هل احتمال الصدق هنا في جانب المبشرين ؟

إن التاريخ يحدد عصر داود حول عام ١٠٠٠ ق . م ، وعصر إبراهيم تقريباً حوالي ١٨٥٠ ق . م . أى ١٤ أو ١٦ جيلاً لثمانية قرون تقريباً . . . هل هذا معقول ؟ لنقل إذن إن النصوص الإنجيلية ، فيما يختص بتلك الفترة ، تقع على حدود الأمور المقبولة .

٣ - الفترة التالية لداود

للاسف ، لا تتفق النصوص بتاتاً في تحديد السلف الداودى ليوסף ، أى أسلف المسيح فى الإنجيل .

ولنضع جانباً التنزييف الصريح فى الوثيقة المعروفة باسم Codex Bezae Cantabrigiensis وفيما يختص بلوقا ، ولتقارن بين ما تأتينا به الوثيقتان الأكثر تمتعاً بالاحترام وهما ال Codex Vaticanus وال Codex Sinaiticus .

تحتوى شجرة نسب المسيح عند لوقا على ٤٢ اسماً بعد داود (رقم ٣٥) وحتى المسيح (رقم ٧٧) . أما إنجيل متى فيشير إلى ٢٧ اسماً بعد داود (رقم ١٤) وحتى المسيح (رقم ٤١) . إذن فعدد أسلاف المسيح (الاعتباريين) بعد داود مختلف فى الإنجيلين . ويضاف إلى ذلك أن الأسماء نفسها مختلفة .

لكن هناك أكثر من ذلك :

يقول لنا متى إنه قد اكتشف أن أسلاف المسيح ينقسمون ابتداء من إبراهيم إلى ثلاث مجموعات يحتوى كل منها على ١٤ اسماً : المجموعة الأولى من إبراهيم إلى داود ، والمجموعة الثانية من داود إلى المنى إلى بابل ، والمجموعة الثالثة من الننى إلى بابل حتى المسيح . ويحتوى نص متى فعلاً على ١٤ اسماً فى كل من المجموعتين الأوليين ولكن المجموعة الثالثة - من الننى إلى بابل حتى المسيح - لا تحتوى إلا على ١٣ اسماً وليس ١٤ كما كان ينتظر ، فالجدول يشير إلى أن رقم شالثيل هو ٢٩ والمسيح ٤١ . وليست هناك أية نسخة مختلفة أخرى لمتى تحتوى على ١٤ اسماً فى هذه المجموعة .

وحتى ينجح متى فى إدخال ١٤ اسماً فى مجموعته الثانية فإنه يتصرف بجرية شديدة مع نص العهد القديم . وتتفق أسماء الأسلاف الستة الأولى لداود (من ١٥ إلى ٢٠) مع معطيات العهد القديم . ولكن متى يغفل أنسال يورام (رقم ٢٠) الذين تقول لنا أخبار الأيام الثانى إنهم أخاذياس ويواس وأماسيا . ويضاف إلى ذلك أن يكنيا (رقم ٢٨) هو ابن يوشيا (رقم ٢٧) على حين يقول لنا كتاب الملوك الثانى إنه الياقيم ومكانه بين يوشيا ويكنيا .

بهذا يثبت أن متى قد عدل في تسلسل النسب في العهد القديم لكي يقدم مجموعة مصطنعة من ١٤ اسماً بين داود والنبي إلى بابل .

أما أن ينقص المجموعة الثالثة اسم حيث إنه ليس هناك أى نص حالى لهذا الإنجيل يحتوى على ٢٤ اسماً المشار إليها- فالدهشة لا ترجع إلى وجود الثغرة نفسها (فقد يكون تبرير ذلك هو خطأ قديم جداً لأحد النساخ قد استمر حتى الآن) بقدر ما ترجع إلى الصمت شبه التام للمعلقين على هذا الموضوع . فكيف لا يرون الثغرة؟ لقد قطع و. ترلينج^(١) W. Trilling هذا الصمت الورع في كتابه «إنجيل متى» بسطر واحد . لكن الأمر بعيد كل البعد عن أن يكون معدوم الأهمية ، فالمعلقون على هذا الإنجيل ، بما في ذلك المعلقون على الترجمة المسكونية وآخرون مثل الكاردينال دانييلوا Danielou يكشفون عن الأهمية الكبرى لرمز العدد ١٤ مضروباً في ٣ عند متى . أفلم يحذف هذا المبشر دون تردد أسماء جاءت في التوراة لكي يوفق في برهنته الحسابية؟

هذا لا يهم فقد أقام المعلقون بناء على المديح والتبرير يعلل إسقاط الأسماء ويتجنب الثغرة وبذلك ينهار ما أراد المبشر إثباته .

تعليقات المفسرين المحدثين

في كتاب «إنجيل الطفولة» Les Evangiles de l'enfance (١٩٦٧)^(٢) يعطى الكاردينال دانييلو قيمة رمزية ذات أهمية كبرى «لليان الحسابي» في إنجيل متى . فهذا البيان في نظره هو الذى يحدد أسلاف المسيح الذين يؤكدهم لوقا أيضاً . إن لوقا ومتى . في نظر الكاردينال دانييلو ، «مؤرخان» قاما «بتحقيق تاريخي» ، بما أن نسب المسيح «مقبس من أرشيف عائلة المسيح» . ولا بد من تحديد أن هذا الأرشيف لم يعثر عليه قط^(٣) .

(١) Desclée, Collection 'Parole et Priere'

(٢) Editions du Seuil

(٣) بالرغم من أن المفسر يؤكد لنا أنه يعرف وجود هذه «الأرشيفات» العائلية المزعومة من خلال «كتاب تاريخ الكنيسة» ليوزيب السيزاري Eusébe de Césarée وهو كاتب تدعو جدته إلى جدل كبير- فإن من العسير تخيل أن لعائلة المسيح شجرة النسب تختلفان بالضرورة، حيث إن كلا من هذين «المؤرخين» يقدم نسباً للمسيح يختلف معظمه عن الآخر بالنسبة للأسماء وبالنسبة لعدد الأسلاف أيضاً .

ويلقى الكاردينال دانيلو اللعنة على هؤلاء الذين ينتقدون وجهة نظره . يقول : « إن العقلية الغربية والجهل باليهودية - المسيحية والافتقاد إلى الحس السامى كل هذا قد أضل كثيراً من المفسرين فى تفسير الأناجيل . فقد أسقطوا قاطينغورياتهم (كذا) الأفلاطونية والعقلانية والهيجلية والهيدجرية ولهذا أصاب الخلط نفوسهم » . وواضح تماماً أن ليس لأفلاطون أو ديكارت أو هيجل أو هيدجر ناقة أو جعل فى هذا الموقف النقدى الذى قد يتخذه القارئ إزاء هذا النسب الوهمى للمسيح .

ويبحث المفسر عن معنى العدد ٣ مضروباً فى ١٤ ويطنب فى افتراضات غريبة لا تفعل إلا ذكرها . يقول : « قد يكون المقصود هو الأسابيع العشرة الاعتيادية للرؤيا اليهودى ، مع طرح الأسابيع الثلاثة الأولى المناظرة للفترة الزمنية من آدم إلى إبراهيم : ويتبقى بعد ذلك الأسابيع السبعة السنوية التى تمثل الأسابيع الستة الأولى ، منها المجموعات الثلاث التى يتكون كل منها من ١٤ اسماً باعتبار أن المسيح يفتح الأسبوع السابع الذى يفتح به العمر السابع للعالم » . مثل هذه الشروح لا تحتاج لأى تعليق !
والمعلقون على الترجمة المسكونية للعهد الجديد يقدمون هم أيضاً تنوعات تبريرية ومدحجة محسوبة وهى لا تقل غرابة أيضاً . يقولون :

(١) قد يكون العدد ١٤ هو المجموع الحسابى للحروف الساكنة الثلاثة التى يتكون منها اسم داود فى العبرية (د = ٤ ، و = ٦) ومن هنا : $١٤ = ٤ + ٦ + ٤$.

(ب) $١٤ \times ٣ = ٧ \times ٦$ و « المسيح يأتى فى نهاية الأسبوع السادس من التاريخ المقدس الذى يبدأ بإبراهيم . » وتعطى هذه الترجمة المسكونية للنسبة لإنجيل لوقا ٧٧ اسماً من آدم إلى المسيح وذلك يدخل من جديد الرقم ٧ باعتباره قاسماً العدد ٧٧ ($٧٧ = ١١ \times ٧$) . ولكن عديداً من النقاط المختلفة عند لوقا يسقط الأسماء ويضيف أسماء أخرى بحيث إن أية قائمة تتكون عنده من ٧٧ اسماً هى قائمة مصطنعة ، حتى إن تمتعت بقابلية الدخول فى مثل هذه الألعاب الحسابية .

لا شك أن نسب المسيح فى الأناجيل موضوع قد دفع المعلقين المسيحيين إلى بهلوانيات جدلية متميزة صارخة تكافئ الوهم والهوى عند كل من لوقا ومتى .

تناقضات وأمور غير معقولة في الروايات .

يحتوى كل من الأناجيل الأربعة على عدد هام من الروايات التي تسرد أحداثاً قد تكون مذكورة في إنجيل واحد فقط أو تذكر في عدة أناجيل أو فيها كلها . فإذا كانت مذكورة في إنجيل واحد فقط ، فإنها تطرح مشاكل هامة ، وعلى هذا في حالة ما يكون الحدث بعيد المرمى فإن القارئ يدهش أن مبشراً واحداً فقط قد ذكره : وعلى سبيل المثال صعود المسيح إلى السماء يوم القيامة . يضاف إلى ذلك أن كثيراً من الأحداث مسرود بشكل مختلف وأحياناً بشكل مختلف جداً لدى اثنين أو أكثر من المبشرين . وكثيراً ما يدهش المسيحيون عندما يكتشفون وجود هذه المتناقضات بين الأناجيل ، فقد كرر على مسمعهم وبكثير من التأكيد أن كتاب الأناجيل كانوا شهوداً معينين للأحداث التي أخبروا بها . ولقد أشرنا في الفصول السابقة إلى بعض هذه الأمور غير المعقولة وهذه المتناقضات المثيرة للبلبلة . ولكن ما يشكل بوجه خاص موضوع الروايات المتضاربة أو المتناقضة هو الأحداث الأخيرة التي طبعت حياة المسيح والتي تلت آلامه .

روايات الآلام

ويلاحظ الأب روجي R.P. Roguet نفسه أن عيد الفصح معين بشكل مختلف زمنياً بالنسبة إلى عشاء المسيح الأخير مع الحوارين في الأناجيل الثلاثة المتوافقة وفي الإنجيل الرابع . فيوحننا يقول بوقوع هذا العشاء « قبل عيد الفصح » . أما الأناجيل الأخرى فتقول إنه حدث في أثناء عيد الفصح نفسه . ويؤدى هذا التضارب فضلاً عن ذلك إلى أمور واضحة في عدم معقوليتها : إذ يستحيل تصور هذا الحدث أو ذاك بسبب موقع عيد الفصح الذى تحدد بهذا الشكل وبالنسبة إلى هذا الحدث . وعندما ندرك أهمية عيد الفصح في الطقوس اليهودية والأهمية التي اكتسبها هذا العشاء الذى ودع فيه المسيح حواريه ، فكيف يمكن تصور أن التراث الذى نقله المبشرون فيما بعد قد نسي زمن هذا العشاء بالنسبة إلى عيد الفصح ؟

وبشكل أكثر عمومية فروايات الآلام تختلف بحسب الأناجيل وهي تختلف بشكل خاص بين الأناجيل الثلاثة الأولى وبين إنجيل يوحنا . فالعشاء الأخير للمسيح والآلام يختلفان في إنجيل يوحنا مساحة كبيرة تبلغ ضعف المساحة عند كل من مرقس ولوقا . ويزيد نص يوحنا بمقدار مرة ونصف مرة على نص متى . ويسرد يوحنا خطبة طويلة للمسيح نحو تلامذته ويحتل سرد هذه الخطبة أربع إصحاحات (من ١٤ إلى ١٧) في إنجيله . وعبر هذا الحديث الأعظم يعطى المسيح آخر إرشاداته لتلامذته الذين سيتركهم كما يسلمهم وصيته الروحية . وليس هناك أى أثر من هذا في الأناجيل الأخرى . وعلى العكس يسرد متى ولوقا ومرقس صلاة المسيح لجيتسأني ، ولا يشير يوحنا إليها .

غياب رواية تأسيس القربان المقدس من إنجيل يوحنا

وأهم ما يلفت قارئ الآلام في إنجيل يوحنا هو أنه لا يشير أية إشارة إلى تأسيس القربان المقدس في أثناء عشاء المسيح الأخير مع الحواريين .

وليس هناك مسيحي لا يعرف أيقونة العشاء الأخير حيث يجلس المسيح بين حواريه للمرة الأخيرة . لقد صور أعظم المصورين هذا الاجتماع الأخير وفيه يجلس يوحنا إلى جانب المسيح ، يوحنا . . . هذا الذي اعتدنا اعتباره مؤلف الإنجيل الذي يحمل اسمه .

ومهما كان في ذلك دهشة للكثيرين فإن غالبية المتخصصين لا يعتبرون أن يوحنا الحوارى هو مؤلف الإنجيل الرابع وهذا الأخير لا يشير إلى تأسيس القربان المقدس . هذا على حين أن تقديس الخبز والخمر اللذين يصبحان جسد ودم المسيح هو الفعل الطقسي الكنسى الجوهري للمسيحية . إن الأناجيل الثلاثة الأخرى تتحدث عن هذا الفعل ، وإن كان ذلك بألفاظ مختلفة كما أشرنا أعلاه . أما يوحنا ، فهو لا يقول عنه كلمة واحدة . روايات الأناجيل الأربعة تحتوى فقط على نقطتين مشتركتين : التنبؤ بإنكار بطرس وخيانة أحد الحوارين (ولا يشار إلى يهوذا الأسخريوطى باسمه إلا في إنجيل متى ويوحنا) . إن إنجيل يوحنا وحده هو الذى يسرد غسل المسيح لأقدام تلامذته في بداية العشاء .

كيف يمكن تفسير هذه الثغرة في إنجيل يوحنا ؟

إذا أردنا التفكير بموضوعية فإن أول ما يرد على الخاطر ، على افتراض أن رواية الأناجيل الثلاثة الأولى صحيحة ، هو فرض ضياع هذه الفقرة من إنجيل يوحنا الذى يسرد نفس الحدث . ولكن هذا ما لم يتوقف عنده المعلقون المسيحيون . ولندرس بعض موافقهم .

ويقول ا . تريكو A.Tricot فى كتابه Petit Dictionnaire du Nouveau Testament تحت مقال بعنوان « العشاء الأخير » "Cene" ما يلى : « هو آخر عشاء تناوله المسيح مع الاثني عشر حوارياً والذى أسس فيه القربان المقدس . ونحن نملك رواية هذا العشاء فى الأناجيل الثلاثة المتوافقة » . (مراجع متى ومرقس ولوقا) ، « ويعطينا الإنجيل الرابع تفاصيل تكميلية » (مراجع يوحنا) . وفى مقال « القربان المقدس » يقول نفس هذا الكاتب ما يلى : « تسرد الأناجيل الثلاثة الأولى بتأسيس القربان المقدس بشكل مختصر وقد كانت تلك نقطة على أهمية كبرى فى التعليم المسيحى الرسولى . وقد أعطى القديس يوحنا تكملة ضرورية لهذه الروايات الوجيزة وذلك بسرد خطبة المسيح عن خبز الحياة (الإصحاح ٦ : ٣٢ - ٥٨) » . وبالتالي لا يشير المعلق إلى أن يوحنا لم يسرد تأسيس المسيح للقربان المقدس . المؤلف يتحدث عن تفاصيل تكميلية لتأسيس القربان المقدس (والواقع أن المقصود هو منسك غسل أقدام الحوارين) . أما فيما يخص « خبز الحياة » الذى يتحدث عنه المعلق فالمقصود هو ذكر المسيح - خارج العشاء الأخير - للمن الذى وهبه الله فى الصحراء ، فى عصر خروج اليهود الذين كان موسى قادهم . ويوحنا هو الوحيد من بين المبشرين الذى يذكر بهذا الأمر . ولا شك فى أن يوحنا يشير ، فى الفقرة التالية فى إنجيله ، لإشارة المسيح للقربان المقدس ، وذلك فى شكل استطراد خاص بالخبز ، ولا يتحدث أى مبشر آخر عن هذا الحدث .

هكذا إذن يمكن أن ندهش لصمت يوحنا على ما يسرده المبشرون الثلاثة الآخرون ولصمت هؤلاء على ما أعلن المسيح عنه فى قول يوحنا .

هذه الثغرة الكبيرة في إنجيل يوحنا . . . يعترف بها المعلقون على الترجمة المسكونية للعهد الجديد ولكنهم يقدمون التبرير التالي لعدم سرد يوحنا لتأسيس القربان المقدس يقولون : « إن يوحنا ، عموماً ، لا يكن أى اهتمام إزاء تقاليد ومؤسسات إسرائيل القديمة ، وربما كان هذا هو الذى جعله يجحد عن الإشارة إلى تأصل القربان المقدس فى طقوس عيد الفصح . » كيف يريدون أن نصدق أن عدم الاهتمام بالطقوس الفصحية اليهودية هو الذى قاد يوحنا إلى أن لا يتحدث عن تأسيس المنسك الرئيسى فى طقوس الدين الجديد ؟

إن المشكلة تخرج المفسرين إلى درجة أن علماء اللاهوت يحتلون فى البحث عن صور أولية أو معادلات للقربان المقدس فى أحداث حياة المسيح التى يسردها يوحنا . فهكذا يرى ا. كولمان O. Culmann فى كتابه «العهد الجديد» أن معجزة قانا وتكاثر الخبز هما بمثابة صورة مسبقة لسر العشاء المقدس (تناول القربان المقدس) . « ولندكر بأن ما حدث بقانا هو تحويل الماء إلى خمر فرغت عند عرس (وهى أول معجزة للمسيح ويذكرها يوحنا وحده من بين كل المبشرين ، فى الإصحاح الثانى من إنجيله - الآيات من ١ إلى ١٢) . أما فيما يختص بتكاثر الأرزفة (يوحنا ، الإصحاح السادس الآيات من ١ إلى ١٣) فقد أدى ذلك إلى إطعام خمسة آلاف شخص بخمسة أرغفة تكاثرت بمعجزة . وعندما سرد يوحنا هذه الأحداث فإنه لم يضيف أى تعليق خاص ، إن عملية تقربب هذه المعجزات من تأسيس القربان المقدس هى من وحي خيال المفسر الصرف . ولا يرى القارئ سبب هذا التقربب ، كما يظل مبطلاً جداً عندما يكتشف أن نفس هذا الكاتب يرى أن شفاء المشلول والأعمى يشران بالتعميد وأن «الماء والدم الخارجين من صدر المسيح بعد موته يجمعان فى حدث واحد» إحالة إلى التعميد والقربان المقدس . »

وهناك تقربب آخر خاص بالقربان المقدس عند نفس هذا المفسر ويذكره الأب روجى فى كتابه «مقدمة إلى الإنجيل Initiation s l'Évangile . يقول : «يرى بعض علماء اللاهوت المتخصصين فى الكتاب المقدس ، أن حكاية غسل الأقدام قبل العشاء الأخير معادل رمزى لتأسيس القربان المقدس . . . »

ولا نرى جيداً أساس كل هذه التقريبات الوهمية التي يقول بها المعلقون حتى يجعلوا الناس يقبلون بسهولة أكثر تلك الثغرة المحيرة في إنجيل يوحنا .

ظهور المسيح بعد قيامته

أعطينا سابقاً مثالا بارزاً على الخيال في الرواية بالنسبة لإنجيل متى وذلك فيما يخص وصفه لظواهرات غير طبيعية قد صاحبت موت المسيح . والأحداث التي تلت قيامته قد أعطت مادة لروايات متناقضة بل غريبة عند كل المبشرين .

ويعطينا الأب روجي في كتابه «مقدمة إلى الإنجيل» (ص ١٨٢) أمثلة على الاختلاط والفوضى والتناقض التي تسود هذه الروايات ، فيقول :

« لا تتطابق تماماً في الأناجيل الثلاثة المتوافقة قائمة النساء الآتين إلى القبر . فليس هناك إلا امرأة واحدة في إنجيل يوحنا وهي مريم المجدلية . ولكنها تتحدث بضمير الجماعة كما لو كانت لها رفيقات فهي تقول : « لا نعرف أين وضعوه » . أما في إنجيل متى فملاك هو الذى يعلن للنساء أنهم سيرين المسيح بالجليل . ولكن المسيح بعد لحظة يقابلهن على مقربة من القبر . ولا شك أن لوقا قد شعر بهذه الصعوبة وعُدل قليلا في مصدره ، يقول الملاك : « تذكرون كيف تحدث إليكن عندما كان بالجليل . . . » والواقع أن لوقا لا يشير إلا إلى ظهور المسيح ثلاث مرات بعد قيامته . . . » - « أما يوحنا فيقول إنه ظهر مرتين على ثمانية أيام بمجمع بيت القدس ، ثم في المرة الثالثة يظهر بالقرب من البحيرة . . . إذن بالجليل . وأما متى فإنه يتحدث عن مرة واحدة لظهور المسيح بالجليل » . ويستبعد المعلق من هذه الدراسة خاتمة إنجيل مرقس التي تتحدث عن ظهور المسيح لأنه يعتقد أنها « قد كتبت بقلم آخر . »

وكل هذه الأمور تتناقض مع الإشارات إلى ظهور المسيح المحتواة في رسالة بولس الأولى إلى أهل كورنثوس (١٥ ، ٥ - ٧) ، إذ يقول إنه قد ظهر لأكثر من خمسمائة شخص في وقت واحد ولجأه ولكل الحواريين دون أن ينسى نفسه .

وإنه لما يثير الدهشة بعد ذلك أن يندد الأب روجي في نفس هذا الكتاب « بالخوارق

الطنانة والطفولية في بعض الأناجيل المزورة» فيما يتعلق بقيامة المسيح . ألا تصلح هذه الأوصاف بشكل كامل لمتى وبولس نفسه الذي يتناقض تماماً مع المبشرين الآخرين فيما يختص بظهور المسيح بعد قيامته ؟

يضاف إلى ذلك أن هناك تناقضاً بين رواية « أعمال الرسل » ، وهي من تأليف لوقا المبشر ، عن ظهور المسيح لبولس وبين ما يقوله لنا بولس عن ذلك بشكل موجز . لقد أدى هذا إلى أن يشير الأب كانينجسر R.P. Kannengiesser في كتابه « الإيمان بالقيامة وبعث الإيمان » (Foi en la Resurrection. Resurrection de la Foi) (١٩٤٧) إلى أن بولس « هو الشاهد المعين الوحيد على قيامة المسيح الذي يصل بصوته إلينا مباشرة عبر ما كتب (١) ، لكنه لا يتحدث أبداً عن مقابلته الشخصية مع المسيح بعد قيامته - هذا إذا استثنينا ثلاث إشارات شديدة التحفظ . . . » « بل أكثر من ذلك : أنه يمنع نفسه من وصف هذه المقابلة . »

إن التناقض جلي بين بولس ، وهو الشاهد المعين الوحيد ولكنه مشكوك فيه ، وبين الأناجيل .

ويلاحظ ١ . كولمان في كتابه « العهد الجديد » التناقضات بين لوقا ومتى : فالأول يقول بظهور المسيح في الناصرة Judec ، أما الثاني فيقول إنه ظهر بالجليل . أما فيما يخص التناقض بين لوقا ويوحنا فلنذكر أن الحدث الذي يرويّه يوحنا (الإصحاح ٢١ ، الآيات من ١ إلى ١٤) عن ظهور المسيح للصيادين بعد قيامته على شاطئ بحيرة طبرية وحصولهم بعد ذلك على سمك كثير حتى إنهم لا يستطيعون حمله ، ليس إلا رواية معادة لنفس حدث معجزة الصيد بنفس المكان في حياة المسيح في رواية لوقا (الإصحاح الخامس ، الآيات من ١ إلى ١١) .

ويؤكد لنا الأب روجي في كتابه ، وفيما يتعلق بمرات ظهور المسيح « إن هذا التفكك ، هذا الغموض ، هذا الاختلال يبعث على الثقة عنده » ؛ فكل ذلك يثبت أن

(١) ليس هناك أي كاتب للعهد الجديد يستطيع أن ينسب لنفسه مثل هذه الصفة .

المبشرين لم يتشاوروا فيما بينهم وإلا أعوزهم أن يوفقوا بين ما كتبوا^(١) . وهذا تفكير غريب . فالواقع أنهم قد استطاعوا أيضاً أن يوردوا - بإخلاص تام وعلى غير علم منهم - كل الأقوال الموروثة لطوائفهم وذلك في قوالب روائية : كيف انتهت إلى إقامة هذا الفرض في مواجهة هذه الكثرة من التناقضات والأمور غير المعقولة في رواية الأحداث ؟

صعود المسيح

تمتد التناقضات حتى نهاية الروايات لأنه ليس يوحنا ولا متى يشيران إلى صعود المسيح . فمرقس ولوقا فقط يتحدثان عن هذا .

وبالنسبة لمرقس (١٦ ، ١٩) فإن المسيح « قد رفع إلى السماء وجلس على يمين الله » ، وهذا دون تحديد تاريخي بالنسبة لقيامته . ولكن لا بد من ملاحظة أن نهاية إنجيل مرقس ، التي تحتوي على هذه الجملة ، ليست نصّاً صحيحاً : وهي نص كتب وأضيف بعد ذلك ، في رأى الأب روجي حتى وإن كانت الكنيسة تعتبره قانونياً .

يتبقى إنجيل لوقا فهو الوحيد الذى يذكر حدث الصعود وذلك في نص لا يناقشه أحد . (٢٤ ، ٥١) يقول : « انفصل المسيح عنهم وحمل إلى السماء » . ويضع لوقا الحدث في نهاية رواية قيامة المسيح وظهوره للأحد عشر حوارياً^(٢) : وتتضمن تفاصيل الرواية الإنجيلية أن الصعود قد حدث يوم القيامة . ولكن لوقا يصف في « أعمال الرسل » ، والكل يعتقد أنه كاتبها ، مرات ظهور المسيح للحوارين بين الآلام والصعود بالألفاظ التالية : « وقد حصلوا منه على أكثر من آية على حين أظهر نفسه لهم وحدثهم ، طيلة أربعين يوماً ، عن ملكوت الله » (١ ، ٢-٣) . إن هذه الفقرة من « أعمال الرسل » هى الأصل في تحديد العيد المسيحى للصعود بأربعين يوماً بعد الفصح وحيث يحتفل بالقيامة . التاريخ إذن محدد على عكس إنجيل لوقا . ويضاف إلى ذلك أن ليس هناك أى نص إنجيلي آخر يبرر هذا التحديد التاريخي .

إن المسيحى وقد عرف بهذا الموقف يشعر بالحيرة فالتناقض واضح . ومع ذلك فالترجمة

(١) لا تتصور كيف كان يمكن لبعض المبشرين أن يفعل هذا .

(٢) المقصود هو الأحد عشر حوارياً حيث إن الثاني عشر . وهو يهودا . قد مات .

المسكونية للعهد الجديد تعترف بهذا الواقع ولكنها لا تفيض في الحديث عن التناقض ، بل هي تكنفي بالإشارة إلى احتمال أهمية هذه الأربعين يوماً بالنسبة لرسالة المسيح . إن المعلقين الذين يريدون شرح كل شيء والتوفيق بين ما لا يقبل التوفيق يعطوننا في هذا الشأن تفسيرات شاذة .

فالتبعة الأناجيل الأربعة المتوافقة Synopse des 4 Evangiles التي نشرتها مدرسة الكتاب المقدس بالقدس عام ١٩٧٢ تحتوي على تعليقات شديدة الغرابة .

فحتى كلمة «صعود» موضوع للنقد التالي : «الواقع أنه لم يحدث صعود بالمعنى الفيزيقي نفسه ، فليس الله بأعلى أكثر مما هو بأسفل» (كذا !) . ولا يفهم القارئ جيداً معنى تلك الملاحظة ويتساءل كيف كان يمكن للوقا أن يصرح بهذا بشكل آخر . ويضاف إلى ذلك أن كاتب التعليق يرى «حيلة أدبية» في واقع أن «أعمال الرسل تقول إن الصعود قد حدث بعد أربعين يوماً من قيامة المسيح» ، و«الحيلة نفسها تهدف إلى التأكيد على أن فترة ظهور المسيح قد انتهت» . ولكنه يضيف أن إنجيل لوقا يحدد الحدث بمساء يوم الفصح ، حيث إن لوقا لا يضع أى فاصل بين مختلف الأحداث التي يسردها ، وبعد اكتشاف القبر فارغاً صباح القيامة» . . . «أليس هذا أيضاً حيلة أدبية تهدف إلى ترك فترة من الزمن بما يسمح للمسيح بالظهور بعد قيامته؟» (كذا) .

إن الشعور بالحرج النابع من تفسيرات من هذا النوع يتضح أكثر فأكثر في كتاب الأب روجي الذي يميز بين صعودين ! يقول :

«إذا كان الصعود ، من وجهة نظر المسيح ، يواكب القيامة ، فإنه لا يقع من وجهة نظر التلامذة إلا بعد أن يكف المسيح تماماً عن الظهور لهم حتى يرسل لهم الروح وحتى يبدأ عصر الكنيسة .»

وإذا كان ثمة قارئ غير قادر على إدراك الدقة اللاهوتية في تفكير الكاتب التي لم تكن تملك أى أساس من معرفة النصوص الإنجيلية ، فإن الكاتب يوجه إليه هذا التحذير العام وهو نموذج للإطناب في اللغة المديحية .

وهنا كما في كثير من الحالات المماثلة لا تبدو المشكلة بغير حل إلا إذا أخذنا حرفياً ومادياً

بدعاوى الكتاب المقدس مع تناسى معناها الدينى . وليس المقصود هو إذابة واقع الأشياء فى زمزية هلامية ، وإنما المقصود هو أن نبحث عن النية اللاهوتية لدى هؤلاء الذين يكشفون لنا الألغاز عندما يعطوننا ، عن أمور محسوسة ، علامات تختص بالجذور المادية لعقليتنا . »

أحاديث المسيح الأخيرة . ال Paracet فى إنجيل يوحنا

يوحنا هو المبشر الوحيد الذى سرد ما حدث فى نهاية العشاء الأخير للمسيح وقبل القبض عليه ، أى آخر أحاديثه مع الحوارين ، وينتهى هذا الحدث بخطبة طويلة . فإنجيل يوحنا يفرد أربع إصحاحات (من ١٤ إلى ١٧) لتلك الرواية التى لا نجد لها أثراً فى الأناجيل الأخرى . ومع ذلك فهذه الإصحاحات من إنجيل يوحنا تعالج مسائل أساسية وآفاق مستقبل ذات أهمية بالغة وهى معروضة بكامل العظمة والجلال اللذين يميزان هذا المشهد لوداع السيد لتلامذته .

كيف يمكن أن نشرح الغياب التام فى أناجيل متى ومرقس ولوقا لرواية الوداع المؤثر الذى يحتوى على الوصية الروحية للمسيح ؟ يمكن أن نطرح السؤال التالى : هل كان النص موجوداً أولاً عند المبشرين الثلاثة الأولين؟ ألم يحذف فيما بعد ؟ ولماذا ؟ ولنقل فوراً إنه لا يمكن الإتيان بأية إجابة ، فاللغز مستغلق تماماً بالنسبة لهذه الثغرة الكبيرة فى رواية المبشرين الثلاثة الأولين

إن ما يسود الرواية - وهذا مفهوم فى حديث أخير - هو مستقبل البشر الذى يتحدث عنه المسيح واهتمام السيد بالتوجه إلى تلامذته وإلى الإنسانية برمتها عبرهم ، معطياً إرشاداته وأوامره ومحددأ بشكل نهائى المرشد الذى على الإنسانية أن تتبعه بعد اختفائه . إن نص إنجيل يوحنا - وهذا النص وحده - يسمى بشكل صريح هذا المرشد باسم يونانى هو Parakletos الذى أصبح فى الفرنسية Paracet . وها هى ذى الفقرات الجوهرية من هذه الخطبة حسب الترجمة المسكونية للعهد الجديد :

« إذا كنتم تحبوننى فستعملون على اتباع أوامرى ، وسأصلى للأب الذى سيعطيكم

Paracet آخر . » (١٤ ، ١٥ - ١٦) .

ما معنى هذه الكلمة Paraclet . إن النص الذى نملكه حاليًا لإنجيل يوحنا يشرح معناها بالألفاظ التالية :

« ال Paraclet ، الروح القدس ، الذى سيرسله الأب باسمى سيبلغكم كل شيء وسيجعلكم تتذكرون كل ما قلت لكم » (١٤ ، ٢٦) .

« هو نفسه سيشهد بى » (٢٦، ١٥)

« رحيلى فائدة لكم ، لأننى إذا لم أرحل فال Paraclet لن يأتى إليكم ، وعلى العكس فإذا رحلت فسأبعث به إليكم . وهو بمجيئه سيذهل العالم فيما يخص الخطيئة والعدل والحكم . . » (١٦ ، ٧-٨)

« عندما سيأتى روح الحقيقة ، فسيجعلكم ترقون إلى الحقيقة بكاملها ، لأنه لن يتكلم بإرادته وإنما سيقول ما يسمع وسيعرفكم بكل ما سيأتى . وسيمجدنى . . . » (١٦ ، ١٣-١٤) . (ويلاحظ أن الفقرات التى لم تذكر هنا من الإصحاحات ١٤ إلى ١٧ من إنجيل يوحنا لا تعدل مطلقاً من المعنى العام للفقرات المذكورة) .

وإذا قرأنا بسرعة فإن النص الذى ثبت تطابق كلمة Parakletos اليونانية على الروح القدس لا يجذب الانتباه فى كثير من الأحيان . وخاصة أن العناوين الثانوية للنص المستخدمة عموماً فى الترجمات بالإضافة إلى ألفاظ التعليقات المقدمة فى كتب التعليم العام توجه القارئ نحو المعنى الذى تريد الروح التقليدية إعطاءه لهذه الفقرات . وإن حدث وصادف القارئ أقل صعوبة فى الفهم ، فالتحديدات موجودة كذلك التى يعطيها « المعجم الصغير للعهد الجديد » للأب تريكو A. Tricot وهى تعطى كل التوضيحات فتحت عنوان Paraclet كتب المعلق ما يلى :

« هذا الاسم أو هذه الصفة المنقول من اليونانية إلى الفرنسية غير مستخدم فى العهد الجديد إلا فى إنجيل يوحنا : فهو يذكر الكلمة أربع مرات عند سرده لخطاب المسيح بعد العشاء الأخير^(١) (١٤ ، ١٦ و ٢٦ ؛ ١٥ ، ٢٦ ؛ ١٦ ، ٧) ومرة واحدة فى رسالته

(١) الواقع أن المسيح ، فى قول يوحنا ، يلقى خطابه الطويل فى أثناء نفس هذا العشاء وفيه يتحدث عن ال Paraclet وهو خطاب لم يسرده المبشرون الآخرون .

الأولى (٢، ١). إن الكلمة في إنجيل يوحنا تنطبق على الروح القدس ، أما في الرسالة فهي تنطبق على المسيح . لقد كانت كلمة Paraclet سائدة لدى اليهود الهلنستيين في القرن الأول بمعنى الوسيط ، والمدافع . (. . .) فالمسيح يعلن أن الروح سيرسل بالأب والابن في دوره الإنقاذى الذى يؤديه في أثناء حياته الفانية على الأرض وذلك لصالح تلامذته . إن الروح يتدخل ويعمل كبديل للمسيح باعتباره Paraclet أو وسيط قادر على كل شيء . « إذن فهذا التعليق يجعل من الروح القدس مرشداً أسمى للبشر بعد اختفاء المسيح . فهل يتفق مع نص يوحنا ؟

لا بد من طرح المشكلة ، فبدئيًا يبدو غريباً أن ننسب إلى الروح القدس الفقرة المذكورة أعلاه والتي تقول : « لن يتكلم بإرادته وإنما سيقول ما يسمع وسيعرفكم بكل ما سيأتى » .

يبدو أن من غير المعقول أن ننسب إلى الروح القدس سلطان أن يتحدث وأن يقول ما يسمع . . . وفي علمى أن هذه المسألة التي يوصى المنطق بطرحها ليست عموماً موضوع أى تعليقات .

ولكى تكون لنا فكرة صحيحة عن المشكلة يجب الرجوع إلى النص اليونانى الأساسى وهذا أمر يساوى في أهميته الاعتراف بأن يوحنا قد كتب باليونانية وليس بلغة أخرى إن النص اليونانى الذى رجعنا إليه هو نص Novum Testamentum Graece ، طبعة نستلي والأند Nestle et Aland (١٩٧١) .

إن أى نقد جاد للنصوص يبدأ بالبحث عن الاختلافات النصية . ويظهر هنا أن ليس في مجموع المخطوطات المعروفة لإنجيل يوحنا نص آخر مختلف من شأنه أن يحرف المعنى سوى تلك الفقرة ١٤ ، ٢٦ من المخطوطة السريانية الشهيرة المسماة ب Palimpseste^(١) والفقرة لا تشير إلى الروح فقط وإنما إلى الروح القدس . فهل هذا مجرد نسيان من قبل الناسخ أو أنه لم يجرؤ على كتابة ما بدا له أنه أمر غير معقول في مواجهة نص يدعى أن الروح القدس

(١) مخطوطة كتبت في القرن الرابع أو الخامس واكتشفها أنيس س. لويس Agnès S. Lewis عام ١٨١٢ بدير سيناء . وتحمل المخطوطة هذا الاسم لأن النص الأول كان مغطى بنص آخر وعندما مسح هذا الأخير ظهر النص الأول .

يسمع ويتكلم؟ فيما عدا هذه الملاحظة وبعض الاختلافات النحوية التي لا تغير شيئاً من المعنى العام للنص ، فليس هناك مجال للإصرار على اختلافات نصية أخرى . وما يهم هو أن المعروض هنا عن الدلالة المحددة لفعل «يسمع» و «يتحدث» يسرى على كل مخطوطات إنجيل يوحنا ومن ضمنها الحالة المعينة هنا .

وفعل يسمع entendre في الترجمة الفرنسية هو فعل Akouo باليونانية ويعنى استقبال أصوات . وقد أعطى الفعل اليوناني ، على سبيل المثال ، كلمة Acoustique بالفرنسية و "Acoustics بالإنجليزية وتعنى علم الأصوات .

أما فعل « يتحدث Parler » في الترجمة الفرنسية فهو فعل Laleo باليونانية ومعناه العام إصدار أصوات وخاصة صوت الكلام . ويتكرر هذا الفعل كثيراً في النص اليوناني وذلك للإشارة إلى التصريح الجليل للمسيح في أثناء تبشيره . يبدو إذن أن الاتصال بالناس المقصود هنا لا يمكن مطلقاً في إلهام من عمل الروح القدس . إنما هو اتصال ذو طابع مادي واضح وذلك بسبب مفهوم إصدار الصوت وهو المفهوم المرتبط بالكلمة اليونانية التي تعرفه .

الفعالان اليونانيان Akouo وLaleo يعنيان فعلين ماديين لا يمكن أن يخصا إلا كائناً يتمتع بجهاز للسمع وآخر للكلام . وبالتالي ف تطبيق هذين الفعلين على الروح القدس أمر غير ممكن . إن نص هذه الفقرة من إنجيل يوحنا ، كما تسلمه لنا المخطوطات اليونانية ، غير مفهوم بالمرّة إذا ما قبلناه في تمامه مع كلمتي «الروح القدس» في الآية ٢٦ من الإصحاح ١٤ وهي : « Paraclet ، الروح القدس الذي سيرسله الأب باسمي . . . » إلخ . إنها الجملة الوحيدة في إنجيل يوحنا التي تثبت تطابقاً بين ال Paraclet والروح القدس . ولكن إذا حذفنا كلمتي الروح القدس (to pneuma to agion) من هذه الجملة فإن نص يوحنا كله يقدم عندئذ دلالة شديدة الوضوح . ويضاف إلى ذلك أن هذه الدلالة تتخذ شكلاً مادياً وذلك من خلال نص آخر ليوحنا ، وهو نص الرسالة الأولى حيث يستخدم نفس هذه الكلمة Paraclet للإشارة ببساطة إلى المسيح باعتباره الوسيط لدى الله (١) .

(١) كثير من ترجمات الأناجيل والتعليقات عليها ، والقديمة منها على وجه خاص ، تترجم هذه الكلمة بالمعنى وهذا خطأ تام .

وعندما يقول المسيح ، حسب إنجيل يوحنا (١٦ ، ١٤) : «سأصلى لله وسيرسل لكم Paraclet آخر» فهو يريد بالفعل أن يقول إنه سيرسل إلى البشر وسيطاً «آخر» كما كان هو وسيطاً لدى الله وفي صالح البشر في أثناء حياته على الأرض .

ذلك يقودنا بمنتهى المنطق إلى أن نرى في ال Paraclet عند يوحنا كائناً بشرياً مثل المسيح يتمتع بحاستي السمع والكلام ، وهما الخاستان اللتان يتضمنهما نص يوحنا بشكل قاطع . إذن فالمسيح يصرح بأن الله سيرسل فيما بعد كائناً بشرياً على هذه الأرض ليؤدي الدور الذي عرفه يوحنا ولنقل باختصار إنه دور نبي يسمع صوت الله ويكرر على مسامع البشر رسالته . ذلك هو التفسير المنطقي لنص يوحنا إذا أعطينا الكلمات معناها الفعلي .

إن وجود كلمتي «الروح القدس» في النص الذي نملك اليوم قد يكون نابغاً من إضافة لاحقة إرادية تماماً تهدف إلى تعديل المعنى الأول لفقرة تتناقض ، بإعلانها بمجيء نبي بعد المسيح ، مع تعاليم الكنائس المسيحية الوليدة التي أرادت أن يكون المسيح هو خاتم الأنبياء .

خاتمة

إن الأمور التي وردت هنا والتعليقات المذكورة عن كثير من المفسرين المسيحيين البارزين تؤدي إلى رفض الدعاوى الشكلية ، وذلك بالاعتماد على الخط الذي تبناه المجمع الأخير . التي تخص بالتاريخية المطلقة للأناجيل التي يدعى أنها نقلت بأمانة ما فعله المسيح حقاً وما علم .

والحجج التي أعطيت تنتمي إلى فئات عدة :

أولاً : هناك العبارات المذكورة من الأناجيل فهي نفسها تثبت تناقضات جلية . إذ لا يمكن الاعتقاد بوجود أمرين متناقضين . ولا يمكن قبول بعض الأمور غير المعقولة أو دعاوى تتعارض مع المعطيات التي أثبتتها تماماً المعارف الحديثة . إن شجرتي أنساب المسيح اللتين تقدمها الأناجيل بالإضافة إلى ما تحتويان عليه من أمور صحيحة . تأتيان بالبرهان في هذا الشأن .

وكثير من المسيحيين يجهلون هذه المتناقضات والأمور غير المعقولة أو التي لا تتفق مع العلم الحديث ، وهم يصابون بالذهول عندما يكتشفون كل هذا : فقد ظلوا دائماً متأثرين بقراءة التعليقات التي تعطي توضيحات دقيقة تطمئنهم وتعين في ذلك الغنائية المديحية . ولقد أعطينا أمثلة مميزة لحذق بعض المفسرين في إخفاء ما يسمونه حياء « صعوبات » . الواقع أن فقرات الأناجيل التي اعترف بعدم صحتها نادرة جداً ومع ذلك أعلنت الكنيسة بقانونيتها .

لقد أوضحت دراسات نقد النصوص الحديث المعطيات التي تكون ، في رأى الأب كاتينجر ، « ثورة في مناهج التفسير » والتي تؤدي إلى « عدم الأخذ بحرفية » الأمور الواردة بشأن المسيح في الأناجيل ، فهذه الأخيرة « كتابات ظرفية » أو « خصامية » . إن المعارف الحديثة وقد ألفت النور على تاريخ اليهودية - المسيحية والتنافس بين الطوائف توضح وجود أمور تحير قراء عصرنا ، لم يعد مفهوم المبشرين كشهود معانين قابلاً للدفاع وإن ظل حتى يومنا هذا مفهوم كثير من المسيحيين . إن مؤلفات مدرسة الكتاب المقدس بالقدس (الأب

بينوا والأب بومار) تثبت جيداً أن الأناجيل قد كتبت ونقحت وصححت أكثر من مرة . ولهذا ينذر هذان الكتابان قارئ الإنجيل بأن عليه أن يتخلى في أكثر من حالة عن سماع صوت المسيح المباشر .

إن الطابع التاريخي للأناجيل لا يسمح بأى جدل ، لكن هذه الوثائق تعلمنا قبل كل شيء وعبر الروايات الخاصة بالمسيح ، بعقلية الكتاب المتحدثين باسم الطوائف المسيحية الأولى التي كانوا ينتمون إليها وتعرفنا بوجه خاص بالخصومات بين اليهود المسيحيين وبين بولس : إن دراسات الكاردينال دانيلو تعتبر حجة في هذه النقاط .

فكيف ندهش إذن لتشويه المبشرين لبعض أحداث حياة المسيح ، هؤلاء الذين كانوا يهدفون إلى الدفاع عن وجهات نظر شخصية . كيف ندهش لحذف بعض الأحداث ، كيف ندهش للطابع الروائي في بعض الأحداث الأخرى ؟

هذا يؤدي بنا إلى مقارنة الإنجيل بالشعر الملحمي في أدب القرون الوسطى . وإنما لموحية حقاً تلك المقارنة مع « ملحمة رولان Chanson de Roland » ، وهي أكثر الملاحم شهرة ، تلك التي تقص في شكل روائي حدثاً وقع بالفعل . هل يعرف القارئ أن هذه الملحمة تقص حدثاً حقيقياً : كمين وقع فيه ظهر جيش شارلمان الذي كان يقوده رولان بممر رنسفو Roncevaux ؟ إن هذا الحدث ذو أهمية ثانوية قد وقع في قول الحولية التاريخية (ايجنهارد Eginhard في ١٥ من أغسطس عام ٧٧٨ م ، ولقد ضخم هذا الحدث حتى وصل إلى أبعاد أمر حربي ، معركة في حرب مقدسة . إن الرواية خيالية ، لكن هذا الخيال لا يجلب حقيقة إحدى معارك شارلمان التي قام بها ليؤمن حدوده ضد تسلل الشعوب المجاورة : تلك هي الصحة والشكل الملحمي للرواية لا يحومها .

ونفس الأمر بالنسبة للأناجيل : فخيالات متى والمتناقضات الصارخة بين الأناجيل والأمور غير المعقولة وعدم التوافق مع معطيات العلم الحديث والتحريفات المتوالية للنصوص ، كل هذا يجعل الأناجيل تحتوى على إصحاحات وفقرات تنبع من الخيال الإنساني وحده . لكن هذه العيوب لا تضع في موضع الشك وجود رسالة المسيح : فالشكوك تخيم فقط على الكيفية التي جرت بها .

القرآن والعلم الحديث

مفتتح

بدهاة يثير الجمع بين القرآن والعلم الدهشة . وخاصة أن المقصود في علاقة الجمع هذه هو التواؤم بين الاثنين وليس التنافر . ألا يرى الكثيرون في مواجهة كتاب ديني بالمعطيات الوضعية التي ينتمى العلم إليها أمراً بديعاً في عصرنا . . . ؟ الواقع أننا إذا استثنينا اليوم بعض الحالات النادرة نجد أن غالبية العلماء ، وقد تشرّبوا النظريات المادية ، لا يكتفون في غالب الأحيان إلا بعدم الاكتراث أو الاحتقار للمسائل الدينية . وكثيراً ما يعتبرونها مؤسسة على أساطير . وزيادة على ذلك فإننا ، عندما نتحدث في بلادنا الغربية عن العلم والدين ، نغفل ضم الإسلام إلى اليهودية والمسيحية . فالأحكام غير الصحيحة المؤسسة على مفاهيم مغلوطة والتي صدرت ضدّ الإسلام هي من الكثرة بحيث يصعب جدّاً على المرء أن يكون فكرة سليمة عما عليه الإسلام في الواقع .

لذلك فإذا أردنا اليوم أن نقدم لأية مواجهة بين الإسلام والمعارف فإنة يدولنا ضرورياً ولازماً أن تقدم عن الإسلام لمحة عامة ، ذلك الإسلام الذي طالما أسىء فهمه في بلادنا . إن الأحكام المغلوطة تماماً التي تصدر في الغرب عن الإسلام ناتجة عن الجهل حيناً وعن التسفيه العامد حيناً آخر . ولكن أخطر الأباطيل المنتشرة تلك التي تخص الأمور الفعلية ، وإذا كنا نستطيع أن نغفر لأخطاء خاصة بالتقدير فإننا لا نستطيع أن نغفر لتقديم الوقائع بشكل ينافي الحقيقة . بل إننا لنصاب بالذهول عندما نقرأ في أكثر المؤلفات جدية أكاذيب صارخة برغم أن مؤلّفي هذه المؤلفات هم بالمبدأ مؤلفون أكفاء . وإليكم مثالا على ذلك : في دائرة المعارف أونيفرساليس Encyclopedia Universalis الجزء السادس ، تحت عنوان « الأناجيل » نجد إشارة لاختلاف الأناجيل عن القرآن . يقول المؤلف : « إن المبشرين لا يدعون ، كما يفعل القرآن ، نقل سيرة ذاتية أملاها الله بشكل معجز على محمد » صلى الله عليه وسلم . وحقيقة الأمر ألا صلة هناك بين القرآن وما يسميه المؤلف « بالسيرة الذاتية » : القرآن رسالة . ولو كان المؤلف قد استعان حتى بأسوأ ترجمة للقرآن لثبت له

ذلك . إن الدعوى تنافي الواقع هي الأخرى تماماً مثل الدعوى التي تعرف الإنجيل بأنه سيرة ذاتية مبشر ، إن المسئول عن هذه الأكذوبة الخاصة بالقرآن أستاذ بجامعة اليسوعيين اللاهوتية بمدينة ليون . إن نشر أكاذيب من هذا النوع يساهم في إعطاء صورة زائفة عن القرآن والإسلام .

ومع ذلك فهناك أسباب تدعو للأمل ، لأن الأديان لم تعد اليوم منطوية على نفسها ، وكثيرون يبحثون عن التفاهم المتبادل . وإنه لما بيعت على التقدير ما يحدث اليوم على أعلى مستويات المناصب الرسمية حيث يجتهد مسيحيون كاثوليكيون في إرساء أواصر الصلة مع المسلمين ويحاولون مكافحة عدم الفهم وبيدلون ما في وسعهم لتصحيح وجهات النظر غير الصحيحة المنتشرة عن الإسلام .

لقد تحدثت في مقدمة هذا الكتاب عن التغيير العظيم الذي حدث في السنوات الأخيرة فذكرت وثيقة صادرة عن سكرتارية الفاتيكان لشئون غير المسيحيين وعنوانها « توجيهات لإقامة حوار بين المسيحيين والمسلمين »

Orientations pour un dialogue entre Chrétiens et Musulmans.

إنها وثيقة شديدة الدلالة على المواقف الجديدة التي تبنت إزاء الإسلام . ففي الطبعة الثالثة - عام ١٩٧٠ - من هذه الدراسة تطالب هذه التوجيهات « بمراجعة مواقفنا إزاء الإسلام وبتقد أحكامنا المسبقة » . . و « علينا أن نهتم أولاً بأن نغير تدريجياً من عقلية إخواننا المسيحيين ، فذلك يهم قبل كل شيء » . . . ويجب التخلي « عن الصورة البالية التي ورثنا الماضي إياها أو شوهرتها الفريبات والأحكام المسبقة » . . كما « يجب الاعتراف بالمظالم التي ارتكبتها الغرب المسيحي في حق المسلمين ^(١) » . بهذا الشكل تقوم وثيقة الفاتيكان - التي تحتوي على مائة وخمسين صفحة تقريباً - ببسط ودحض نظرات

(١) كان كل شكل من أشكال معاداة الإسلام ، حتى وإن صدر عن أعداء صريحين للكنيسة ، كان يلقى في فترة ما تأييداً و«حاراً» من كبار شخصيات الكنيسة الكاثوليكية . فالبابا بيون الرابع عشر Benoit XIV الذي اشتهر بكونه أكبر حبر في القرن الثامن عشر، لم يتردد في مباركة فولتير ، كان يريد بهذا أن يشكر فولتير لأنه أهدها مسرحيته التراجيدية « محمد أو التعصب » (١٧٤١) . وهي مسرحية هجائية فجة يستطيع أن يكتب مثلها ، وفي أي موضوع ، أي محترف كتابة أريب وسى الضمير . وقد لقيت المسرحية ، برغم بدايتها العسيرة ، صيتاً سمح لها بأن تسجل في قائمة مؤلفات مسرح الكوميدي فرانسيز .

المسيحيين الكلاسيكية عن الإسلام ، كما أنها تقدم عرضاً لما عليه الإسلام في الواقع .
وتحت عنوان « أن نتحرر من أكثر أحكامنا المسبقة جسامة » وجه أيضاً مؤلفو هذه
الوثيقة الدعوة التالية إلى المسيحيين : « هنا أيضاً علينا أن نتطهر وبعمق من عقلياتنا ،
نقول ذلك ونحن نفكر بالذات في بعض الأحكام المجهزة التي كثيراً ما نصدرها باستخفاف
على الإسلام . وبدولنا هاماً وأساسياً أن نكف عن أن ننمى في مكنون قلوبنا النظرات
المتسرعة بل التحكمية ، تلك التي لا يتعرف فيها المسلم المخلص على نفسه » .

هناك واحدة من تلك النظرات التعسفية على قدر بالغ الأهمية فهي تقود إلى الاستخدام
المهجي في لغتنا لكلمة Allah للدلالة على إله المسلمين في الفرنسية ، كما لو كان
المسلمون يعبدون إلهاً غير إله المسيحيين . إن كلمة Dieu تعني بالعربية الله تعالى ،
والمقصود بها الله الواحد . ذلك يعني أن النقل الصحيح للكلمة إلى الفرنسية لا يستقيم إلا
بالاستعانة بكلمة Dieu . فالله عند المسلم ليس إلهاً آخر سوى رب موسى والمسيح
إن وثيقة سكرتارية الفاتيكان لشئون غير المسيحيين تؤكد على هذه المعطية الأساسية
بالألفاظ التالية :

« نرى باطلاً أن نتمسك مع بعض الغربيين بأن الله ليس هو إله حقيقة » . . ! ولقد
أدانت نصوص مجمع أساقفة الفاتيكان الثاني مثل هذا الزعم . وإذا أردنا أن نلخص إيمان
المسلمين بالله فلن نفعّل بأحسن من تلك العبارات بكتاب^(١) Lumen Gentium
« إن المسلمين الذين يؤمنون بإبراهيم يعبدون معنا إلهاً واحداً هو الرحيم ، ديان البشر في اليوم
الآخر . . » .

من هنا نفهم احتجاج المسلمين على العادة شديدة الشيوع وهي النقل الحرفي في اللغات
الأوربية للفظه الله Allah بدلا من الترجمة بكلمة Dieu للفرنسية . لقد امتدح
مثقفون مسلمون ترجمة د . ماسون للقرآن لأنها كتبت أخيراً Dieu بدلا من كلمة
Allah .

(١) عنوان وثيقة مجمع أساقفة الفاتيكان الثاني (١٩٦٢ - ١٩٦٥) .

ويشير نص الفاتيكان إلى أن «الله هي الكلمة الوحيدة العربية عند المسيحيين المتحدثين بالعربية للدلالة على الله الواحد» .

إن المسلمين والمسيحيين يعبدون إلهاً واحداً .

وتتناول وثيقة الفاتيكان بعد ذلك بالنقد الأحكام الأخرى الخاطئة الصادرة عن الإسلام :

«فجبرية الإسلام» ، ذلك الحكم المسبق واسع الانتشار ، تدرسه الوثيقة وتستعين بذكر آيات من القرآن لتعارضه بمفهوم مسئولية الإنسان الذي سيحكم عليه بما فعل . وتبين الوثيقة خطأ المفهوم القائل بحرية القواعد الإسلامية وتعارضه بالمفهوم القائل بالإخلاص في الإيمان وذلك بذكر ما ظل يجهله الغربيون عن عبارتي القرآن .

«لا إكراه في الدين» (سورة البقرة ٢- الآية ٢٥٦) .

«وما جعل عليكم في الدين من حرج» (سورة الحج ٢٢- الآية ٧٨) .

الوثيقة تعارض الفكرة الشائعة عن الإسلام كدين الخوف بالإسلام دين الحب ، حب الإنسان المتأصل في الإيمان بالله . إنها تدحض الفكرة التي نشرت خطأ والتي تقول بعدم كفاية الأخلاق الإسلامية وتدحض أيضاً الفكرة الأخرى التي نشرها كثير من اليهود والمسيحيين عن تعصب الإسلام ، وهي تعلق على ذلك بالألفاظ التالية : «الواقع أن الإسلام ، عبر التاريخ ، لم يكن أكثر تعصباً من المدينة المسيحية عندما كانت المسيحية تكتسب ، بشكل أو بآخر ، في هذه المدينة قيمة سياسية» . وهنا يستشهد المؤلفون بتعابير القرآن التي تبين أن ما يترجمه الغربيون خطأ «بالحرب المقدسة»^(١) La Guerre Sainte يقال باللغة العربية «الجهاد في سبيل الله» أي بذل الجهد لنشر الإسلام والذود عنه من المعتدين عليه» . وتتابع الوثيقة الفاتيكان قائلة : «ليس الجهاد مطلقاً ما يعرف

(١) هناك من المترجمين ، بل من أكثر مترجمي القرآن شهرة ، من لم يفلت من تلك العادة التليدة ، عادة أن يضعوا في ترجماتهم ما لا يوجد في النص العربي . الحقيقة ، ودون تحريف للنص ، يمكن إضافة عناوين غير موجودة في النص الأصلي ، من شأنها أن تعدل المعنى العام . فهكذا الحق ر . بلاشير R. Blachere في ترجمته الشهيرة (الناشر Maisonneuve et Larose باريس ١٩٦٦ ، ص ١١٥) عنواناً غير موجود في القرآن ، فقد وضع العنوان التالي : «فروض الحرب المقدسة Obligations de la guerre Sainte على رأس فقرة تدعو دون أي جدال إلى حمل السلاح وإن لم يكن لها ذلك الطابع الذي سب إليها . كيف لا يقنع القارئ الذي لا يقرأ القرآن إلا مترجماً بأن على المسلم فرض أداء «الحرب المقدسة» .

بال Kherem في التوراة فالجهاد لا يسعى إلى الإبادة بل يسعى لأن يمد إلى مناطق جديدة حقوق الله والإنسان . « ولقد كانت أعمال العنف في حروب الجهاد في الماضي تخضع عموماً لقوانين الحرب . وفي عصر الحروب الصليبية لم يكن المسلمون دائماً هم الذين ارتكبوا أكبر المذابح » .

والوثيقة تعالج أخيراً الحكم السابق القائل بأن الإسلام دين جامد يبقى أتباعه في عصر وسيط بائد ويجعلهم غير أهلين للتكيف مع منجزات العصر الحديث التقنية . وهي تقارن مواقف مماثلة لوحظت في بعض البلاد المسيحية وتعلن « أننا نجد . . . في الفكر الإسلامي مبدأ لإمكانية تطور المجتمع المدني » .

وإنني لعلّي يقين من أن دفاع الفاتيكان عن الإسلام سيثير دهشة كثير من معاصرنا سواء كانوا مسلمين أو يهود أو مسيحيين ، فذلك إعلان يتميز بإخلاص وبروح انفتاح يتباينان بشكل فريد مع مواقف الماضي . ولكن كم هم قليلون حقاً الغربيون الذين عرفوا تلك المواقف الجديدة التي اتخذتها أعلى سلطات الكنيسة الكاثوليكية .

ولكن عندما يعرف هذا الحدث فإن الدهشة تقل خاصة حين نعلم الأفعال والأحداث الفعلية التي صكت هذا التقارب : فقد كانت هناك أولاً الزيارة الرسمية التي قام بها رئيس سكرتارية الفاتيكان لشئون غير المسيحيين إلى جلالة الملك فيصل عاهل المملكة العربية السعودية . ثم تلا ذلك استقبال البابا بولس السادس لكبار علماء العربية السعودية عام ١٩٧٤ استقبالا رسمياً . هنا نرى بجلاء أكثر الدلالة الروحية العظيمة لاستقبال غبطة الأسقف الشنجر Elchinger للعلماء بكاتدرائيته Strasbourg ، ففي تلك الزيارة دعا الحبر العلماء لأداء فريضة الصلاة بهو كاتدرائيته وقد أدى هؤلاء الصلاة أمام المذبح متوجهين إلى القبلة .

وإذن فإذا كان ممثلو العالمين المسلم والمسيحي على أعلى المستويات يتفاهمون بهذه الكيفية في إخلاصهم لرب واحد وفي احترامهم المتبادل لاختلافهم ويتفقون على إقامة حوار ديني أليس طبيعياً ، والحال هذه ، أن تقام المقابلات بين مختلف جوانب الكتب المقدسة . إن موضوع المقابلة هنا هو دراسة الكتب المقدسة في ضوء المعطيات العلمية والمعلومات المتعلقة

بصحة النصوص . ويجب أن تقام هذه الدراسة على القرآن مثلاً ثم ذلك بالنسبة للتوراة والإنجيل .

لم تكن العلاقات بين الأديان والعلوم متماثلة في كل الأماكن وعبر مختلف الأزمنة . الأمر الذى لا جدال فيه هو أن ليست هناك أية إدانة للعلم في أى كتاب مقدس من كتب أديان التوحيد . ولكن عملياً ، علينا أن نعتزف بأن العلماء قد لاقوا مصاعب جمة من السلطات الدينية لبعض الأديان . ففي الوسط المسيحى وعبر قرون كثيرة بادرت سلطات مستولة . ودون الاعتماد على أى نصوص حقيقية للكتب المقدسة ، بمعارضة تطور العلوم . اتخذت هذه السلطات ضد العلماء الذين كانوا يحاولون تطوير العلوم الإجراءات التى نعرفها ، تلك التى دفعت بعض العلماء إلى المنى تلافياً للموت حرقاً أو إلى طلب المغفرة بتعديل مواقفهم وبإلتماس العفو . وفي هذا الشأن تذكر دائماً قضية جاليليو الذى حوكم لأنه استأنف مكتشفات قوبرنيق الخاصة بدوران الأرض . ولقد أدين جاليليو بسبب تفسير خاطئ للتوراة لأنه ليس هناك أى نص مقدس يمكن الاستشهاد به بشكل له قيمة ضد جاليليو .

أما فى الإسلام فعموماً كان الموقف إزاء العلم مختلفاً ؛ إذ ليس هناك أوضح من ذلك الحديث الشهير للنبي صلى الله عليه وسلم الذى يقول : « اطلب العلم ولو فى الصين » . أو ذلك الحديث الآخر الذى يقول إن طلب العلم فرض على كل مسلم وكل مسلمة . هناك أمر رئيسى : القرآن ، كما سنرى فيما بعد فى هذا الجزء من الكتاب ، إلى جانب أنه يدعو إلى المواظبة على الاشتغال بالعلم ، فإنه يحتوى أيضاً على تأملات عديدة خاصة بالظواهر الطبيعية وبتفاصيل توضيحية تتفق تماماً مع معطيات العلم الحديث . وليس هناك ما يعادل ذلك فى التوراة والإنجيل .

ومع ذلك فمن الخطأ أن نعتقد بأنه لم يكن هناك فى أى عصر من تاريخ الإسلام مسلمون اتخذوا موقفاً آخر إزاء العلم . فمن الثابت أنه قد أسىء فى بعض العصور فهم واجب التعلم وتعليم الآخرين ، وأن فى العالم الإسلامى كما فى العوالم الأخرى ، حاول البعض إيقاف التطور العلمى . ولكن علينا أن نتذكر أن فى عصر عظمة الإسلام ، أى بين القرن

الثامن والقرن الثاني عشر من العصر المسيحي ، وعلى حين كانت تفرض القيود على التطور العلمى فى بلداننا المسيحية ، أنجزت كمية عظيمة من الأبحاث والمكتشفات بالجامعات الإسلامية . ، فى ذلك العصر كان الباحث بهذه الجامعات يجد وسائل ثقافية عظيمة . فى قرطبة كانت مكتبة الخليفة تحتوى على أربعمائة ألف مجلد . وكان ابن رشد يعلم بها . وبها أيضا كان يتم تناقل العلم اليونانى ، والهندي والفارسى . لهذا السبب كان الكثيرون يسافرون من مختلف بلاد أوروبا للدراسة بقرطبة مثلما يحدث فى عصرنا أن نساغر إلى الولايات المتحدة لتحسين وتكامل بعض الدراسات . ولكم هى كثيرة تلك المخطوطات القديمة التى وصلت إلينا بواسطة الأدياء العرب ناقلة بذلك الثقافة إلى البلاد المفتوحة . . . ! ولكم نحن مدينون للثقافة العربية فى الرياضيات (فالجبر عربى) وعلم الفلك والفيزياء (البصريات) والجولوجيا وعلم النباتات والطب (ابن سينا) إلى غير ذلك . لقد اتخذ العلم لأول مرة صفة علمية فى جامعات العصر الوسيط الإسلامية . فى ذلك العصر كان الناس أكثر تأثراً بالروح الدينية ، مما هم عليه فى عصرنا . . . ! ولكن ذلك لم يمنعهم من أن يكونوا فى آن واحد مؤمنين وعلماء . كان العلم الأخ التوأم للدين . لكم كان ينبغى على العلم ألا يكف عن أن يكون كذلك .

كانت البلاد المسيحية ، فى تلك الفترة من القرون الوسطى ، فى ركود وتزمت مطلق . توقف البحث العلمى ، ليس بسبب التوراة والإنجيل وإنما ، علينا أن نكرر ذلك ، بأيدي هؤلاء الذين كانوا يدعون أنهم خدام التوراة والإنجيل . وبعد عصر النهضة فى أوروبا ، كان رد الفعل الطبيعى أن يأخذ العلماء بثأرهم من منافس الأمس وهذا الثأر مستمر حتى اليوم . لدرجة أن التحدث حالياً فى الغرب عن الله فى الأوساط العلمية يعتبر فعلا علامة على الرغبة فى التفرد . ولهذا الموقف تأثيره السيء على العقول الشابة (والمسلمة منها أيضا) ، التى تتلقى تعليمنا الجامعى .

وكيف لا يكون الأمر هكذا وخاصة عندما نعرف المواقف المتطرفة التى اتخذها أبرز علمائنا . لقد حاول عالم بارز ، حصل على جائزة نوبل فى الطب ، فى السنوات الأخيرة حاول أن يجعلنا نقبل ، فى كتاب له موجه للججمهور الواسع ، بأن المادة الحية قد

استطاعت أن تخلق نفسها بنفسها ، وأن ابتداء من هذه المادة الحية الأولية ، تشكلت كائنات حية منظمة لنتهى إلى ذلك النظام المعجز ، نظام الإنسان ، وكل ذلك تحت تأثير ظروف خارجية متنوعة .

ألا يجب على معجزات المعرفة العلمية المعاصرة في ميدان الحياة أن تقود الإنسان الذي يتأمل إلى نتيجة عكسية تماماً . . . ؟ فذلك التنظيم الذي يتحكم في ميلاد الحياة وفي الحفاظ عليها ، ألا يراه كل من يدرسه متزايداً في التعقد . . . ؟ بل كلما ازدادت معرفة هذا التنظيم في تفاصيله أثار الإعجاب والدهشة . ألا تقود المعرفة به إلى اعتبار جانب الصدفة في ظاهرة الحياة أمراً يتناقض الاعتقاد بصحته . . . ؟ كلما تقدمنا في امتلاك العلم ، وخاصة فيما يتعلق بكل ما هو متناه في الصغر ، ازدادت الحجج القائلة بوجود الخالق بلاغة . ولكن الإنسان بدلا من أن يمتلئ بالتواضع أمام هذه الوقائع ينتفخ تكبراً . هو يعتقد أن من سلطانه السخرية من فكرة الله كما يسخر بكل ما يجد على طريقه إذا حدث أن شكل هذا عقبة أمام متعته وشهيته للتمتع . ذلك هو المجتمع المادى في تمام توسعه الآن في الغرب .

ما هي إذن القوى الروحية التي يمكن دفعها لمجابهة تلويث كثير من العلماء المعاصرين للفكر . . . ؟

فأمام هذه الموجة المادية وغزو الإلحاد للغرب يظهر عجز المسيحية واليهودية عن الصمود . كل منهما غارق في الحيرة . ألا نرى من عقد لآخر تناقضا خطيراً في مقاومة ذلك التيار الذي يهدد باجتراف الكل . . . ؟ إن المادى الملحد لا يرى في المسيحية الكلاسيكية إلا نظاماً ابتناه البشر منذ حوالى أثنى عام لإرساء سلطة لأقلية قليلة على بشر مثلها . ولن يجد في الكتب المقدسة المسيحية لغة تشابه مع لغته ولو من بعيد . فهذه الكتب تحتوى على كثرة من الأمور التي لا تتفق مع المعطيات العلمية الحديثة ومن المناقضات والأمور غير المعقولة بحيث إنه يرفض النظر بعين الاعتبار إلى نصوص تريد غالبية علماء اللاهوت أن تقبلها على أنها كل لا ينفصم .

وإذا ما حدثوه عن الإسلام فإنه يتسم بغرور لا يماثله إلا جهله بالموضوع . وكمعظم

المثقفين الغربيين ، أيا كانت معتقداتهم الدينية ، فإنه يملك عن الإسلام كمًّا هائلا من الأفكار الخاطئة .

ومن وجهة النظر هذه فعلينا أن نسمح له ببعض الأعدار . أولا ، وباستثناء المواقف التي اتخذتها أعلى سلطات الكاثوليكية منذ عهد قريب ، كان الإسلام في بلادنا ومنذ عهد طويل موضوع ما يسمى بالشهير الأزلى . إن أى غرنى قد امتلك معرفة عميقة للإسلام يعرف إلى أى حد شوه تاريخ الإسلام وعقيدته وأهدافه . ثم علينا أن ندخل في حسابنا أن الوثائق المنشورة باللغات الغربية في هذا الموضوع ، باستثناء الدراسات الشديدة التخصص ، لا تسهل مهمة البحث لمن يريد أن يتعلم .

الواقع أن معرفة ما أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم ، من وجهة النظر هذه ، أمر أساسى . ولكن الحادث هو أن هناك أجزاء من القرآن ، وخاصة ما كان لها ارتباط بمعطيات العلم ، قد ترجم بشكل سيء ، أو علق عليها بحيث يكون من حق العالم أن يدفع - وهو على حق في الظاهر ، بانتقادات لا يستحقها القرآن في الواقع . وهناك نقطة جزئية تجدر الإشارة إليها فوراً : هذه الأخطاء الراجعة إلى الترجمة أو تلك التعليقات المغلوطة (وكثيراً ما يجتمع الاثنان) لم تكن تثير الدهشة منذ قرن أو اثنين ، ولكنها اليوم تصدم رجل العلم : فأمام جملة سيئة تحتوى الترجمة لهذا السبب ، على دعوى غير مقبولة علمياً ، ينقاد العالم إلى أن يرفض النظر إليها بشكل جاد . وسنعطى في الفصل الخاص بالتناسل الإنسانى مثالا مميزاً لهذا النوع من الخطأ .

ما سبب أخطاء الترجمة تلك . . . ؟ إنها ترجع إلى أن المترجمين المحدثين يستعملون في أحيان كثيرة ودون روح نقدية كافة تفسيرات معلقين قدامى . وقد كان لهؤلاء في عصرهم عذر إعطاء تعريف غير دقيق للكلمة قد تكون متعددة المعانى . لم يكن باستطاعتهم فهم المعنى الفعلى للكلمة أو للجملة ، فهناك من المعانى ما لم يظهر إلا في أيامنا فقط بفضل معارفنا العلمية ، بمعنى آخر : إننا نطرح بهذا الشكل مشكلة ضرورة مراجعة الترجمات والتعليقات التي لم يكونوا قادرين على إنجازها بشكل ملائم في عصرها ، على حين نملك الآن العناصر التي تستطيع أن تعطى المعانى الحقيقية . أما فيما يتعلق بنصوص التوراة والإنجيل

فليس هناك مشاكل ترجمة من هذا النوع . فالحالة التي نستشهد بها هنا تخص القرآن وحده .

لقد أثارت هذه الجوانب العلمية التي يختص بها القرآن دهشتي العميقة في البداية . فلم أكن أعتقد قط بإمكان اكتشاف عدد كبير إلى هذا الحد من الدعاوى الخاصة بموضوعات شديدة التنوع ومطابقة تماماً للمعارف العلمية الحديثة ، وذلك في نص كتب منذ أكثر من ثلاثة عشر قرناً . في البداية لم يكن لي أي إيمان بالإسلام . وقد طرقت دراسة هذه النصوص بروح متحررة من كل حكم مسبق وبموضوعية تامة . وإذا كان هناك تأثير ما قد مورس فهو بالتأكيد تأثير التعاليم التي تلقيتها في شبابي ، حيث لم تكن الغالبية تتحدث عن المسلمين وإنما عن المحمديين لتأكيد الإشارة إلى أن المعنى به دين أسسه زجل وبالتالي فهو دين عديم القيمة تماماً إزاء الله . وكثيرين كان يمكن أن أظل محتفظاً بتلك الأفكار الخاطئة عن الإسلام ، وهي على درجة من الانتشار بحيث إنني أدهش دائماً حين ألتقي . خارج المتخصصين ، بمحدثين مستنيرين في هذه النقاط أعترف إذن بأنني كنت جاهلاً قبل أن تعطيني عن الإسلام صورة تختلف عن تلك التي تلقيناها في الغرب .

وإذا كنت قد توصلت إلى إدراك زيف الأحكام الصادرة عامة في الغرب عن الإسلام فإني مدين بذلك إلى ظروف استثنائية . ففي المملكة العربية السعودية نفسها أعطيت عناصر التقييم التي أثبتت لي درجة الخطأ في بلادنا عن الإسلام .

وسأظل مدينًا بالعرفان وبشكل لا حد له للمغفور له جلالة الملك فيصل الذي أحبي ذكره باحترام عميق . سيظل محفوراً في ذاكرتي دائماً أن كان لي الشرف الأثير أن أستمع إليه يتحدث عن الإسلام وأن أذكر في حضرته بعض مشاكل تفسير القرآن في ارتباطها مع العلم الحديث . إن كوني قد تلقيت معلومات قيمة من جلالته نفسه ومن حاشيته ليشكل بالنسبة لي امتيازاً خاصاً .

وعندما استطعت قياس المسافة التي تفصل واقع الإسلام عن الصورة التي اختلفناها عنه في بلادنا الغربية شعرت بالحاجة الملحة لتعلم اللغة العربية التي لم أكن أعرفها ، ذلك حتى أكون قادراً على التقدم في دراسة هذا الدين الذي يحمله الكثيرون . كان هدفي الأول

هو قراءة القرآن ودراسة نصه جملة بجملة مستعيناً بمختلف التعليقات اللازمة للدراسة النقدية : وتناولت القرآن منتبهاً بشكل خاص إلى الوصف الذى يعطيه عن حشد كبير من الظواهر الطبيعية . لقد أذهلتنى دقة بعض التفاصيل الخاصة بهذه الظواهر وهى تفاصيل لا يمكن أن تدرك إلا فى النص الأصيل ، أذهلتنى مطابقتها للمفاهيم التى تملكها اليوم عن نفس هذه الظواهر والتى لم يكن ممكناً لأى إنسان فى عصر محمد صلى الله عليه وسلم أن يكون عنها أدنى فكرة . ولقد قرأت إثر ذلك مؤلفات كثيرة خصصها كتاب مسلمون للجوانب العلمية فى نص القرآن : ولقد أتت إلى تلك المؤلفات بعناصر تقييم هامة ولكنى لم أكتشفه بعد أى دراسة شاملة منجزة فى الغرب فى هذا الموضوع .

إن أول ما يثير الدهشة فى روح من يواجه مثل هذا النص لأول مرة هو ثراء الموضوعات المعالجة ، فهناك الخلق وعلم الفلك وعرض لبعض الموضوعات الخاصة بالأرض ، وعالم الحيوان وعالم النبات والتناسل الإنسانى . وعلى حين نجد فى التوراة أخطاء علمية ضخمة لانكتشف فى القرآن أى خطأ . وقد دفعنى ذلك لأن أتساءل : لو كان كاتب القرآن إنساناً ، كيف استطاع فى القرن السابع من العصر المسيحى أن يكتب ما اتضح أنه يتفق اليوم مع المعارف العلمية الحديثة ؟ ليس هناك أى مجال للشك ، فنص القرآن الذى تملك اليوم هو فعلاً نفس النص الأول (سيعالج الفصل التالى من هذا الجزء الثالث المشكلة) . ما التعليل الإنسانى الذى يمكن أن نعطيه لتلك الملاحظة . . . فى رأى ليس هناك أى تعليل ، إذ ليس هناك سبب خاص يدعو للاعتقاد بأن أحد سكان شبه الجزيرة العربية فى العصر الذى كانت تخضع فيه فرنسا للملك داجوير Dagobert استطاع أن يملك ثقافة علمية تسبق بحوالى عشرة قرون ثقافتنا العلمية فيما يخص بعض الموضوعات .

ومن الثابت فعلاً أن فى فترة تنزيل القرآن ، أى تلك التى تمتد على عشرين عاماً تقريباً قبل وبعد عام الهجرة (٦٢٢ م) كانت المعارف العلمية فى مرحلة ركود منذ عدة قرون ، كما أن عصر الحضارة الإسلامية النشط مع الازدهار العلمى الذى واكبها كان لاحقاً لنهاية تنزيل القرآن . إن الجهل وحده بهذه المعطيات الدينية والدنيوية هو الذى يسمح بتقديم الاقتراح الغريب الذى سمعت بعضهم يصوغونه أحياناً والذي يقول إنه إذا كان فى القرآن

دعاوى ذات صفة علمية مثيرة للدهشة فسبب ذلك هو تقدم العلماء العرب على عصرهم وأن محمداً صلى الله عليه وسلم بالتالى قد استلهم دراساتهم . إن من يعرف ، ولو يسيراً ، تاريخ الإسلام ويعرف أيضاً أن عصر الازدهار الثقافى والعلمى فى العالم العربى فى القرون الوسطى لا حق لمحمد ﷺ ولن يسمح لنفسه بإقامة مثل هذه الدعاوى الوهمية . فلا محل لأفكار من هذا النوع وخاصة أن معظم الأمور العلمية الموحى بها أو المصاغة بشكل يبين تماماً فى القرآن لم تلتق التأييد إلا فى العصر الحديث .

من هنا ندرك كيف أن مفسرى القرآن (بما فى ذلك مفسرو عصر الحضارة الإسلامية العظيم) ، قد أخطأوا حتماً وطيلة قرون ، فى تفسير بعض الآيات التى لم يكن باستطاعتهم أن يفظنوا إلى معناها الدقيق . إن ترجمة هذه الآيات وتفسيرها بشكل صحيح لم يكن ممكناً إلا بعد ذلك العصر بكثير ، أى فى عصر قريب منا . ذلك يتضمن أن المعارف اللغوية المتبحرة لا تكفى وحدها لفهم هذه الآيات القرآنية . بل يجب ، بالإضافة إليها ، امتلاك معارف علمية شديدة التنوع . إن دراسة كهذه هى دراسة انسيكلويدية تقع على عاتق تخصصات عدة . وسندرك ، كلما تقدمنا فى عرض المسائل المثارة ، تنوع المعارف العلمية اللازمة لفهم معنى بعض آيات القرآن .

ومع ذلك فليس القرآن كتاباً يهدف إلى عرض بعض القوانين التى تتحكم فى الكون . إن له هدفاً دينياً جوهرياً . وأوصاف القدرة الإلهية هى المناسبة الرئيسية فى توجيه الدعوات للبشر أن يتأملوا فى أعمال الخلق . وتصاحب هذه الدعوات إشارات إلى أمور يمكن للملاحظة الإنسانية أن تدركها ، أو قوانين عرّفها الله - تلك التى تسود انتظام الكون - فى ميدان علوم الطبيعة وفيما يخص الإنسان على حد سواء . وهناك جزء من هذه الأقوال يسير الفهم ولكن هناك جزء آخر لا يمكن إدراك دلالاته إلا إذا كان المرء يملك معارف علمية لازمة لهذا . ذلك يعنى أن إنسان القرون السالفة لم يكن باستطاعته إلا أن يتبين فى هذا الجزء من الآيات معنى ظاهراً قاده فى بعض الأحوال إلى استخراج نتائج غير صحيحة وذلك بسبب عدم كفاية معرفته فى العصر المعنى به .

وربما بدت الآيات القرآنية المنتقاة من أجل دراسة جوانبها العلمية محدودة أكثر مما

ينبغي في نظر الكتاب المسلمين الذين نبهوا من قبلي إلى هذه الأمور. ففي مجموع الأمر أعتقد أنني قد احتفظت بعدد من الآيات أقل قليلاً مما اختاروه. ولكن يبدو لي أنني ، في مقابل هذا ، قد أبرزت بعض آيات لم تعط لها من قبل الأهمية التي تستحق من وجهة النظر العلمية . وإذا كنت قد أخطأت بأنني لم آخذ في اعتباري ، في هذه الدراسة ، الآيات التي انتقوها فإنني أرجو ألا أكون محل قسوتهم . لقد وجدت أنا أيضاً في بعض الأحيان وفي بعض الكتب تفسيرات علمية لا تبدو سديدة . وإنني أقدم لهذه الآيات تفسيراً شخصياً بروح متحررة تماماً وبنية خالصة .

ولقد بحث أيضاً عما إذا كان في القرآن إشارات إلى ظاهرات يسهل على الإدراك البشري فهمها وإن لم تكن قد تلت بعد توكيداً من العلم الحديث . من هذه الناحية أعتقد بأن القرآن يحتوي على إشارات بوجود كواكب في الكون تشبه الأرض وينبغي ألا ننسى أن كثيراً من العلماء يرون هذا الأمر معقولاً تماماً دون وجود معطيات حديثة قادرة على إعطاء أقل توكيد بهذا . لقد رأيت أن من واجبي ذكر هذا ولكن مع كل التحفظات اللازمة ولو كنت قد قمت بدراسة كهذه منذ ثلاثين عاماً ، لأضفت أمراً آخر يصرح به القرآن إلى ذلك المذكور فيما يخص علم الفلك وهو غزو الفضاء . ففي ذلك العصر واثراً أولى محاولات صواريخ الفضاء ، تنبأ البعض بأنه ذات يوم سيملك الإنسان الوسائل المادية التي ستسمح له بالإفلات من الطبقة الجوية المحيطة بالأرض وباستكشاف الفضاء . في ذلك الوقت كان معروفاً أن هناك آية قرآنية تنبأ بأن الإنسان ذات يوم سيحقق هذا النصر . وقد تم الآن التأكد من هذا .

إن المقابلة بين الكتب المقدسة والعلم تستعين بمعلومات تتصل بالحقيقة العلمية وذلك بالنسبة للتوراة والإنجيل والقرآن . وحتى تكون هذه المقابلة ذات قيمة يجب أن تكون الحججة العلمية المعتمد عليها ثابتة تماماً وألا تكون محل جدال إن الذين يتدمرون ويماطلون في قبول تدخل العلم في عملية تقييم الكتب المقدسة ينكرون أن العلم يستطيع أن يشكل مقياساً في مقارنة ذات قيمة (سواء كان المعنى التوراة والإنجيل اللذين لا يحتملان المقارنة بلا خسارة - وقد رأينا دواعي هذا - أو القرآن الذي لا يخشى عليه منها) : فالعلم كما يزعمون

متغير مع الزمن ، وما يمكن قبوله اليوم قد يرفض غداً .

هذا الرأى يتطلب التعديل التالى : يجب التفريق بين النظرية العلمية وبين الفعل موضوع الملاحظة والذى يمكن رصده بالشكل المطلوب . فغاية النظرية أن تشرح ظاهرة أو مجموعة من الظاهرات عسيرة الفهم . النظرية تتغير فى كثير من الأحوال : هى قابلة للتعديل أو لأن تحل نظرية أخرى محلها عندما يسمح التقدم العلمى بتحليل أحسن للأمور وبتصور شرح آخر أكثر قيمة . أما الفعل موضوع الملاحظة فهو على عكس ذلك إذ أنه غير قابل للتعديل : قد يمكن تعريف سماته بشكل أحسن ولكنه يظل على ما كان من قبل فإثبات أن الأرض تدور حول الشمس والقمر حول الأرض فهذا ما لن يرجع فيه أبداً ، وقد يمكن فى المستقبل تحديد المدارات بشكل أحسن .

إن تبصرى بالطابع المتغير للنظريات هو الذى جعلنى أستبعد ، على سبيل المثال ، آية قرآنية ظن أحد علماء الفيزياء المسلمين أنها تعلن عن مفهوم «ضد المادة Anti-Matiere» وتلك نظرية مثار جدال حالياً . وعلى عكس هذا يمكن ، وعن حق ، منح كل الانتباه لآية قرآنية تذكر الأصل المائى للحياة ، وتلك ظاهرة ، وإن كنا لن نقدر أبداً على التحقق منها ، فهناك برغم ذلك عدة حجج تشهد فى صالحها . أما فيما يتعلق بالأمور التى يمكن أن تخضع للملاحظة مثل تطور الجنين البشرى ، فيمكن تماماً مقابلة مختلف المراحل الموصوفة فى القرآن مع معطيات علم الأجنة الحديث لنكتشف اتفاق الآيات القرآنية التام مع العلم .

ولقد اكتملت هذه المقابلة بين القرآن والعلم بمقارنتين أخريين : فن ناحية هناك المواجهة بين المعارف الحديثة ومعطيات التوراة والإنجيل المنصبة على نفس الموضوعات ، ومن ناحية أخرى هناك المقارنة بين نفس وجهة النظر العلمية لمعطيات القرآن ، الكتاب الذى نزل الله على النبي صلى الله عليه وسلم ، ومعطيات الأحاديث ، أى كتب أخبار وأقوال النبي صلى الله عليه وسلم وهى مستقلة عن الكتاب المنزل .

وسيجد القارئ بالتفصيل فى نهاية هذا الجزء الثالث من الكتاب نتائج مقارنة روايات التوراة بروايات القرآن فيما يتعلق بحدث واحد : وقد خضع الكل للنقد العلمى . وعلى

سبيل المثال فقد تم اختيار مسألتي الخلق والطوفان . واتضح ، بالنسبة لكل منها ، عدم اتفاق العلم مع أقوال التوراة ، ولكننا سنرى اتفاقاً كاملاً بين أقوال القرآن الخاصة بنفس المسائل وبين العلم الحديث . ومن ذلك يمكن ملاحظة الفروق التي تجعل بالدقة أحد النصارى مقبولاً علمياً في العصر الحديث على حين تجعل الآخر غير مقبول .

هذه الملاحظة البينة ذات أهمية من الدرجة الأولى ، ذلك أن اليهود والمسيحيين والملاحدين في البلاد الغربية يجمعون على الزعم ، وذلك دون أدنى دليل ، بأن محمداً صلى الله عليه وسلم كتب أو استكتب القرآن محاكياً للتوراة ؛ ويزعم البعض أن هناك أقوالاً قرآنية في التاريخ الديني تعيد أقوال التوراة والإنجيل . مثل هذا الموقف لا يقل استخفافاً عن ذلك الذي يقود إلى القول بأن المسيح أيضاً قد خدع معاصريه باستلهامه للعهد القديم في أثناء تبشيره . فكل إنجيل متى ، كما رأينا ، يعتمد على تلك الاستمرارية مع العهد القديم . أى مفسر هذا الذي تعن له فكرة أن يتزع عن المسيح صفته كرسول لله لذلك السبب . . . ؟ ومع ذلك فهكذا في الغرب يحكم على محمد صلى الله عليه وسلم في غالب الأحيان : يزعمون أنه لم يفعل أكثر من أن نقل التوراة والإنجيل . وذلك حكم بلا محاكمة لا يضع مطلقاً في اعتباره أن القرآن والتوراة والإنجيل قد تعطى عن نفس الحدث روايات مختلفة . لكنهم يفضلون السكوت على اختلاف الروايات . ثم يعلنون أنها متماثلة وبالتالي يتحاشون عن تدخل المعارف العلمية . وسندرس هذه المسائل بالتفصيل فيما يتعلق بالخلق والطوفان .

إن مجموعات الأحاديث بالنسبة لمحمد صلى الله عليه وسلم هي بمثابة الأناجيل بالنسبة للمسيح . إنها أخبار أفعال وأقوال النبي صلى الله عليه وسلم وكتابتها ليسوا بشهود عيان ، وذلك على الأقل بالنسبة لمجموعات الأحاديث المشهورة بصحتها وهي لاحقة بشكل جلي لعصر محمد صلى الله عليه وسلم . إنها لا تؤلف بأى شكل من الأشكال كتباً تحتوى على تنزيل مكتوب . ليست الأحاديث قول الله ولكنها تقص أقوال النبي صلى الله عليه وسلم . في هذه الكتب المنتشرة جداً دعاوى تحتوى على أخطاء من وجهة النظر العلمية وخاصة فيما يتعلق بالوصفات الطبية . ولكن من الذى يستطيع أن يجزم بصحة هذه التصريحات التي تنسب إلى النبي صلى الله عليه وسلم . وبالطبع فإننا نضع جانباً كل ما يمكن أن يخص

المشاكل ذات الصبغة الدينية والتي لم ينظر إليها هنا فيما يتعلق بالأحاديث . هناك أحاديث مطنون في صحتها والعلماء المسلمون أنفسهم يناقشونها . وإذا كان الجانب العلمي لبعض هذه الأحاديث مذكوراً في هذا الكتاب فذلك ، جوهرياً ، لإبراز ما يفرقها من وجهة النظر هذه عن القرآن ، أى القرآن الذى لا يحتوى على أى دعوى علمية غير مقبولة . وكما سترى فالفرق مذهلاً حقاً .

هذه الملاحظة الأخيرة تدحض فرض هؤلاء الذين يرون في محمد صلى الله عليه وسلم مؤلفاً للقرآن . كيف يمكن لإنسان - كان في بداية أمره أمياً - ثم أصبح فضلاً عن ذلك سيد الأدب العربى على الإطلاق ، أن يصرح بحقائق ذات طابع علمى لم يكن في مقدور أى إنسان في ذلك العصر أن يكونها ، وذلك دون أن يكشف تصريحه عن أقل خطأ من هذه الوجهة .

إن الاعتبارات التى ستتناول بالتفصيل في هذه الدراسة من وجهة النظر العلمية فقط ستقود إلى الحكم بعدم معقولية أن إنساناً يعيش في القرن السابع من العصر المسيحى قد استطاع أن يصدر عبر القرآن وفيما يتعلق بموضوعات متعددة أفكاراً لا تنتمى إلى أفكار عصره وتتفق مع ما أمكن إثباته بعد ذلك بقرون عديدة . في رأى ليس هناك تفسير وضعى للقرآن .

صحة القرآن تاريخ تحريره

صحة القرآن التي لا تقبل الجدل تعطى النص مكانة خاصة بين كتب التنزيل ولا يشترك مع نص القرآن في هذه الصحة لا العهد القديم ولا العهد الجديد . وقد عرضنا في الجزءين الأولين من هذا الكتاب لتعديلات العهد القديم والأنجيل قبل أن تصل إلينا بالحالة التي هي عليها اليوم . وليس الأمر كذلك بالنسبة للقرآن لسبب بسيط وهو أن القرآن قد ثبت في عصر النبي (ص) وسنرى كيف تمت عملية التثبيت هذه .

فما يخص هذا الموضوع فالفروق التي تفصل القرآن عن الكتب المقدسة الأخرى لا ترجع مطلقاً ، في جوهر الموضوع ، إلى مسائل خاصة بالتاريخ ، تلك التي يدفع بها البعض دائماً دون أن يهتموا بالظروف التي سادت تأليف كل من النصوص اليهودية المسيحية ، ودون أن يهتموا بظروف تنزيل القرآن على النبي — صلى الله عليه وسلم — ويزعم البعض أيضاً أن النص الذي يرجع إلى القرن السابع الميلادي يتمتع بفرص أكبر للوصول إلينا دون تحريف من نصوص أخرى قد يصل قدمها إلى خمسة عشر قرناً إضافياً . وإذا كانت الملاحظة سديدة فإنها لا تنى بالشرح ، فهي تهدف إلى إيجاد العذر للتعديلات التي طرأت على النصوص اليهودية المسيحية عبر السنين أكثر مما تهدف للتأكد ؛ ولم يتعرض النص القرآني ، لأي تحريف من يوم أن أنزل على الرسول صلى الله عليه وسلم حتى يومنا هذا .

أما فيما يخص العهد القديم . فإن تعدد كتاب نفس الرواية ، بالإضافة إلى تعدد المراجعات لبعض الكتب على عدة فترات قبل العصر المسيحي . هو من أسباب الخطأ والتناقض . وأما فيما يخص الأنجيل ، فلا يستطيع أحد أن يجزم بأنها تحتوي دائماً على رواية أمينة لرسالة المسيح أو على رواية لأعماله تتفق بدقة تامة مع الواقع . إن عمليات التحرير المتوالية تين ، كما رأينا ، افتقار هذه النصوص إلى الصحة . وزيادة على ذلك فليس كتاب

هذه النصوص شهود عيان .

وبالمثل لا بد من التنويه إلى الفرق الواجب إقامته بين القرآن ، أى كتاب التنزيل المكتوب ، وبين الأحاديث ، أى مجموعات روايات أعمال وأقوال محمد صلى الله عليه وسلم . لقد شرع بعض الصحابة فى كتابتها فور موت النبي صلى الله عليه وسلم : وبالنظر إلى احتمال تسلل الخطأ البشرى إليها ، فقد أعيدت مراجعتها بعد ذلك إن أكثر النصوص الموثوق بها الآن يرجع عهدا إلى ما بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم بكثير . ودرجة صحة الأحاديث ، مثل الأناجيل ، متنوعة . وكما أنه لم يثبت أى إنجيل فى عصر المسيح (فقد كتبت كلها بعد انتهاء رسالته على الأرض) فليس هناك أية مجموعة أحاديث قد تثبت نصوصها فى عصر النبي صلى الله عليه وسلم .

ويختلف الأمر بالنسبة للقرآن ، ففور تنزيله ، وأولاً بأول ، كان النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون من حوله تلسونه عن ظهر قلب وكان الكتابة من صحبه يدونونه . إذن فالقرآن يتمتع ، منذ البداية ، بعنصرى الصحة هذين اللذين لا تتمتع بهما الأناجيل . وظل الأمر هكذا حتى موت النبي صلى الله عليه وسلم . وفى عصر لا يستطيع فيه الكل أن يكتب وإن كان يستطيع أن يحفظ عن ظهر قلب ، تصبح التلاوة ذات فائدة لا تقدر ، وذلك لإمكاناتها التحقيق العديدة التى تعطىها ساعة الشيت النهائى للنص .

لقد نزل القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم . ويبدأ التنزيل بالآيات الأولى من سورة العلقِ (٩٦) ، وينقطع عندئذ لثلاث سنوات ليستأنف بعد ذلك طيلة عشرين عاماً حتى موت النبي صلى الله عليه وسلم فى سنة ٦٣٢ ميلادية ، أى قبل عشرة أعوام من الهجرة (٦٢٢) وعشرة أخرى بعدها .

كانت الآيات هى أول آيات نزلت عليه (سورة العلقِ ٩٦ الآيات من ١ إلى ٥)

« اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِى خَلَقَ ^(١) »

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ

(١) أثارَت هذه الآيات الاضطراب فى قلب محمد ﷺ . وسعود فيما بعد إلى تفسيرها خاصة فى علاقتها مع واقع أن محمداً ﷺ لم يكن يعرف لا القراءة ولا الكتابة فى تلك الفترة .

اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ
الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ
عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ .»

ويشير الأستاذ حميد الله في مقدمة ترجمته للقرآن أن أحد موضوعات أول الآيات التي نزلت على محمد ﷺ هو «مدح القلم باعتباره وسيلة إنسانية للمعرفة» ومن هنا يفهم «اهتمام النبي ﷺ بحفظ القرآن مكتوباً» .

هناك نصوص تثبت صراحة أن ما قد أنزل على محمد ﷺ من القرآن قبل مغادرته مكة إلى المدينة (أى قبل عام الهجرة) كان مثبتاً بالكتابة . وشئنا كيف أن القرآن نفسه يقرر هذا . فمن المعروف أن محمداً ﷺ وصحبه من حوله قد اعتادوا تلاوة النص المنزل . إذن فمن غير المعقول أن يشير القرآن إلى أمور لا تتفق مع الواقع ، على حين يمكن التحقق منها لدى كتابة النص من صحب النبي ﷺ وهناك أربع سور تشير إلى تسجيل القرآن قبل أن يغادر النبي ﷺ مكة عام ٦٢٢ . وهى سورة عبس (٨٠) الآيات من ١١ إلى ١٦ :
«كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ . فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ . فِي صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ . مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ . بِأَيْدِي سَفَرَةٍ كِرَامٍ بَرَرَةٍ» .

وقد كتب يوسف على في التعليقات على ترجمته للقرآن عام ١٩٣٤ أنه كان يوجد ، ساعة تنزيل هذه السورة ، اثنان وأربعون أو خمس وأربعون سورة أخرى بين أيدي مسلمي مكة (من مجموع كلّى قدره مائة وأربع عشرة سورة) .

سورة البروج ٨٥ الآيات ٢١ و ٢٢ :
«بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ . فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ»
سورة الواقعة ٥٦ الآيات من ٧٧ إلى ٨٠ :
«إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ . فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ . لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ . تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ» .

سورة الفرقان ٢٥ الآية ٥ :

« وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَبَتْهَا فَبِئْسَ تَمَلَّى عَلَيْهِ بَكْرَةً وَأَصِيلًا » .

والمقصود هنا الإشارة إلى اتهامات أعداء النبي ﷺ له بالكذب والادعاء . فقد كانوا يشيعون أن أساطير الأولين كانت تملى عليه وأنه بدوره اكتتبها (الكلمة مثار جدل ويمكن أن تعنى أنه كان يكتب أو يستكتب ولكن ينبغي أن نتذكر أن محمداً ﷺ كان أمياً) . وأياً كان الأمر فالآية تشير إلى هذا التسجيل بالكتابة الذى ينوه به حتى أعداء محمد ﷺ . وهناك سورة نزلت بعد الهجرة تشير مرة أخيرة إلى تلك الصحائف التى كتبت عليها وصايا إلهية .

سورة البينة ٩٨ ، الآيتان ٢ و ٣ :

« رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ » .

هكذا نجبرنا القرآن نفسه بتسجيله فى حياة النبي ﷺ . ومن المعلوم أنه كان حول محمد ﷺ كتبة عديدون ، ومنهم زيد بن ثابت المشهور الذى خلد اسمه .

ويصف الأستاذ حميد الله جيداً فى مقدمة ترجمته للقرآن (١٩٧١) الظروف التى تم فيها تسجيل نص القرآن حتى وفاة النبي ﷺ يقول :

« تجمع المصادر على أن النبي ﷺ كان يدعو واحداً من صحابته المتأدين كلما نزل جزء من القرآن ليمليه ويحدد فى الوقت نفسه مكانة هذا الجزء الجديد فى مجموع ما نزل عليه سلفاً . . . وتحدد الروايات أن النبي ﷺ كان يطلب إلى كاتبه بعد الإملاء أن يقرأ له ما كتب حتى يستطيع أن يصحح ما قد يكون ناقصاً . . . وهناك رواية أخرى مشهورة تقول بأن النبي ﷺ كان يتلو أمام جبريل فى رمضان كل عام القرآن الذى أنزل عليه إلى حينذاك ، وأن جبريل قد استقرأ النبي ﷺ إياه مرتين فى شهر رمضان السابق على وفاته . ومعلوم أيضاً أن المسلمين فى عصر النبي ﷺ كانوا قد اعتادوا السهر فى رمضان يسمعون القرآن كله فى صلاة التراويح . وتضيف مصادر عديدة أن زيد بن ثابت ، كاتب النبي ﷺ كان حاضراً عند آخر تجميع للنص ؛ وهناك مصادر أخرى تتحدث عن كتبة آخرين عديدين » .

وقد استخدمت أشياء متنوعة لإتمام أول تدوين للقرآن : مثل الرق والجلد والألواح الخشبية وعظام لوح البعير وأحجار الحفر الطرية .

ولكن محمداً ﷺ قد أوصى المؤمنين في الوقت ذاته بحفظ القرآن عن ظهر قلب ؛ وذلك ما فعلوا بالنسبة لكل ما يتلى منه عند الصلاة أو بالنسبة لجزء منه . وهكذا ظهر الحافظون الذين كانوا يعرفون كل القرآن حفظاً وينشرونه . ولقد اتضحت القيمة الثمينة لذلك المنهج المزدوج في حفظ النص بالكتابة وبالذاكرة .

وبعد موت النبي ﷺ بقليل (٦٣٢) طلب خليفته أبو بكر ، أول خليفة للمسلمين ، إلى زيد بن ثابت أول كاتب للنبي ﷺ أن يعد نسخة من القرآن ففعل . ثم قام زيد بن ثابت ، اتباعاً لمشورة عمر (ولم يكن خليفة بعد) باستشارة كل ما استطاع أن يجمع من وثائق بالمدينة : من شهادات الحافظين إلى نسخ الكتاب المكتوبة على أشياء مختلفة وفي حوزة بعض الخاصة ، كل ذلك لتلافي أى خطأ ممكن في التسجيل . وهكذا أمكن الحصول على نسخة أمينة للكتاب .

وتقول لنا المصادر إن عمر ، الذى ولى أبا بكر في الخلافة سنة ٦٣٤ ، هو الذى جعل من القرآن مصحفاً واحداً . وقد احتفظ به وأعطاه عند موته إلى ابنته حفصة زوج النبي ﷺ .

ثم كلف ثالث الخلفاء الراشدين ، عثمان ، الذى مارس الخلافة من ٦٤٤ إلى ٦٥٥ ميلادية ، لجنة من الخبراء بعمل المقابلة الكبيرة التى تحمل اسمه . لقد رصدت هذه المقابلة صحة الوثيقة المقامة في عهد أبي بكر والتي كانت في حوزة حفصة حتى ذلك الوقت . وقد استشارت اللجنة مسلمين يعرفون النص عن ظهر قلب . وقد تمت عملية تحقيق صحة النص هذه بمنتهى الدقة . ورئى ضرورة مطابقة الشهادات وذلك لضبط أقل آية تسمح بأى جدل : ومن المعلوم أن بعض آيات القرآن قد تنسخ آيات أخرى تخص الفروض ، وذلك أمر مفهوم تماماً إذا تذكرنا أن رسالة محمد ﷺ تمتد على عشرين عاماً تقريباً . هكذا إذن انتهى إلى نص تتبع السور فيه ، كما يعتقد اليوم ، نفس النظام الذى اتبعه النبي ﷺ في تلاوته الكاملة له أيام شهر رمضان كما رأينا أعلاه .

ورب سائل عن الأسباب التي قادت الخلفاء الثلاثة الأول أبا بكر وعمر وعثمان بشكل خاص إلى القيام بتلك التجمعات والمقابلات . إنها أسباب بسيطة : فقد انتشر الإسلام بسرعة فائقة في العقود الأولى التي تلت وفاة محمد ﷺ . وقد تم هذا الانتشار وسط شعوب كانت تتحدث بلغات غير العربية . وكان لابد من الاحتياطات اللازمة لضمان انتشار النص في نقائه الأصلي . وكان ذلك هو هدف التحقيق الذي قام به عثمان .

وقد أرسل عثمان نسخاً من هذا النص المحقق إلى مراكز الإمبراطورية الإسلامية ؛ وهكذا ، كما يقول الأستاذ حميد الله ، توجد اليوم بطشقند وإستامبول نسخ تنسب إلى عثمان . وإذا نحينا جانباً ما قد يكون من أخطاء النسخ ، فإن أقدم الوثائق المعروفة في أيامنا والتي وجدت في كل العالم الإسلامي تطابق كل منها الأخرى تماماً . كذلك الأمر أيضاً بالنسبة للمخطوطات التي في حوزتنا في أوروبا (توجد بالمكتبة الوطنية بباريس قطع يرجع تاريخها ، حسب تقدير الخبراء ، إلى القرنين الثامن والتاسع الميلاديين أي إلى القرنين الثاني والثالث من الهجرة) . إن هذا الحشد من النصوص القديمة المعروفة متطابق كله فيما عدا بعض النقاط الطفيفة جداً التي لا تغير شيئاً من المعنى العام للنص ، برغم أن السياق قد يقبل أحياناً أكثر من إمكانية للقراءة ، وذلك يرجع إلى أن الكتابة القديمة أبسط من الكتابة الحالية (١)

وقد رتبت السور ، وهي مائة وأربع عشرة سورة ، حسب تناقص طولها ولكن مع بعض الاستثناءات . ولم يتقيد بالترتيب التاريخي للترتيل ، غير أنه معروف في غالب الأحوال ، ثم هناك عدد كبير من الروايات المذكورة عبر أماكن متعددة من النص ، وذلك ما يسبب بعض التكرار ، غير أن هذا التكرار يضيف في أحيان كثيرة تفاصيل إلى رواية مذكورة بشكل غير كامل في مكان آخر . وكل ما يمكن أن تكون له صلة بالعلم الحديث موزع في الكتاب ، ككثير من الموضوعات التي يعالجها القرآن ، دون أي ترتيب واضح .

(١) إن عدم وجود نقاط الإعجام كان يسمح مثلاً بقراءة فعل متعد كما لو كان مبنياً للمجهول وفي بعض الحالات بقراءة المذكور مؤنثاً . ولكن في غالب الأحيان ، لم يؤد هذا إلى أية نتائج هامة فالسياق العام يثبت المعنى في عديد من الحالات .

خلق السماوات والأرض

نقاط الاختلاف والتجانس مع رواية التوراة (١)

يختلف القرآن عن العهد القديم من حيث إنه لا يقدم رواية كاملة عن الخلق . فبدلاً من الرواية الواحدة المستمرة نجد في أماكن متعددة من القرآن فقرات تذكر بعض جوانب رواية الخلق . وهي تشتمل على كثير أو قليل من التفاصيل حول أحداث الخلق . ولكي تكون هناك فكرة واضحة عن الطريقة التي سيقت بها هذه الأحداث ، لابد من تجميع الفقرات المتناثرة في عدد هام من السور .

خاصة

وليس تناثر روايات متعددة تختص بموضوع واحد خاص بروايات الخلق في القرآن . فالقرآن يعالج بهذا الشكل عديداً من الموضوعات الهامة ، أكان المقصود ظاهرات دنيوية أو سماوية أو مسائل خاصة بالإنسان تهم رجل العلم . وسيجد القارئ في الصفحات التالية مجموعات الآيات الخاصة بكل موضوع من هذه الموضوعات .

يدعى كثير من المؤلفين الأوربيين أن رواية القرآن عن الخلق قريبة إلى حد كبير من رواية التوراة وينشرون لتقديم الروايتين بالتوازي . إنى أعتقد أن هذا مفهوم خاطئ فهناك اختلافات جلية . ففيما يتعلق بمسائل ليست ثانوية مطلقاً من وجهة النظر العلمية نكتشف في القرآن دعاوى لا يجدى البحث عن معادل لها في التوراة . كما أن التوراة ، من ناحية أخرى ، تحتوي على معالجات تفصيلية لا معادل لها في القرآن .

إن التجانسات الظاهرية بين النصين معروفة جداً ، فبين هذه التجانسات نجد في الوهلة الأولى أن ترقيم مراحل الخلق المتعاقبة هو نفسه في النصين ؛ فأيام الخلق الستة في التوراة تعادل الأيام الستة في القرآن . ولكن المشكلة ، في الواقع ، أكثر تشابكاً وتستحق وقفة عندها

(١) رواية التوراة المقصودة هنا هي الرواية المسماة بالكهنوتية التي تحدثنا عنها في الجزء الأول من هذا الكتاب ، أما الرواية المسماة باليهودية فهي شديدة الإيجاز في نص التوراة الحال بحيث إنها لا تستحق الاعتبار في هذا المقام .

مراحل الخلق الستة

تذكر رواية التوراة ، ودون أى غموض ، تمام الخلق فى ستة أيام يتبعها يوم الراحة ، يوم السبت ، وذلك بالتجانس مع أيام الأسبوع . ولقد رأينا أن هذه الطريقة فى السرد التى استخدمها كهنة القرن السادس قبل الميلاد تستجيب لنيات الحوض على ممارسة سبت الراحة : فعلى كل يهودى أن يستريح يوم السبت ^(١) كما فعل الرب بعد أن عمل طيلة أيام الأسبوع الستة .

إن كلمة «يوم» كما يفهم من التوراة تعرف المسافة الزمنية بين إشراقين متوالين للشمس أو غرويين متوالين وذلك بالنسبة لسكان الأرض . إن اليوم ، وقد تحدد بهذا المعنى ، يرتبط وظيفياً بدوران الأرض حول نفسها . وواضح تماماً أنه من المستحيل منطقياً أن نتحدث عن «الأيام» ، بهذا المعنى الذى تحدد ، على حين أن العملية المركبة التى ستؤدى إلى ظهورها ، أى وجود الأرض ودورانها حول الشمس ، لم تكن قد أنشئت بعد عند أولى مراحل الخلق وذلك بحسب رواية التوراة . لقد أشرنا إلى هذه الاستحالة فى الجزء الأول من هذا الكتاب .

أما إذا رجعنا إلى نصوص غالبية ترجحات القرآن فإننا نقرأ فيها - بالتجانس مع ما تعلمنا التوراة به - أن القرآن يقول هو أيضاً بامتداد عملية الخلق على مدة ستة أيام . ولا يمكن بالطبع أن نعتب على المترجمين أنهم قد ترجموا كلمة «يوم» بالكلمة المعادلة لأكثر المعانى شيوعاً للكلمة العربية . وهكذا تعبر عنها الترجحات عادة ما دمنا نقرأ فى سورة الأعراف ٧ الآية ٥٤ : «إِنَّ رَبَّكُمْ اللهُ الَّذِى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ» . وقليلة حقاً ترجحات القرآن أو التعليقات التى تنبه إلى أن كلمة أيام ، فى الواقع ، يجب أن تفهم على أنها تعنى «مراحل» . بل لقد ادعى البعض القول بأنه إذا كانت نصوص القرآن الخاصة بالخلق قد قسمت مراحل الخلق فى «أيام» فقد كان ذلك يهدف عن قصد

(١) أنت كلمة «سبت» من فعل فى العبرية يعنى الارتياح .

إلى استثناء ما كان الكل ، من يهود ومسيحيين في فجر الإسلام ، يعتقد به وذلك تجنباً لمجاهة اعتقاد منتشر .

الواقع ، ودون أى رفض مطلق لهذه الطريقة فى الرؤية ، ألا يمكن أن نرى المشكلة عن قرب أكثر ، وأن نفحص المعانى الممكنة فى القرآن نفسه وفى لغة العصر عامة لتلك الكلمة التى يستمر عدد من المعلقين فى ترجمتها ب «يوم» (الجمع أيام) .

إن الكلمة مفردة تنحو إلى الدلالة على النهار أكثر منها للدلالة على فترة زمنية بين غروب الشمس وغروبها فى اليوم التالى . أما إذا جمعت فلا تعنى فقط أيام أى وحدات تتكون كل منها من أربع وعشرين ساعة ، بل تعنى أيضاً دهنأ طويلاً أو فترة من الزمن غير محدودة وإن طالت . ومن ناحية أخرى فعنى «فترة زمنية» الذى يمكن للكلمة أن تدل عليه موجود أيضاً فى القرآن . فى سورة السجدة ٣٢ الآية ٥ نقرأ ما يلى :

«فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ» .

ومما هو جدير بالملاحظة أن الآية السابقة على الآية ٥ تذكر بالتحديد الخلق فى ستة «أيام» .

سورة المعارج ٧٠ الآية ٤ :

«... فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ» .

وكون أن كلمة يوم كان يمكن أن تدل على فترة زمنية تختلف تماماً عن تلك التى نعطيها لمعنى «اليوم» قد بهر كثيراً من المفسرين القدامى الذين كانوا لا يملكون بالطبع أى معارف من تلك التى نملكها اليوم عن مدة مراحل تكون الكون . فهذا الشكل فى القرن السادس عشر الميلادى ، ظن أبو السعود ، الذى لم يكن يملك معرفة عن اليوم كما يحدده علم الفلك بالاستناد إلى دورة الأرض ، أن من الواجب تصور تقسيم «مراحل» ليس إلى أيام بالمعنى الذى نفهم عادة بل إلى «نوبات» .

وهناك مفسرون محدثون قد أخذوا بهذا التفسير . فيوسف على (١٩٣٤) فى تفسيره لكل آية تعالج مراحل الخلق يصر على ضرورة اعتبار أن الكلمات التى تفسر فى سياق آخر بمعنى أيام تفسر هنا فى الواقع بمعنى «فترات طويلة» أو «عصور» .

فن حقا إذن أن نقبل ، فيما يتعلق بخلق العالم ، يقول القرآن ضمناً بفترات زمنية طويلة رقمها بالعدد ٦ . ولا شك أن العلم الحديث لم يسمح للناس بتقرير أن عدد المراحل المختلفة للعمليات المعقدة التي أدت إلى تشكل العالم هوستة مراحل ، ولكنه قد أثبت بشكل قاطع أنها فترات زمنية طويلة جداً ، تتضاءل إلى جانبها الأيام كما نفهمها وتصبح شيئاً تافهاً .

إن واحدة من أطول فقرات القرآن التي تتناول الخلق تذكر ذلك ، واضعة جنباً إلى جنب رواية خاصة بأحداث دنيوية وأخرى سماوية . إنها الآيات من ٩ إلى ١٢ في سورة فصلت ٤١ .

(يقول الله للنبي) :

« قُلْ أَنْتُمْ لَكُمْ كُفْرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ . وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلنَّاسِ لِئَيْسَارِهَا . ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ . فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ . »

هذه الآيات الأربعة من سورة فصلت تقدم جوانب متعددة سنعود إليها : نغنى الحالة الغازية الأولية للمادة السماوية والتعريف الرمزي للسماوات بالعدد ٧ ، وسنرى معنى الرقم . ورمزى أيضاً الحوار بين الله من جانب والسماء والأرض البدائيتين من ناحية أخرى ؛ المقصود هنا هو التعبير عن خضوع السماوات والأرض للأوامر الإلهية بعد تشكلها .

لقد رأى بعض النقاد في هذه الفقرة تناقضاً مع التصريح القائل بفترات الخلق الستة . ذلك أنه إذا جمعت فترتا تشكيل الأرض والفترات الأربع الخاصة بتوزيع أسباب الرزق لسكانها وفترتا تشكيل السماوات انتهى إلى ثمانى فترات وهذا يناقض الفترات الست المعروفة أعلاه .

الواقع أن هذا النص الذى يدعو الإنسان لتأمل القدرة الإلهية ، ابتداء من الأرض وحتى يكمل تأمله الخاص بالسماوات ، يقدم جزأين معطوفين بكلمة « ثم » التى تعنى « زيادة

على ذلك» وإن عنت أيضاً «من بعد» أو «ما يلي» كما قد تعنى «فضلاً. عن ذلك». الكلمة قد تتضمن إذن معنى ترتيب ينطبق على سلسلة متوالية من الأحداث أو على ترتيب فى تأمل الإنسان فى الأحداث المشار إليها هنا . وقد يكون المقصود أيضاً مجرد الإشارة إلى أحداث مرتبة جنباً إلى جنب دون نية إدخال معنى التوالى على هذه الأحداث . وأياً كان الأمر فتستطيع فترات خلق السماء أن تكون مصاحبة تماماً لفترتى خلق الأرض . وسندرس فيما بعد كيف يذكر القرآن العملية البدائية لتشكيل الكون ، وسنرى كيف أن هذه العملية تنطبق معاً على السماوات والأرض بالاتفاق مع المفاهيم الحديثة . عندئذ يمكن إدراك الشرعية الكاملة لهذه الطريقة فى تصور معية الأحداث المذكورة هنا . ولا يبدو أن هناك تعارضاً بين الفقرة المذكورة هنا والمفهوم التابع من نصوص أخرى للقرآن تخص تشكل الكون فى ست مراحل أو فترات .

القرآن لا يحدد ترتيباً فى خلق السماوات والأرض

فى الفقرتين المذكورتين فى القرآن تشير آية فى إحداهما إلى خلق السماوات والأرض (سورة الأعراف (٧) - الآية ٥٤) والأخرى إلى خلق الأرض والسماوات (سورة فصلت ٤١ الآيات من ٩ إلى ١٢) . لا يبدو إذن أن القرآن يحدد ترتيباً فى خلق السماوات والأرض .

هناك عدد صغير من الآيات تشير إلى الأرض أولاً ، كما هو الحال فى سورة البقرة ، الآية ٢٩ ، وسورة طه (٢٠) الآية ٤ التى تشير إلى «مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَاوَاتِ» وعلى العكس من ذلك يوجد عدد أكبر من الآيات يشار فيها إلى السماوات قبل الأرض (سورة الأعراف ٧- الآية ٥٤ وسورة يونس ١٠ الآية ٣ وسورة هود ١١ الآية ٧ ، سورة الفرقان ٢٥ الآية ٥٩ ، سورة السجدة ٣٢ الآية ٤ وسورة ق ٥٠ الآية ٣٨ ، سورة الحديد ٥٧

الآية ٤ ، سورة النازعات ٧٩ الآيات من ٢٧ إلى ٣٣ ، سورة الشمس ٩١ الآيات من ٥ إلى (١٠) .

الحقيقة باستثناء سورة النازعات ٧٩ ، ليس في القرآن أى فقرة تحدد بشكل قاطع أى ترتيب : فحرف العطف «و» هو الذى يربط طرفى الجملة ، أو كلمة «ثم» التى رأيناها فى الفقرة المذكورة أعلاه والتى قد تشير إلى التوالى أو إلى مجرد وضع عنصر بجانب آخر . وقد بدا لى أن هناك فقرة واحدة فى القرآن تقرّر بشكل واضح وجود ترتيب فى أحداث

الخلق ونعنى بذلك الآيات من ٢٧ إلى ٣٣ من سورة النازعات ٧٩ :

«الَّتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءَ بَنَاهَا . رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّاهَا . وَأَغَطَّسَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضَحَاهَا . وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا . أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا . وَالْجِبَالَ أَرْسَاهَا مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ» .

إن وصف نعم الله الدنيوية على الناس ذلك الذى يعبر عنه القرآن ، فى لغة تناسب مزارعاً أو بدوياً من شبه الجزيرة العربية ، مسبوق بدعوة للتأمل فى خلق السماء . ولكن المرحلة التى مد فيها الله الأرض وأخصبها تأتى بالتحديد زمنياً بعد إنجاز عملية توالى الليل والنهار . المذكور هنا إذن هو مجموعتان من الظاهرات جزء منها أرضى والآخر سماوى ، وقد حدث كلاهما فى اتصال مع الآخر . وبالتالي فذكر هاتين المجموعتين من الظاهرات يعنى أن الأرض كانت بالضرورة موجودة قبل أن تمدّ ، وعليه فقد كانت موجودة حين بنى الله السماوات . وينتج من هذا فكرة المصاحبة الزمنية لنموكل من السماوات والأرض بشكل تتداخل فيها الظاهرتان . وبناء عليه فلا يجب أن نرى أى دلالة خاصة فى إشارة النص القرآنى إلى خلق الأرض قبل السماوات أو خلق السماوات قبل الأرض : فواضع الكلمات لا تيين وجود ترتيب تحقق الخلق فى إطاره ، إلا أن تكون تفصيلات أخرى معطاة .

عملية تشكل الكون الأساسية وانتهائها إلى تكوين العوالم

يقدم القرآن فى آيتين خلاصة مركبة ومختصرة للظاهرات التى كونت العملية الأساسية لتشكيل الكون .

سورة الأنبياء ٢١ الآتية ٣٠

«أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ» .

سُورَةُ فَصَّلَتْ ٤١ آيَةَ ١١ وفيها يدعو الله إلى التأمل في خلق الأرض ثم يأمر النبي بأن

يقول :

«ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ . . .»

ويتبع ذلك الوصايا بالطاعة التي أشير إليها أعلاه .

وسنعود فيما بعد إلى الأصل المائى للحياة وسندرس ذلك مع مشاكل بيولوجية أخرى

مذكورة في القرآن . أما الآن فيجب الالتفات إلى ما يلي :

(١) الدعوى بوجود كتلة غازية ذات جزئيات . فكذلك يجب تفسير

كلمة «دخان» . إذ يتكون الدخان عموماً من قوام غازى حيث تعلق به بشكل أكثر أو أقل ثبوتاً جزئيات دقيقة قد تنتمى إلى حالات المواد الصلبة أو حتى السائلة مع درجة في الحرارة قد تقل أو تكثر .

(ب) الإشارة إلى عملية الفتق للكتلة الفريدة الأولى التي كانت عناصرها في البداية

ملتحمة (يقول القرآن الرتق) . ولنحدد جيداً أن «فتق» هو فعل القطع أو فك اللحم أو الفصل ، وأن «رتق» فعل اللحم ووصل العناصر بهدف تكوين كل .

هذا المفهوم في تفصيل الكل إلى أجزاء يتحدد بشكل دقيق في فقرات أخرى من

القرآن ، وذلك بذكر عوالم متعددة . إن الآية الأولى من أول سورة في القرآن بعد

فاتحة «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» هي «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» .

ويتكرر تعبير «العالمين» عشرات من المرات في القرآن . وكذلك السماوات فهي تذكر

باعتبارها متعددة وليس ذلك فقط في صيغة الجمع بل تذكر أيضاً مع ترقيم رمزي وذلك

بالاستعانة بالعدد ٧» .

الرقم ٧ مستخدم ٢٤ مرة في كل القرآن لتعدادات مختلفة ، وكثيراً ما يعنى التعداد دون

أن نعرف بشكل محدد سبب هذا الاستخدام بذلك المعنى . إن الرقم ٧ يبدو عند اليونان

والرومان وكان له نفس معنى التعدد غير المحدد . وفي القرآن يعود الرقم ٧ على السماوات بمعناها الصنف سبع مرات . كما يشير الرقم مرة واحدة بشكل ضمنى إلى السموات . كما يشير مرة واحدة إلى طرق السماء السبعة .

سورة البقرة ٢- الآية ٢٩ :

« هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ » .

سورة المؤمنون ٢٣- الآية ١٧ :

« وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ . »

سورة الملك ٦٧- الآية ٣ :

« الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَافُوتٍ » . . .

سورة نوح ٧١- الآيتان ١٥ و ١٦ :

« أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا . وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسَ

سِرَاجًا » (١) .

سورة النبا ٧٨- الآيتان ١٢ و ١٣ :

« وَبَيْنَنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا . وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَاجًا » .

السراج الوهاج هنا هو الشمس .

بالنسبة لكل هذه الآيات يجمع مفسرو القرآن على أن الرقم «٧» يشير إلى تعدد دون

تحديد آخر (٢) .

السماوات إذن متعددة وكذلك الكواكب المشابهة للأرض . وليس أقل ما يشير دهشة قارئ القرآن في العصر الحديث أن يجد في نص من هذا العصر تصريحاً بإمكان وجود كواكب أخرى تشبه الأرض في الكون ، وهذا ما لم يتحقق منه الناس بعد في عصرنا .

(١) يلاحظ إن القمر والشمس مذكوران دائماً في التوراة على أنها منيران . أما القرآن فيشير إليهما دائماً بشكل مختلف إذ يصف الأول « بالنور » على حين يقارن الثانية في الآية بالسراج الذى ينتج الضوء . وسنرى فيما بعد تطبيقاً لصفات أخرى على الشمس .

(٢) إلى جانب القرآن وفي نصوص عصر محمد ﷺ أوفى نصوص القرون الأولى التالية التي أوردت أحاديث محمد ﷺ نجد أن الرقم «٧» كثيراً ما يستخدم لمجرد الدلالة على التعدد .

تقول الآية ١٢ من سورة الطلاق ٦٥ :

« اللهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ . يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا . »

وبما أن الرقم «٧» يشير إلى تعدد غير محدود ، فيمكن استنتاج أن النص القرآني يشير بوضوح إلى أنه لا يوجد إلا الأرض فقط ، أرض البشر ، بل هناك في الكون كواكب أخرى تشبه الأرض .

سبب آخر لإثارة دهشة قارئ القرآن في القرن العشرين : تلك الآيات التي تشير إلى

ثلاث مجموعات من المخلوقات وهي

- تلك التي توجد في السماء .
- تلك التي توجد على الأرض .
- تلك التي توجد بين السماوات والأرض .

وإليكم بعض هذه الآيات

سورة طه ٢٠- الآية ٦ :

«لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى .»

سورة الفرقان ٢٥- الآية ٥٩ :

«الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ»

سورة ق ٥٠ الآية ٣٨ :

«وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُجُوبٍ»^(١)

إن الإشارة في القرآن إلى «ما بين السماوات والأرض» موجودة في الآيات التالية :

سورة الأنبياء ٢١- الآية ١٦ ، سورة الدخان ٤٤- الآيات ٧ و ٣٨ ، سورة النبا ٧٨-

الآية ٣٧ ، سورة الحجر ١٥ الآية ٨٥ ، سورة الأحقاف ٤٦- الآية ٣ ، سورة الزخرف

٤٣ الآية ٨٥ .

(١) تبدو هذه المقولة التي تصرح بأن الخلق لم يتبع الله مطلقاً ، تبدو كأنها رد واضح على فقرة رواية التوراة التي ذكرناها في بداية هذا الكتاب ، والتي تقول بأن الله قد استراح في اليوم السابع بعد العمل الذي أنجز في الأيام التي سبقت .

بديهى قد يبدو هذا الخلق خارج السموات وخارج الأرض والذي أشير إليه مرات عدة ، قد يبدو قليل التصور . ولكن ، لكى تفهم معانى تلك الآيات يجب الاستعانة بأحدث الملاحظات البشرية حول وجود مادة كونية «خارج المجرات» (Extra-galactique) كما يجب ، لنفس هذا السبب ، أن نتناول من جديد المعارف التى أثبتتها العلم المعاصر حول تشكل الكون - منتقلين فى ذلك من الأيسر إلى الأعقد - وسيكون هذا موضوع الفقرة التالية .

ولكن ، قبل أن ننتقل إلى هذه التأملات العلمية الصرف ، يحسن أن نلخص النقاط الأساسية التى يعلمنا بها القرآن فيما يتعلق بالخلق . بالاستناد إلى ما سبق فهذه النقاط هى :

- ١ - وجود ست مراحل للخلق عموماً .
- ٢ - تداخل مراحل خلق السموات مع مراحل خلق الأرض .
- ٣ - خلق الكون ابتداءً من كومة أولية فريدة كانت تشكل كتلة متماسكة تفصلت بعد ذلك .

- ٤ - تعدد السموات وتعدد الكواكب التى تشبه الأرض .
- ٥ - وجود خلقٍ وسيطٍ «بين السموات والأرض» .

بعض معطيات العلم الحديث عن تكوين الكون

النظام الشمسى

تكوّن الأرض والكواكب التى تدور حول الشمس عالماً منظماً تبدو أبعاده متناهية فى الكبر بالنسبة لمقياسنا الإنسانى . إن الأرض ، على سبيل المثال ، تبعد عن الشمس بمقدار ١٥٠,٠٠٠,٠٠٠ كم تقريباً . تلك مسافة شاسعة بالنسبة إلى الكائن الإنسانى ، ولكنها تصغر جداً إذا قورنت بمتوسط المسافة التى تفصل عن الشمس أكثر الكواكب بعداً عنها فى المجموعة الشمسية أى كوكب «بلوتون» . وتقدر هذه المسافة بما يساوى المسافة بين الأرض

والشمس أربعين مرة تقريباً ، أى ما يساوى ٦ مليارات كم بالتقريب . إن ضعف هذه المسافة ، أى ما يقارب ١٢ مليار كم ، يمثل أكبر مسافة فى النظام الشمسى . ويلزم الضوء الشمس ست ساعات تقريباً لكى يصل إلى كوكب بلوتون برغم أن الضوء يقطع هذه الرحلة بسرعة زهية قدرها ٣٠٠,٠٠٠ كم / ثانية . أما النجوم الكائنة على حدود العالم السماوى المعروف فتلزمها مليارات من السنوات ، حتى يصل ضوءها إلينا .

المجرات

إن الشمس ، التى تعد الأرض أحد كواكبها التابعة مثلما تتبعها الكواكب الأخرى المحيطة بها ، ليست هى نفسها إلا عنصراً ضئيلاً من بين حوالى مائة مليار من النجوم تكون مجموعة تسمى بالمجرة . وفى أمسية من أمسيات الصيف الجميلة نستطيع أن نرى الفضاء مرصعاً بهذه النجوم التى تكون ما يسمى بمجرة اللبن . هذه المجموعة من النجوم تمثل أبعاداً عظيمة . إن الضوء يقطع كل المجموعة الشمسية فى وحدات تقريبية من الساعات فى حين يتطلب زمناً قد يصل إلى ٩٠,٠٠٠ سنة حتى يصل بين أقصى طرفى مجموعة النجوم الأكثر تكاثفاً التى تكون مجرتنا .

والمجرة هذه ، برغم اتساعها العجيب ، ليست إلا عنصراً صغيراً من السماء . إذ توجد خارج مجرتنا تكتلات ضخمة من النجوم ماثلة لمجرة اللبن . ولقد اكتشفت هذه التكتلات منذ أكثر من خمسين عاماً تقريباً ، أى عندما استطاع الاستكشاف الفلكى أن ينتفع بأجهزة بصرية تساوى فى كمالها تلك التى سمحت بإنجاز تلسكوب جبل ويلسون بالولايات المتحدة . وبهذه الطريقة أمكن تمييز تكتلات من المجرات كبيرة العدد بشكل عجيب كما أمكن تمييز مجرات منعزلة تقع على مسافات هى من البعد بحيث استلزم ذلك خلق وحدة خاصة تتكون من سنوات ضوئية ، وتسمى هذه الوحدة «فرسخ نجمى» Parsec وتتكون من المسافة التى يقطعها الضوء فى ٣,٢٦ سنة بسرعة ٣٠٠,٠٠٠ كم / ثانية .

تكوين وتطور المجرات والنجوم والنظم الكوكبية :

ماذا كان يوجد في هذا الفضاء شاسع الاتساع الذي تحتله المجرات الآن . . . ؟
لا يستطيع العلم الحديث الإجابة عن هذا السؤال إلا ابتداء من فترة ما في تطور الكون
ولا يستطيع حساب المدة التي تفصلنا عنها .

وبالنسبة للأزمنة السحيقة التي يستطيع العلم الحديث أن يقول رأيه فيها ، فإن له كل
الأسباب التي تدفعه لاعتبار أن الكون قد تشكل من كتلة غازية تتكون رئيساً من غاز
الهيدروجين وثنائياً من غاز الهليوم بطيء الدورة . وقد انقسم هذا السديم بعد ذلك إلى
أجزاء متعددة ذات أبعاد وكتل هي من الضخامة ، بحيث يقدرها علماء الفلك بما يزيد على
الكتلة الحالية للشمس بمقدار يتراوح من مليار إلى ١٠٠ مليار مرة تقريباً . (تقدر الكتلة
الحالية للشمس بما يزيد على كتلة الأرض بـ ٣٠٠,٠٠٠ مرة) . وتعطى هذه الأرقام صورة
لضخامة جزئيات هذه الكتلة الغازية الأولية التي ستولد منها المجرات .

ويجيء بعد ذلك تفتت آخر يكون النجوم . وعندئذ تظهر عملية التكثيف التي يدخل فيها
تأثير كل من قوى التجاذب (فهذه الأجرام تتحرك كما تزايد دورتها سرعة) والضغط
والحقول المغناطيسية والإشاعات . وتصبح النجوم براقاً بانكماشها وتحويل قوى التجاذب
فيها إلى طاقة حرارية . وتدخل بعد ذلك ردود الأفعال الحرارية - النووية
Thermo-nucléaires ، وبالامتزاج تتكون ذرات ثقيلة من الذرات الخفيفة ، وبهذا الشكل
يتحول الهيدروجين إلى هليوم ثم إلى كربون ثم إلى أكسجين ثم في النهاية إلى الفلزات
واللافلزات . هكذا حياة النجوم ، ويصنف علم الفلك الحديث النجوم بحسب مرحلة
التطور . والنجوم تموت أيضاً : فقد لوحظ في آخر مرحلة تطور بعض النجوم انفجار إلى
الداخل Implosion تتحول النجوم بعده بالفعل إلى « جثث » .

إن الكواكب ، والأرض على وجه خاص ، قد أتت أيضاً من عملية انفصال بدأت
من المركب الأصلي أي السديم الأولى . لقد بطل الجدال منذ ربع قرن في المعطية التي تقول
بأن الشمس قد تكثفت في قلب السديم الفريد ، وبأن الكواكب قد فعلت نفس الشيء

داخل الأسطوانة السديمية التي كانت تحيط بها . وهناك ملاحظة ذات أهمية رئيسة بالنسبة لموضوع دراستنا هنا : نغني أن تكون العناصر السماوية مثل الشمس وتكون العنصر الأرضي لم يترادفا . هناك إذن تواز في التطور مع وحدانية في الأصل .

هنا يعطينا العلم معلومات عن العصر الذي وقعت فيه الأحداث التي ذكرناها . فإذا كنا نقدر بحوالى ١٠ مليارات من السنوات قدم مجرتنا فإن تكون النظام الشمسي ، بهذا الفرض ، قد وقع بعد ذلك بأكثر قليلاً من ٥ مليارات سنة . إن دراسة الإشعاع الذاتي الطبيعي تسمح بتاريخ عمر الأرض ولحظة تكون الشمس بـ ٥ ، ٤ مليارات سنة بتحديد تقريبي يقل عن ١٠٠ مليون عام حسب تقدير بعض العلماء ويشير هذا التعمين الإعجاب ، فإذا كانت المائة مليون من الأعوام تمثل زمناً طويلاً جداً فنسبة الخطأ الأقصى إلى الزمن الكلي هي $\frac{1}{40}$ ، أي ٢,٢٪ .

هكذا وصل إذن علماء الفلك إلى درجة عالية من المعرفة عن التطور العام لتكون النظام الشمسي ، ويمكن تلخيصه كما يلي : تكثف وانكماش مادة غازية في حالة دوران ، انفصال إلى أجزاء وضع الشمس والكواكب ، ومنها الأرض^(١) ، في أماكنها . إن معطيات العلم عن السديم الأولى وطريقة انقسامه إلى كمية لا حصر لها من نجوم مجتمعة في مجرات لا يسمح بأقل شك في شرعية المفهوم القائل بتعدد العوالم . لكن هذه المعلومات لا تأتي بأى نوع من أنواع اليقين بأنه قد يوجد في الكون ما قد يشبه الأرض من قريب أو بعيد .

مفهوم تعدد العوالم

ومع ذلك فيرى علماء الفلك أن وجود كواكب تشبه الأرض أمر شديد الاحتمال . ذلك بالرغم من أنه لم يعد أحد يفكر بشكل معقول في إمكانية وجود ظروف عامة مشابهة لظروف الأرض على كوكب آخر داخل إطار المجموعة الشمسية . وإذا كان علينا أن نبحث عن تلك الظروف فيجب أن نبحث عنها خارج النظام الشمسي . فهناك من يعتبر أن وجود

(١) فيما يتعلق بالقمر فيعرف بمقولة انفصاله التدريجي عن الأرض إثر تباطؤ دورانه .

هذه الظروف خارج هذا النظام ممكن للأسباب التالية :

يرى البعض أن النصف المائة مليار نجم من مجرتنا لابد أن يكون لها ، مثل الشمس ، نظامها الكوكبي . والحقيقة أن هذه الخمسين ملياراً من النجوم دورتها البطيئة ، مثل الشمس ، وتلك خاصية تدعو إلى الاعتقاد بوجود كواكب تابعة في فلکها . إن البعد عن هذه النجوم هو من الكبر بحيث إنه لا يمكن ملاحظة هذه الكواكب التابعة التي يفترض وجودها وإن كان احتمال وجودها شديداً بالنظر إلى بعض صفات مدارٍ يَتَمَيَّزُ بها أيُّ نجم : إذ يدل التموج الخفيف في خط مدار النجم على وجود تابع كوكبي مرافق . ولهذا السبب يعتقد بأن لنجمة بارناردBarnard رفيق كوكبي واحد ، على الأقل تفوق كتلته كتلة المشتري ، بل ربما كان لها تابعان . يقول ب . جيران P. Guerin . « كما هو واضح فالنظم الكوكبية منتشرة في الكون بكثرة شديدة . وليس النظام الشمسي والأرض فريدين . . . » . ويستتبع ذلك « أن الحياة ، مثل الكواكب التي تأويها ، منتشرة في كل الكون ، في كل مكان وجدت فيه الظروف الفيزيائية - الكيميائية اللازمة لفتحها وتطورها . »

المادة الكونية المنتشرة بين النجوم

إن عملية تشكل الكون الأساسية من تكاثف للسديم الأولى ثم من انفصاله إلى أجزاء كوّنت في الأصل كتلا مجرية . بدورها تجزأت هذه الأخيرة إلى نجوم صنعت منتجات ثانوية هي الكواكب . وقد تركت هذه الانفصالات المتعاقبة بين مجموعات العناصر الرئيسة ما يمكن تسميته بالبواقي . وهذه البواقي تسمى علمياً بالمادة الكونية المنتشرة بين النجوم . وقد وصفت هذه المادة بأشكال مختلفة : فرة توصف على أنها سُدمٌ براقّة تشر ضوءاً استقبلته من نجوم أخرى وقد تتكون من « غبار » أو « أدخنة » على حسب تعبير علماء الفلك ، ومرة أخرى توصف على أنها سُدمٌ مظلمة ذات كثافة شديدة الضعف ، أو على أنها مادة كونية منتشرة بين النجوم تتميز بأنها شديدة الخفاء وبأنها تعوق المقاييس الفوتومترية

في علم الفلك . إن وجود جسور من تلك المادة بين المجرات لا يشوبه أى شك . وبرغم ندرة هذه الغازات وبسبب الفضاء الهائل الذى تحتله - إذ أن الفضاء الذى يفصل بين المجرات متناهى فى البعد - فإنها تستطيع أن تعادل كتلة قد تفوق مجموع كتل المجرات ، حتى وإن كانت هذه الغازات قليلة الكثافة . ويعلق ا . بواشو A.Boichot على وجود هذه الكتل المنتشرة بين المجرات أهمية أولى فقد يكون من شأنها أن «تعدل إلى حد بعيد الأفكار الخاصة بتطور الكون .»

على ضوء هذه المعطيات العلمية الحديثة يجب الآن أن نعود إلى الأفكار الأساسية المستخرجة من القرآن والخاصة بخلق الكون .

مقابلة مع المعطيات القرآنية عن الخلق

ولنفحص الآن النقاط الجوهرية الخمس التى يعين القرآن عليها معلومات دقيقة خاصة بالخلق .

١ - لقد تغطى المراحل الست لخلق السماوات والأرض، فى قول القرآن، تكوين الأجرام السماوية وتكوين الأرض والتطور الذى لحق بهذه الأخيرة بما جعلها بأقواتها قابلة لسكنى الإنسان . لقد وقعت الأحداث الخاصة بالأرض ، فى رواية القرآن ، على أربع مراحل . ترى أيجب أن نرى فى هذه المراحل معادلا للعصور الجيولوجية التى يصفها العلم الحديث والتى ظهر الإنسان فى الرابع منها كما نعلم . . ؟ ليس هذا إلا مجرد فرض . والله أعلم . ولكن ينبغى ملاحظة أن تكوين الأجرام السماوية والأرض قد تطلب مرحلتين كما تشرح ذلك الآيات من ٩ إلى ١٢ من سورة فصلت ٤١ (انظر ص ١٥٨) . ويعرفنا العلم بأننا إذا أخذنا كمثال (وهو المثال الوحيد الممكن اعتبار) تكوين الشمس ونتاجها الثانوى أى الأرض نجد أن العملية قد تمت من خلال تكاثف السديم الأولى وانفصالها . وذلك بالتحديد ما يعبر عنه القرآن بشكل صريح عندما يشير إلى العملية التى أنتجت ابتداء من «الدخان» السماوى «رتقاً ثم فتقاً» . إننا نسجل هنا التطابق الكامل بين

المعطية القرآنية والمعطية العلمانية .

٢- أوضح العلم تشابك حدثى تكوين نجم (مثل الشمس) وتابعه أو واحد من توابعه (مثل الأرض) . ألا يتضح هذا التشابك فى النص القرآنى مثلما رأينا . ؟

٣- إن المطابقة واضحة بين مفهوم السديم الأولى فى العلم الحديث والدخان على حسب القرآن للدلالة على الحالة الغازية الغالبة للمادة التى كونت الكون فى هذه المرحلة الأولى .

٤- إن تعدد السماوات ، الذى عبر عنه القرآن بالرقم الرمزى «٧» والذى رأينا دلالاته ، يتلقى من العلم الحديث تأكيداً له ، وذلك بفضل ملاحظات علماء الفلك عن نظم المجرات وعددها العظيم . وعلى العكس فإن تعدد الكواكب التى تشبه أرضنا - على الأقل فى بعض الجوانب - هو مفهوم مستخلص من النص القرآنى ولكن لم يثبت العلم وجوده حتى الآن ومع ذلك فىرى المتخصصون أن هذا مفهوم معقول تماماً .

٥- يمكن التقريب بين وجود الخلق الوسط بين «السماوات» و«الأرض» المعبر عنه فى القرآن وبين اكتشاف جسور المادة توجد خارج النظم الفلكية المنظمة .

بناء على ذلك : فإذا كانت المسائل التى تطرحها رواية القرآن لم تتلق تماماً حتى يومنا توكيداً من المعطيات العلمية فإنه لا يوجد على أى حال أقل تعارضاً بين المعطيات القرآنية الخاصة بالخلق وبين المعارف الحديثة عن تكوين الكون . ذلك أمر يستحق الالتفات إليه فيما يخص القرآن على حين قد ظهر بجلاء أن نص العهد القديم الذى نملك اليوم قد أعطى عن هذه الأحداث معلومات غير مقبولة من وجهة النظر العلمية . وكيف لا ندهش لذلك خاصة إذا علمنا أن النص الأكثر تفصيلاً عن رواية الخلق فى التوراة (١) قد كتبت بأقلام كهنة عصر النفى إلى بابل ، وقد كان لهؤلاء الكهنة الأهداف التشريعية *Légalistes* التى حددناها أعلاه فاصطنعوا لتلك الأهداف رواية تتفق ونظراتهم اللاهوتية . إن وجود هذا الاختلاف بين رواية التوراة والمعطيات القرآنية عن الخلق جدير بالتنويه أمام

(١) يجب نص الكهنة هذا السطور القليلة من الرواية الأخرى المسماة باليهودية فهى من الإيجاز والغموض بما لا يسمح لعقل

علمى أن يأخذها فى اعتباره .

الانتهايات - وكلها عفوية - التي لم توفر على محمد ﷺ منذ بدايات الإسلام والتي تقول بأن محمداً ﷺ قد نقل روايات التوراة . فيما يتعلق بموضوع الخلق فإن الانتهايات لا يتمتع بأى أساس . كيف كان يمكن لإنسان ، منذ أربعة عشر قرناً تقريباً ، أن يصحح إلى هذا الحد الرواية الشائعة في ذلك العصر وذلك باستبعاد أخطاء علمية وبالتصريح بمبادرته وحده بمعطيات أثبت العلم أخيراً صحتها في عصرنا ! هذا فرض لا يمكن الدفاع عنه . إن القرآن يعطى عن الخلق رواية تختلف تماماً عن رواية التوراة .

ردود على بعض الاعتراضات

لا جدال في وجود نقاط تشابه بين روايات التوراة والإنجيل وبين روايات القرآن فيما يتعلق بموضوعات أخرى وخاصة تلك التي تخص التاريخ الديني . ومن غريب الأمر أن نلاحظ من وجهة النظر هذه إذا لم يكن أحد قد اتهم المسيح بترديد ذكر نفس الأمور بالإضافة إلى تعاليم التوراة ، فعلى العكس ليس هناك مطلقاً من يتضابق في بلادنا الغربية من معاتبة محمد ﷺ ، لأنه ذكرها في رسالته ، وذلك يوحي بأن محمداً ﷺ دجال بما أنه يقدم هذه الأمور وتلك التعاليم على أنها وحى منزل . أين الدليل بأن محمداً ﷺ قد نقل في القرآن ما علمه الربانة إياه أو أملاه عليه . . . ؟ ليس هناك دليل على ذلك كما أنه ليس هناك أى سند للدعوى القائلة بأن راهباً مسيحياً قد علمه تعليماً دينياً متيناً . ولنقرأ ما يقول ر . بلاشير عن هذه الأكذوبة في كتابه « مشكلة محمد » .^(١)

وهناك أيضاً من يدفع بوجود ما يشبه التطابق بين بعض المقولات القرآنية وبين معتقدات يرجع عهدها إلى أزمنة سحيقة قد تسبق التوراة احتمالاً .

وبشكل أكثر عمومية : فقد أراد البعض أن يشتم في الكتب المقدسة رائحة لبعض أساطير نشوء الكون ، ومن تلك على سبيل المثال : اعتقاد البوليتيزيين Polynésiens بوجود سائل أولى غائصة في الظلمات التي انفصلت عن ظهور النور . وبالتالي تكونت الأرض والسماء . فإذا قارنا الأسطورة برواية الخلق في التوراة لوجدنا بالتأكيد تشابهاً ما ، ولكن من

الاستخفاف الذهاب إلى اتهام التوراة بأنها قد أخذت لعائقها أسطورة نشوء الكون هذه .
 وإنه من الاستخفاف القول بأن مفهوم القرآن عن انقسام المادة الأولى التي كونت
 الكون في المرحلة الأولى - وهذا هو نفس مفهوم العلم الحديث - فهو مفهوم ينبع من
 أساطير نشوء الكون المختلفة التي تعبر عن شيء مشابه بشكل أو بآخر .

ومن الطريف أن نحلل عن قرب هذه المعتقدات والروايات الأسطورية إذ كثيراً ما
 تظهر بدايتها فكرة معقولة ، بل تطابقاً في بعض الحالات واقع ما نعرف اليوم أو ما نفترض
 أننا نعرفه ، ولكن الأوصاف الخرافية تضيف إلى الفكرة في الأسطورة . ذلك هو المفهوم
 الواسع الانتشار الذي يقول بأن السماء والأرض كانتا متحدتين في البداية ثم انفصلتا بعد
 ذلك .

وفي اليابان على سبيل المثال ، فقد صورت الأساطير الكون الأول في حالة اختلاط
 وفوضى ، ثم أضافت إلى هذه الصورة صورة البيضة المحتوية على بذرة في داخلها ، كما هو
 الحال في أى بيضة ، وبهذا الشكل أفقدت الإضافة الخيالية الأسطورة جدية المفهوم .
 وفي بلاد أخرى تضاف إليه فكرة النبت الذى ينمو فيرفع السماء ويفصلها عن
 الأرض ، هنا أيضاً نجد وهم التفاصيل المضافة التي تعطى سمها الخاص . ومع ذلك فيظل
 قائماً أن السمة المشتركة في كل هذا هي مفهوم وجود كتلة واحدة في بداية نشوء وتطور
 الكون أدت بانقسامها إلى «العوالم» المختلفة التي نعرفها اليوم .

وإذا كنا نذكر هنا أساطير نشوء الكون فذلك لكي ننوه إلى الزخرف الذى يضيفه وهم
 التخيل عند الإنسان ولكي نؤكد على الاختلاف العميق لتصريحات القرآن في هذا
 الموضوع ؛ فهي خالية من التفاصيل الوهمية المصاحبة لهذه المعتقدات . إن تصريحات القرآن
 على العكس مطبوعة بالإيجاز في القول وبالانفاق مع المعطيات الحديثة للعلم .
 فإذا كانت هذه هي صفات مقولات القرآن ، ولأنه قد صرح بها من أربعة عشر
 قرناً ، فلا يبدو أن بالإمكان إعطاء هذه المقولات تفسيراً وضعياً .

علم الفلك في القرآن

يحتوى القرآن على كثير من التأمّلات فى السماوات . وقد رأينا ، فى الفصل السابق الخاص بالخلق ، الإشارة إلى تعدد السماوات والكواكب التى قد تشبه الأرض ، وكذلك وجود ما يعرفه القرآن بأنه خلق وسط « بين السماوات والأرض » ، وذلك ما دل العلم الحديث على وجوده . الآيات الخاصة بالخلق إذن قد أعطت بشكل ما فكرة عامة عن محتوى السماوات ، أى كل ما هو خارج كوكبنا .

وبالإضافة إلى الآيات التى تصف الخلق بشكل خاص ، فهناك حوالى أربعين آية أخرى تأتى بإيضاحات تكميلية من هذه المعطيات عن علم الفلك . وليس بعض هذه الآيات إلا تأمّلات فى عظمة الخالق ، الذى رتب كل نظم النجوم والكواكب ، تلك التى نعرف أنها موضوعة فى مراكز توازن ، وقد شرح نيوتن الثبوت الدائم لهذا التوازن بقانونه عن جاذبية الأجرام .

والآيات الأولى المذكورة هنا لا تعطى مادة للتأمّل العلمى ، فهى ببساطة ، تهدف إلى جذب الانتباه إلى قدرة الخالق . ومع ذلك فلا بد من الإشارة إليها لإعطاء فكرة صحيحة عن الطريقة التى عرض بها نص القرآن ، منذ حوالى ما يقرب من أربعة عشر قرناً ، لتنظيم الكون .

وتكون هذه الإشارات حدثاً جديداً فى التنزيل الإلهى . فلا الإنجيل ولا العهد القديم يعالجان ترتيب الكون (باستثناء المفاهيم التى رأينا مجموع عدم صحتها فى رواية التوراة عن الخلق) . أما القرآن فهو ينظر طويلاً فى هذا الموضوع . فما يحتويه هام ، وما لا يحتويه هام أيضاً . فهو لا يحتوى فى الواقع على ذكر النظريات السائدة فى عصر تنزيله عن تنظيم العالم السماوى ، تلك النظريات التى أثبت العلم فيما بعد عدم صحتها . وستعطى على ذلك مثلاً فى الصفحات التالية . ولا بد من التنويه بهذا الجانب ذى الطابع السلبي .^(١)

(١) كثيراً ما سمعت من هؤلاء الذين يجتالون فى البحث - تفسير وضعى - وتفسير وضعى فقط - لكل مشكلة يطرحها =

(١) تأملات عامة في السماء

سورة ق ٥٠ - الآية ٦ :

« أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ . »

سورة لقمان ٣١ - الآية ١٠ :

« خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا . . . »

سورة الرعد ١٣ - الآية ٢ :

« اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ

وَالْقَمَرَ . . . »

وتدحض الآياتان الأخيرتان الاعتقاد القائل بعدم إطباق السماء على الأرض لقيام

الأولى على عمد .

سورة الرحمن ٥٥ - الآية ٧ : « وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا . . . »

سورة الحج ٢٢ - الآية ٦٥ :

« . . . وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ . . . »

ومعروف أن ابتعاد الأجرام السماوية على مسافات عظيمة ومتناسبة طردياً مع الكتل

نفسها يشكل أساس توازنها . فكلما تباعدت الأجرام وهنت قوة جذب كل منها للأخرى .

وكلما تقاربت كان لكل منها تأثير على الأخرى ، تلك حالة القمر فهو ، لقربه من الأرض

(ذلك بالطبع في سياق علم الفلك) ، يؤثر بقانون الجاذبية على موقع الماء في البحار ، ومن

هنا تجميـء ظاهرة المد والجزر . إن التقارب الشديد بين جرمين سماويين يؤدي لا محالة إلى

اصطدامهما . إن الخضوع للتوازن هو الشرط الأساسي لعدم وجود اضطرابات .

ومن ثم فالقرآن كثيراً ما يذكر خضوع السماوات لأمر الله .

= القرآن ، بأنه إذا كان يحتوي على إيضاحات مدهشة في علم الفلك ، فذلك لأن العرب كانوا علماء في هذا الميدان . ذلك يعني أنهم ينسون ببساطة أن تطور العلم عامة في البلاد الإسلامية قد جاء بعد نزول القرآن وأن المعارف العلمية ، على أي حال لم تكن لتسمح في ذلك العصر العظيم لكائن بشري بأن يكتب بعض آيات في علم الفلك التي نجدتها في الكتاب . وسنقدم الدليل على ذلك في الفقرات التالية .

سورة المؤمنون ٢٣ - الآية ٨٦ يقول الله للنبي ﷺ :

« قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ » .

وقد رأينا كيف يجب أن نفهم أن السماوات السبع تعني سماوات متعددة وليس سماوات محدودة بعدد .

سورة الجاثية ٤٥ - الآية ١٣ :

« وَسَخَّرْ لَكُم مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ » .

سورة الرحمن ٥٥ - الآية ٥ :

« الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ » .

سورة الأنعام ٦ - الآية ٩٦ :

« . . . وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا . . . »

سورة إبراهيم ١٤ - الآية ٣٣ :

« وَسَخَّرْ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرْ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ » .

هنا تكمل الآية الأخرى : فنتيجة الحسابات المذكورة هي انتظام رحلة الأجرام السماوية والقرآن يعبر عن هذا الانتظام بكلمة « دائب » وهي في النص على شكل اسم فاعل لفعل معناه الأول العمل بهمة وبلا انقطاع . وقد أعطى هنا المعنى التالي : « الاجتهاد في عمل شيء ما بعناية وبشكل دائم لا يتغير وبحسب عادة ثابتة » . (انظر الزمخشري الجزء الثاني ص ٣٠٣ في ترجمة حمزة أبي بكر للقرآن ١٩٧٢) .

سورة يس ٣٦ - الآية ٣٩ :

« وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ » .

هذه إشارة إلى تقوس عرجون النخل الذي يتخذ شكل الهلال عندما يجف . وسنكمل

التفسير فيما بعد .

سورة النحل ١٦ - الآية ١٢ :

« وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ . »

ويشير القرآن إلى النتيجة العملية للبنية السماوية مع التأكيد على أهميتها في تسهيل انتقالات الإنسان على الأرض وفي البحروفي حساب الزمن . وتوضح هذه الملاحظة عندما نتذكر أن القرآن في الأصل كان رسالة موجهة إلى أناس لم يكن في مقدورهم أن يفهموا إلا اللغة السهلة ، لغتهم اليومية . وذلك هو سبب وجود تأملات كالتالية .

سورة الأنعام ٦ - الآية ٩٧ :

« وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ . »

سورة النحل ١٦ - الآية ١٦ :

« . . . وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ . »

سورة يونس ١٠ - الآية ٥ :

« هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ . »

وهنا تحق ملاحظة : على حين وصفت التوراة الشمس والقمر بمنيرين ، مضيئة صفة الكبر إلى الأولى والصغر إلى الثاني ، يخص القرآن كلاً منهما بفروق غير تلك التي تتعلق بالحجم . ولا شك أن الفرق في القول فقط ولكن كيف كان يمكن مخاطبة الناس في ذلك العصر دون بلبلتهم مع التعبير في الوقت ذاته عن فكرة أن الشمس والقمر ليسا كوكبين منيرين من طبيعة واحدة . . . ؟

الشمس والقمر

تسمى الشمس في القرآن بالضياء ويسمى القمر بالنور. وإذا شئنا الحقيقة ، ففرق المعنى بين الاثنين ضئيل حتى وإن كان أصل ضياء «ضوا» ويعنى برق ولع (يقال ذلك عن النار الخ) .

ولكن القرآن يحدد الفرق بين الشمس والقمر عبر مقارنات أخرى .

سورة الفرقان ٢٥ - الآية ٦١ :

«تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا .»

«سورة نوح ٧١ - الآيات ١٥ و ١٦ :

«أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا . وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسَ

سِرَاجًا .»

سورة النبا ٧٨ الآيات ١٢ و ١٣ :

«وَبَيْنَنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شَدَادًا . وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَاجًا .»

وواضح تماماً أن السراج الوهاج هو الشمس .

ويعرف القمر هنا باعتباره جرمًا منيرًا ، وأصل الكلمة «نور» (وهي صفة القمر) . أما

الشمس فيقارنها القرآن (بالسراج) أو بسراج وهّاج .

وبالتأكيد فإن الإنسان في عصر محمد ﷺ كان يستطيع التفريق بين الشمس الجرم

السماوي الملهب الذي يعرفه جيداً سكان الصحراء ، وبين القمر وهو جرم طراوة الليلي .

إذن فالمقارنات الخاصة بهذا الموضوع والتي نجدها في القرآن طبيعية تماماً . وما تهم الإشارة

إليه هنا هو ذلك الإيجاز في المقارنات بالإضافة إلى عدم احتواء نص القرآن على أى عنصر

مقارن كان سائداً في ذلك العصر وأصبح اليوم وهماً .

المعروف أن الشمس نجم ينتج باحتراقه الداخلى حرارة شديدة وضوءاً ، على حين أن

ليس القمر مضيئاً بذاته بل هو يعكس الضوء الذى يستقبله من الشمس كما أنه كوكب حامل (ذلك على الأقل بالنسبة لقشرته الخارجية). لا شئ إذن فى القرآن يناقض كل ما نعرف اليوم عن هذين الجرمين السماويين.

النجوم

كما نعرف فالنجوم أجرام سماوية مثل الشمس وهى محل ظاهرات فيزيقية مختلفة . وأسهل ما يمكن مشاهدته من هذه الأجرام هى ظاهرة إنتاج الضوء . فتلك أجرام لها بريقها الخاص بها .

وتظهر كلمة نجم (الجمع : نجوم) ثلاث عشرة مرة فى القرآن . ويعنى مصدر كلمة نجم : ظهر ، أمكن رؤيته . وهى تشير إلى جرم سماوى مرئى دون تحديد لطبيعته : أى ما إذا كان مصدراً للضوء أو كان مجرد عاكس لضوء يستقبله ، وتضاف للكلمة صفة تحدد أن المعنى به هو ما نسميه اليوم بالنجم . نرى ذلك فى :

سورة الطارق ٨٦ - الآيات من ١٠ إلى ٣ :

«وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ . وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ . النَّجْمُ الثَّاقِبُ (١) .»

ويوصف نجم السماء فى القرآن بكلمة «ثاقب» أى ما يلتهب ويحترق وينفذ عبر شئ (المعنى هنا ظلمات الليل) . ونجد نفس الكلمة أيضاً للدلالة على النيازك

Etoiles filantes فى سورة الصافات ٣٧ - الآية ١٠ :

«... فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ.»

وهذه النيازك (أو النجوم الثاقبة) هى ناتج عملية احتراق .

(١) يستشهد هنا بالسماء ونجم للتأكيد على أهمية مايلى ذلك فى النص .

الكواكب

يصعب القول بأن الكواكب مذكورة في القرآن بالمعنى المحدد الذي نعطيه اليوم لهذه الأجرام السماوية .

فليست الكواكب منيرة بذاتها . إنها تدور حول الشمس وأرضنا جزء منها . وإذا فرضنا بإمكانية وجود مثل هذه الكواكب في مكان آخر فإننا لا نعرف لهذه الكواكب وجوداً خارج النظام الشمسي .

وغير الأرض كان العصر القديم يعرف خمسة كواكب هي عطارد وفينوس والمريخ والمشتري وزحل . وهناك ثلاثة كواكب حديثة الاكتشاف وهي أورانوس وتبتون وبلوتون . ويبدو أن القرآن يشير إليها باسم كواكب (الإفراد كوكب) دون أن يحدد عددها . وتشير رؤيا يوسف إلى أحد عشر كوكباً . * سورة يوسف ١٢ الآية ٤ :

« إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا . . . »

المقصود هنا منطقياً هو الرواية الخيالية . ولكن يبدو أن هناك تعريفاً صحيحاً للدلالة الكلمة في القرآن ، وهو تعريف تعطيه آية شهيرة وإن كان معناها العميق روحياً . ومع ذلك فهذه الآية محل جدل كثير بين المفسرين . غير أنها على قدر كبير من الأهمية ، وسبب ذلك ما جاء فيها من مقارنة خاصة بكلمة يبدو أنها تشير إلى كوكب . والآية التي نعني هي الآية التالية :

* سورة النور ٢٤ - الآية ٣٥ :

« اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ . . . »

المقصود هنا فعلاً سقوط ضوء على جسم يعكسه (الزجاج) ويعطيه بريق الدر ، مثل الكوكب الذي تضيئه الشمس . وذلك هو التفصيل التوضيحي الوحيد الخاص بالكلمة والذي يمكن أن نجده في القرآن .

والكلمة المذكورة في آيات أخرى . وفي بعضها لا يمكن تحديد أى الأجرام السماوية هو المقصود .

سورة الأنعام ٦ - الآية ٧٦ :

« فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا . . . » .

سورة الانفطار ٨٢ - الآيتان ١ و ٢ :

« إِذَا السَّمَاءُ أَنْفَطَرَتْ . وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ . » .

ومع ذلك ففي إحدى الآيات وعلى ضوء المعارف الحديثة نجد مستحيلاً أن يكون المقصود به إلا الأجرام السماوية التي نعرف أنها كواكب . إذ تقول الآية ٦ من سورة الصافات ٣٧ :

« إِنَّا زَيْنًا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ » .

ترى أبشير تعبير القرآن « السماء الدنيا » إلى النظام الشمسى . . . ؟ المعروف أنه ليس هناك بين العناصر السماوية الأكثر قرباً منا عناصر أخرى دائمة سوى الكواكب : والشمس هى النجم الوحيد فى ذلك النظام الذى يحمل اسمها . إننا لا نرى أى أجرام سماوية أخرى يقصد بها هنا ، اللهم أن يكون المقصود الكواكب . وعلى ذلك فالتفسير المعطى يبدو صحيحاً ، كما يبدو أيضاً أن القرآن يذكر وجود الكواكب على حسب التعريف الحديث .

السماء الدنيا

يشير القرآن فى مرات كثيرة إلى السماء الدنيا والأجرام السماوية التى تكونها ، وفى أولها الكواكب ، فيما يبدو وكما رأينا تَوْأ . ولكن المعنى يصبح مبهماً عندما يشرك القرآن اعتبارات ذات طابع روحى صرف بمفاهيم مادية يسيرة على فهمنا وقد استترنا اليوم بالعلم الحديث . وعلى ذلك فقد كان يمكن فهم الآية الأخيرة المذكورة أعلاه دون عناء ، ولكن عندما تقول الآية التى تعقبها (الآية ٧ من سورة الصافات ٣٧) « وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ » فتلك مقولات ذات طابع آخر . « الحفظ » مذكور أيضاً فى سورة الأنبياء ٢١ - الآية ٣٢ :

« وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَفْناً مَحْفُوظَةً . . . »

وفي سورة فصلت ٤١ - الآية ١٢ :

« وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظاً . . . »

وبالمثل أى معنى يمكن إعطاؤه لتلك الأحجار . . . « زُجُوماً لِلشَّيَاطِينِ » التى تضعها الآية ٥ من سورة الملك ٦٧ فى السماء الدنيا . . . ؟ ترى أترجع المصاييح المذكورة فى نفس هذه الآية على النيازك (١) التى رأينا ذكرها أعلاه . . . ؟

كل هذه التأملات تبدو خارج موضوع هذه الدراسة . إنما أشير إليها هنا للإحاطة الكاملة . . . ولا يبدو أن المعطيات العلمية تستطيع فى الحالة الراهنة أن تلتقى أى ضوء على موضوع يفوق الإدراك الإنسانى .

(ح) البنية السماوية

ما نجد عن هذه المسألة فى القرآن ينحصر النظام الشمسى بشكل رئيسى ، غير أن هناك أيضاً إشارات إلى ظاهرات تفوق النظام الشمسى نفسه ، ولقد اكتشفت هذه الظاهرات فى العصر الحديث .

وهناك آيتان ، غاية فى الأهمية ، تخصان مدارى الشمس والقمر :

* سورة الأنبياء ٢١ ، الآية ٣٣ :

« وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ . »

* سورة يس ٣٦ الآية ٤٠

« لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ . »

القرآن يذكر بوضوح أمراً جوهرياً ألا وهو وجود مدار لكل من الشمس والقمر كما يشير إلى تنقل هذين الجرمين فى الفضاء كل بحركة خاصة .

وبالإضافة إلى ذلك فقراءة هاتين الآيتين تظهر بالسلب أمراً آخر وهو الإشارة إلى تنقل

(١) معروف أن النيزك يستطيع أن يثير ظاهرة النجم الضوئية وذلك عند وصوله إلى طبقات الجو العليا .

الشمس على مدار دون تفصيل عن هذا المدار بالنسبة إلى الأرض ، فهذا المدار ظاهري فقط بالنسبة للملاحظ . وقد كان يعتقد في عصر تنزيل القرآن أن الشمس تنتقل مع الأرض كنقطة ثابتة . كان ذلك هو نظام المركزية الأرضية السائد منذ بطليموس Ptolémée ، أى منذ القرن الثاني قبل الميلاد ، والذي ظل يحظى بالتأكيد حتى كوبرنيك Copernic في القرن السادس عشر . هذا المفهوم ، برغم التشيع له في عصر محمد ﷺ لا يظهر في أى موضع من القرآن لا في الآيات الكونية ولا في مواضع أخرى .

وجود مدارين للقمر والشمس

ما يفسر هنا بمدار هو فلك في نص القرآن وهي كلمة عربية قديمة . وكثير من المترجمين ومن المعلقين يعطون لكلمة فلك معنى كرة و يترجمها حميد الله بمدار . ولقد حيرت الكلمة قدامى مفسرى القرآن ، إذ لم يكن بمقدورهم أن يتخيلوا الرحلة الدائرية للقمر والشمس في الفضاء ، وعليه فقد تمثلوا عن مسيرتي هذين الجرمين صوراً مغلوطة تماماً أو على درجات مختلفة من الصحة . ويذكر حمزة أبو بكر في ترجمة للقرآن بتنوع التفسيرات المعطاة لكلمة الفلك منها : « هو كهيئة حديد الرحي ، كرة سماوية ، مدار ، بروج ، جرى ، سرعة ، موج مكفوف . . . » ولكنه يضيف هذه الكلمة الحكيمة التي قالها الطبرى مفسر القرن العاشر الشهير : « . . . ونسكت عما لا علم لنا فيه . » (تفسير الطبرى الجزء ١٧ صفحات ١٥ ، ١٦) ، ذلك يوضح لنا إلى أى حد كان الناس عاجزين عن تمثيل فكرة المدار الشمسى والمدار القمرى . ويتضح من هذا أنه إذا كانت كلمة فلك تعنى مفهوماً سائداً في عصر محمد ﷺ ، لما لقي تفسير هذه الآيات مثل هذه المصاعب . وعليه فقد قدم القرآن في ذلك العصر مفهوماً جديداً لم يتضح إلا بعد قرون عدة .

فما يختص بالقمر :

ينتشر في عصرنا مفهوم أن القمر يدور حول الأرض باعتباره تابعاً لها ، وأن مقدار دورته الزمنية تسعة وعشرون يوماً . ومع ذلك فيجب تصحيح فكرة الاستدارة المطلقة لمدار القمر : فعلم الفلك الحديث قد أثبت أن المدار ليس دائرياً بالدقة ، بحيث إن المسافة بين الأرض والقمر تقدر تقديراً متوسطاً يبلغ ٣٨٤ , ٠٠٠ كم .

وقد رأينا أعلاه أن القرآن قد أبرز فائدة ملاحظة حركات القمر في قياس الزمن (سورة يونس ١٠ - الآية ٥ - انظر بداية هذا الفصل) .

لقد انتقد كثيراً ما منهج حساب الزمن هذا فهو قديم بالغ القدم ، غير عملي ولا علمي بالمقارنة مع منهجنا الذي يعتمد على دوران الأرض حول الشمس والذي يعرف اليوم في تقويم جوليان السنوي .

ويتطلب هذا النقد ملاحظتين :

(١) توجه القرآن منذ أربعة عشر قرناً تقريباً ، إلى سكان شبه الجزيرة العربية الذين كانوا يستخدمون الحساب القمري للزمن . إذن فقد كان من المناسب مخاطبتهم بالخطاب الوحيد الذي كانوا يستطيعون فهمه وألا تبليبل عاداتهم في اتخاذ الإشارات المكانية والزمانية ، فقد كانت عادة فعالة تماماً . فمعروف أن سكان الصحراء خيرون بتفرس السماء وفي الاستدلال بالنجوم وتحديد الزمن على حسب مراحل القمر وقد كانت كل هذه أبسط الوسائل وأكثرها فعالية بالنسبة لهم .

(ب) إذا وضعنا جانباً المتخصصين في هذه المسائل ، فإننا ، عامة نجهل الصلة الكاملة بين التقويم القمري وبين تقويم جوليان الذي تتكون فيه السنة من ٣٦٥ يوماً وربع يوم ، إن طول السنة التي تتكون من ٣٦٥ يوماً فقط ليس كاملاً ، فهي تحتاج إلى تصحيح كل أربع سنوات (وهو ما يعرف بالسنوات الكبيسة) . أما في التقويم القمري فإن نفس الظواهر تتكرر كل ١٩ سنة من تقويم جوليان . وذلك ما يسمى بدورة ميتون عالم الفلك اليوناني الذي قام في القرن الخامس قبل الميلاد باكتشاف التطابق الدقيق بين الزمنين الشمسي والقمري (١)

(١) ٢٣٥ شهر قري ل ١٩ سنة من تقويم جوليان .

فما يختص بالشمس :

إن تصور وجود مدار للشمس أمر أكثر عسراً ، فنحن معتادون على اعتبار أن نظامنا الشمسى مرتب حولها . ولكى نفهم الآية القرآنية فيجب علينا النظر فى موقع الشمس داخل مجرتنا وأن نستعين - بالتالى - بمعارف من العلم الحديث .

تتكون مجرتنا من عدد هائل من النجوم موزعة على أسطوانة أكثر سمكاً فى المركز منها على المحيط . وتحتل موقعاً يبعد عن مركز الأسطوانة . وبما أن المجرة تدور حول نفسها وكان محورها مركزها ، فإن ناتج ذلك هو أن الشمس تدور حول نفس هذا المركز على حسب مدار دائرى . وقد حسب علم الفلك الحديث عناصر هذا المدار وقد قدر شابلى Shapley فى عام ١٩١٧ بعد الشمس عن مركز المجرة بـ ١٠ كيلوفرسخ Parsec أى بالكيلومترات ما يعادل تقريباً الرقم ٣ وعلى يمينه سبعة عشر صفرأ . ولكى تدور المجرة حول نفسها دورة كاملة والشمس معها فيلزمها ما يقرب من ٢٥٠ مليون سنة ، ويتسير الشمس فى هذه الحركة بسرعة تقريبية قدرها ٢٥٠ كم فى الثانية .

تلك هى الحركة المدارية للشمس التى صرح بها القرآن منذ أربعة عشر قرناً تقريباً ، إن وجود هذه الحركة وعلامتها هى الآن من مكتشفات علم الفلك الحديث .

الإشارة إلى تنقل القمر

والشمس فى الفضاء بحركة خاصة

لا وجود لهذا المفهوم فى ترجمات وتفسيرات القرآن التى قام بها أدياء ، ولجهلهم بعلم الفلك فإنهم قد فسروا من الكلمة العربية التى تعبر عن هذه الحركة معنى واحداً من معانيها وهو «عام - يعوم» : نجد ذلك فى التفسيرات الفرنسية والتفسير الإنجليزى سواء ، وهذا الأخير الذى قام به يوسف على فى ترجمته الإنجليزية يستحق التقدير .

إن الكلمة العربية التى تشير إلى تنقل بحركة خاصة هى سبح (وفى الآيتين :

«يَسْبَحُونَ» . إن كل معاني الكلمة تتضمن التنقل بحركة يتميز بها الجرم الذى يتنقل . ويكون المعنى سبح إذا كان هذا التنقل فى الماء ؛ ويكون كذلك أيضاً إذا كان التنقل على الأرض بالأقدام . وفيما يتعلق بالحركة فى الفضاء فمن العسير التعبير عن هذه الفكرة المتضمنة فى الكلمة إلا باستخدام معناها الأولى . بهذا الشكل لا يبدو أنه قد وقع خطأ باستخدام معنى أصلى وذلك للأسباب التالية :

- يؤدى القمر دورته حول نفسه فى نفس الوقت الذى يتم فيه دورته حول الأرض ، أى فيما يقارب ٢٩ يوماً ونصف يوم ، وبحيث إن وجهه هو دائماً نفس الوجه أمام ناظرينا .
- تدور الشمس حول نفسها فى ٢٥ يوماً تقريباً ، وهناك بعض صفات خاصة فى الدورة بالنسبة لحظ الاستواء والقطبين ولن نصر على هذه الخواص ، ولكنها مدفوعة بحركة دورية فى المحمل العام .

ويظهر إذن أن هناك فرقاً كلامياً دقيقاً يشير فيه القرآن إلى الحركات الخاصة لكل من الشمس والقمر . ولقد أكد العلم الحديث حركات هذين الجرمين السماويين ولا يمكن تصور أن رجلا فى القرن السابع من عصرنا قد استطاع تخيل هذا مهما يكن عالماً فى عصره ، وليس ذلك حال محمد ﷺ .

ويدفع أحياناً ضد هذه الرؤية بحالات لمفكرين كبار من العصر القديم كانوا قد صرحوا دون أى جدال ببعض الأمور التى اعترف العلم الحديث بصحتها . ومع ذلك فلم يكن باستطاعة هؤلاء المفكرين الاعتماد على الاستنتاج العلمى ، بل كانوا يعتمدون أكثر ما يعتقدون على التعقل الفلسفى . يدفع كثيراً على سبيل المثال بحالة الفيثاغورثيين الذين كانوا يدافعون فى القرن السادس قبل الميلاد عن نظرية دوران الأرض حول نفسها وجرى الكواكب حول الشمس ، وهى النظرية التى أكد صحتها العلم الحديث . فإذا كنا بالتقريب بين حالة الفيثاغورثيين والحالة التى تعيننا ، يصبح من اليسير الدفع بالفرض القائل بأن محمداً ﷺ كان مفكراً عبقرياً وقد تخيل وحده ما اكتشفه العلم الحديث بعده بقرون . وببساطة فهؤلاء النقاد بتفكيرهم هذا ، ينسون ذكر الجوانب الأخرى للإنتاج العقلى عند عباقرة التفكير الفلسفى ، كما ينسون ذكر الأخطاء الجسيمة التى تشين مؤلفاتهم . على سبيل

المثال يجب ألا ننسى أن الفيثاغورثيين كانوا يدافعون أيضاً عن نظرية ثبات الشمس في الفضاء وأنهم جعلوها مركز العالم غير متصورين وجود بنية سماوية إلا حول الشمس . الواقع أن وجود خليط من الأفكار الصحيحة والخطئة عن الكون أمر جارٍ عند كبار الفلاسفة القدامى . ويجب ألا يبهرنا بريق المفاهيم المتقدمة في هذه المؤلفات الإنسانية وينسينا المفاهيم المغلوطة التي خلقتها أيضاً . ذلك ما يفصلها ، من وجهة النظر العلمية والعلمية فقط ، عن القرآن الذي نجد فيه ذكر عديد من الموضوعات المتعلقة بالمعارف الحديثة دون أن تكون به أى دعوى مناقضة لما أثبتته العلم في عصرنا .

تعاقب النهار والليل

من الإنسان الذي لم يكن ليتحدث عن حركة الشمس فيما يتعلق بتعاقب النهار والليل ، في عصر كانوا يعتبرون فيه أن الأرض مركز العالم وأن الشمس متحركة بالنسبة إلى الأرض؟ ورغم ذلك فهذا الأمر لا يظهر في القرآن الذي يعالج الموضوع كما يلي :

سورة الأعراف ٧- الآية ٥٤ :

«يُغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا» .

سورة يس ٣٦ - الآية ٣٧ - :

«وَأَيُّ لَهْمُ اللَّيْلِ نَسَلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُم مُّظْلِمُونَ» .

سورة لقمان ٣١ - الآية ٢٩ :

«أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ» .

سورة الزمر ٣٩ - الآية ٥ :

« . . . يُكْوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكْوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ» .

لا تحتاج الآية الأولى إلى تعليق . والآية الثانية تريد فقط أن تعطى صورة .

أما الآيتان الثالثة والرابعة فيمكن ، بشكل رئيسي ، أن يمثلا أهمية بالنسبة إلى عملية

تداخل وبالذات تكور الليل على النهار والنهار على الليل (سورة الزمر ٣٩ - الآية ٥)

كوريغيني لف ، كما يقول ر. بلاشير R. Blachere في ترجمته القرآن . والمعنى الأولى لهذا الفعل هو كور على الرأس عمامة على هيئة حلزونية . وتحفظ كل المعاني الأخرى للكلمة بمفهوم التكور .

وعليه ، فإذا يحدث إذن في الفضاء . . . ؟ إن الشمس تضيء بشكل دائم (فيما عدا فترات الخسوف) نصف الكرة الأرضية التي تقع أمامها ، على حين يظل النصف الآخر مظلماً . وقد رأى رواد الفضاء الأمريكيون هذا وصوروه من مركباتهم الفضائية وخاصة على بعد بعيد عن الأرض . . . من على القمر مثلاً . وبدوران الأرض حول نفسها على حين تظل الإضاءة ثابتة ، فإن المنطقة المضاءة منها - وهي على شكل نصف كروي - تؤدي في أربع وعشرين ساعة دورتها حول الأرض ، على حين يتم النصف الآخر المظلم في نفس الوقت نصف الرحلة . والقرآن يصف بشكل كامل هذه الدورة التي لا تكف أبداً للنهار والليل . وهي اليوم يسيرة على الإدراك الإنساني فنحن نملك اليوم خبرة فكرية عن ثبوت الشمس (١) وعن دورة الأرض . هذه العملية الدائمة في التكور مع الولوج المستمر لقطاع في آخر يعبر القرآن عنها وكأن اكتشاف استدارة الأرض كان قد تم في عصر تنزيل القرآن ، وبالطبع لم يكن هذا قد حدث بعد .

ويجب أن نربط بهذه الاعتبارات الخاصة بتعاقب النهار والليل إشارات بعض الآيات القرآنية عن تعدد المشارق والمغارب . وأهمية هذه الإشارات وصفية فقط وملاحظتها أمر شائع . ولا يشار إليها هنا إلا بهدف النقل الكامل ما أمكن من كمال لما يحتويه القرآن عن هذا الموضوع . وعلى سبيل المثال فمن هذه الآيات ما يلي :

سورة المعارج ٧٠ - الآية ٤٠ :

« . . . رَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ . . . »

سورة الرحمن ٥٥ - الآية ١٧ :

« رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ . »

سورة الزخرف ٤٣ - الآية ٣٨ :

« . . . بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ . . . » وهي صورة تعبر عن اتساع المسافة بين نقطتين . إن الملاحظ لشروقات الشمس وغروباتها يعرف جيداً أن الشمس تشرق من نقاط مختلفة في المشرق وتغرب على نقاط مختلفة في الغرب وذلك حسب الفصول . إن العلامات التي تتخذ على كل من الأفقين تحدد نقاطاً قصوى تشير إلى مشرقين ومغربين ، توجد بينها نقاط وسيطة على مدار السنة . ولاشئ غير عادي في هذه الظاهرة . ولكن ما ينبغي للنظر أن يلتفت إليه هو ما يرجع على موضوعات أخرى محلا للبحث في هذا الفصل ، ونجد فيها وصف الظواهر الفلكية المذكورة في القرآن ، وهذا الوصف يبدو متطابقاً مع المفاهيم الحديثة .

(د) تطور العالم السماوي

بتذكيرنا للأفكار الحديثة عن تشكل الكون عرضنا للتطور الذي حدث منذ السديم الأولى إلى تشكل المجرات والنجوم فيما يخص النظام الشمسي إلى ظهور الكواكب انطلاقاً من الشمس في مرحلة ما من تطورها . وتسمح المعطيات الحديثة بالتفكير في وجود تطور مستمر حتى الآن للنظام الشمسي وللكون بشكل عام .

كيف لا نقوم بالتقريب ، عندما نكون عارفين بهذه المفاهيم ، بين بعض المقولات التي نجدها في القرآن عندما نذكر شواهد القدرة الإلهية . . . ؟
القرآن يذكر على مرات متعددة أن الله « سَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى » .

هذه الجملة نجدها في سورة الرعد ١٣ - الآية ٢ وسورة لقمان ٣١ - الآية ٢٩ ، وسورة فاطر ٣٥ - الآية ١٣ ، وسورة الزمر ٣٩ - الآية ٥

أكثر من ذلك ففكرة الأجل المسمى مشتركة بفكرة مكان للوصول إليه محدد ، نجد هذا

في :

* سورة يس ٣٦ - الآية ٣٨ :

« وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ . »

والمكان المحدد هو تفسير الكلمة «مستقر» . وليس هناك أدنى شك في أن فكرة المكان المحدد مرتبطة بهذه الكلمة .

كيف تبدو المقابلة بين هذه الدعاوى والمعطيات التي أقرها العلم الحديث . . . ؟ يعطى القرآن حدًا لتطور الشمس ومكانًا لوصولها وهو يحدد أيضاً نهاية شوط القمر . ولكي نفهم المعنى الممكن لهذه المقولات ، يجب التذكير بالمعارف الحديثة عن تطور النجوم عامة والشمس خاصة ، وبالتالي عن التشكلات السماوية التي تتبع بالضرورة حركة الشمس في الفضاء والتي يعد القمر جزءاً منها .

الشمس نجم يقدر علماء الفلك عمره بحوالى ٤,٥ مليارات سنة . وكما هو الحال بالنسبة لكل النجوم فيمكن تحديد مرحلة تطوره . الشمس حالياً في مرحلة أولى تنسم بتحول ذرات الهيدروجين إلى ذرات الهليوم : نظرياً يمكن أن تدوم هذه المرحلة ٥,٥ مليارات سنة على حسب الحسابات التي أنجزت والتي تقدر لهذه المرحلة الأولى لنجم من نمط الشمس ديمومة زمنية قدرها ١٠ مليارات سنة . تلى هذه المرحلة ، كما لوحظ ذلك بالنسبة إلى نجوم أخرى ، من نفس النمط ، فترة ثانية تتميز بتام تحول الهيدروجين إلى هليوم ويكون نتيجة هذا التحول تمدد الطبقات الخارجية وبرود الشمس . وفي المرحلة النهائية تتناقص ضوئية الشمس بشدة وترتفع كثافتها بشدة أيضاً : ذلك ما يلاحظ في أنماط النجوم المسماة بالأقزام البيضاء .

ما يجب الالتفات إليه في كل هذا ، ليس التواريخ فهي لا تهم إلا من حيث إنها تعطى تقديراً تقريبياً لعامل الزمن ، فما يتضح أساساً هو فكرة التطور . إن المعطيات الحديثة تسمح بالتنبؤ بأنه بعد عدة مليارات من السنوات لن تكون ظروف النظام الشمسى ما هي عليه اليوم . وكما حدث بالنسبة لنجوم أخرى سجلت تحولاتها حتى المرحلة الأخيرة فيمكن توقع نهاية للشمس .

تحدث الآية الثانية المذكورة هنا (الآية ٣٨ من سورة يس ٣٦) عن الشمس جارية نحو مكان خاص بها « لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا » .
ويحدد علم الفلك الحديث بشكل كامل هذا المكان ، بل لقد أعطاه اسم (مستقر

الشمس (Apex Solaire . الواقع أن النظام الشمسي يتحرك في الفضاء نحو نقطة في فلك Constellation هرقل مجاورة لنجمة فيجا Vega a Lyrae التي تحددت تماماً إحدائيتها ، ولقد أمكن تحديد سرعة هذه الحركة وهي تقريباً ١٩ كم ثانية. لقد كان من الواجب ذكر معطيات علم الفلك هذه بمناسبة تفسير آيتي القرآن اللتين نستطيع أن نقول إنها تتطابقان تماماً فيما يتضح مع المعطيات العلمية الحديثة .

توسع الكون

توسع الكون هو أعظم ظاهرة اكتشفها العلم الحديث . ذلك مفهوم قد ثبت اليوم تماماً ولا تعالج المناقشات إلا النموذج الذي يتم به هذا التوسع . وإذا كانت النسبية العامة هي التي أوحى به ، فإن توسع الكون يعتمد على معطيات مادية وذلك من خلال دراسات طيف المجرات ، فالانتقال المنهجي نحو اللون الأحمر من الطيف يجد تعليلاً له في تنحى المجرات كل عن الأخرى . وعلى ذلك فامتداد الكون لا يكف عن الكبر وهذا الاتساع على أهمية أكثر خاصة وإن المجرات تبتعد عنا . إن السرعات التي تنتقل بها الأجرام السماوية قد تتراوح من أجزاء من سرعة الضوء إلى مقادير سرعته .

ترى أميكن أن نقابل الآية التالية ، التي يتحدث فيها الله ، بهذه المفاهيم الحديثة ..؟

سورة الذاريات ٥١ - الآية ٤٧ :

« وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ » .

ألا تعنى السماء بالتحديد الكون خارج الأرض ؟ « وَمُوسِعُونَ » اسم فاعل لفعل

« أوسع » ويعنى عرض وجعل الشيء شاسعاً وأكثر رحابة .

وبعض المفسرين ممن لم يقدرُوا على إدراك معنى الكلمة الأخيرة أعطوها دلالات تبدو لى مغلوطَة كقول ر . بلاشير « كنا رحابة » . وبعض كتاب آخرين يحدسون المعنى دون أن يجرؤوا على التصريح به : فحميد الله يتحدث في ترجمته للقرآن عن اتساع السماء والفضاء

ولكن مع علامة استفهام . وهناك من المفسرين ممن يختاطون لتفسيراتهم برأى العلماء ويعطون التفسير الذى قدمنا . وذلك حال من وضعوا تفسير المنتخب الذى طبعه المجلس الأعلى للشئون الإسلامية بالقاهرة . إنهم يتحدثون دون أدنى غموض عن توسع الكون .

غزو الفضاء

من وجهة النظر هذه فتوجد ثلاث آيات قرآنية تستحق كل الانتباه . نتحدث إحداها ، وبشكل لا لبس فيه ، عما على البشر أن ينجزوا فى هذا الميدان وما سينجزونه بالفعل . وفى الآيتين الأخيرين يستحضر الله مثلاً يتوجه به إلى كفار مكة ليقول لهم كم تكون دهشتهم لو استطاعوا أن يرتفعوا نحو السماء ، ويشير بذلك إلى فرض لن يتحقق .

أما الآية الأولى فهى الآية ٣٣ من سورة الرحمن ٥٥ .
 ١ - « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالإِنسِ إِنَّ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ » .

ويتطلب تفسير هذه الآية بعض تفصيلات :

(أ) إن اللغة العربية قادرة على تمييز الظرف بشكل أكثر صراحة ووضوحاً عما هو الحال فى لغات أخرى . فهناك حرف للتعبير عن الاحتمال وهو « إذا » وحرف آخر للتعبير عن الفرض الجائز وهو « إن » وحرف آخر للتعبير عن الامتناع وهو « لو » . وتقول الآية المعنية بفرض جائز معبر عنه بحرف « إن » . القرآن إذن يتحدث عن إمكانية مادية لإنجاز ملموس . وهذا التمييز اللغوى ينحى بشكل حاسم التفسير الصوفى الذى أراد البعض خطأ إعطاءه لهذه الآية .

(ب) يخاطب الله الجن والإنس جوهرياً ، ليس فى هذا التعبير استعارة رمزية .
 (ج) « نفذ من » ، كما يقول قاموس كازميرسكى ، تعنى عبر من جهة إلى جهة وخرج من الناحية الأخرى لجسم ما (ويقال ذلك عن السهم الذى خرج من الجهة المعاكسة مثلاً) .

تشير الآية إذن إلى ولوج عميق وخروج من جهة معاكسة للمناطق المعنية .

(د) السلطان الذى سيكون للبشر فى تحقيق هذا المشروع يبدو سلطاناً تابعاً من الله القدير^(١) .

وليس من شك فى أن هذه الآية تشير إلى إمكانية البشر ذات يوم بأن يحققوا ما نسميه فى عصرنا ، ربما بشكل غير مخصص ، بغزو الفضاء . ويجب ملاحظة أن النص القرآنى لا يتنبأ فقط بالنفاذ عبر مناطق السماوات وإنما يتحدث أيضاً عن النفاذ عبر مناطق الأرض ، أى استكشاف الأعماق .

٢- أما الآيتان الأخريان فهما من سورة الحجر ١٥ والآيتان هما ١٤ و ١٥ : وفيها يحدث الله كفار مكة كما يشير إلى ذلك سياق السورة ، يقول تعالى :

« وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَاباً مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ . لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ » .

ذلك تعبير الدهشة أمام مشهد غير منتظر يختلف عن ذلك الذى ما كان يمكن للإنسان أن يتخيله . ويعبر الامتناع بحرف « لو » الذى يدخل على فرض لن يتبعه أى إنجاز بالنسبة إلى هؤلاء الذين تعنيهم هذه الآية .

وعليه وفيما يخص غزو الفضاء فإننا نجد أنفسنا فى مواجهة فقرتين من القرآن تشير إحداهما إلى ما سيتحقق يوماً بفضل السلطات التى سيخولها الله للفتنة والعبقرية البشريتين . فى حين تشير الفقرة الثانية إلى حدث لن يشهده من كفر بمكة ، ومن هنا كانت سمة هذا الفرض الذى لن يتحقق . ولكن هناك آخرين سيعيشون هذا الحدث كما تترك الآية الأولى ذلك للفرض . إنها تصف رد الفعل الإنسانى أمام المشهد غير المنتظر الذى سيوهب لمسافرى الفضاء : نظرات مضطربة وشعور بالانسحار .

كذلك تماماً عاش رواد الفضاء تلك المغامرة الخارقة منذ عام ١٩٦١ ، وهو تاريخ أول طيران للإنسان حول الأرض . ومعروف فى الواقع أننا عندما نكون خارج طبقة الجو المحيطة بالأرض لا تبدو السماء مطلقاً فى صورتها اللازوردية الموهوبة لسكان الأرض ، وذلك نتيجة

(١) تلى هذه الآية دعوة إلى الاعتراف بخيرات الله وذلك هو موضوع كل الصورة .

لظواهر امتصاص طبقات الجو للضوء الشمسى . إن الإنسان المشاهد الموجود فى الفضاء أبعد من الطبقة الجوية المحيطة بالأرض يرى السماء سوداء وتبدوله الأرض محاطة بهالة لونية زرقاوية ، وذلك لنفس سبب ظواهر الامتصاص الضوئى لطبقة الجو الأرضية على حين القمر الذى لا يحيط به جو فإنه يبدو فى ألوانه الخاصة به على خلفية سوداء من السماء . هو إذن مشهد جديد تماماً ذلك الذى يراه الإنسان فى الفضاء ، مشهد أصبحت صورته كلاسيكية بالنسبة للناس فى عصرنا .

هنا أيضاً ، عندما نقابل نص القرآن بالمعطيات الحديثة ، كيف لا ننهر بتلك التحديدات الدقيقة التى لا يمكن افتراض أنها صدرت عن فكر إنسان عاش منذ أربعة عشر قرناً تقريباً ؟..

الأرض

تتوزع الآيات الواردة عن الأرض في كل القرآن ، مثلما هو الحال بالنسبة للموضوعات التي عالجنا من قبل . ويصعب ترتيبها ، فالتصنيف الذي نقدم هنا شخصي تماماً . وحتى يكون العرض واضحاً يمكن ، بادئ ذي بدء ، استخراج عدد من الآيات التي كثيراً ما تعالج موضوعات كثيرة وترمي ، فوق كل شيء ، إلى مرمى عام ، وهي تدعو الإنسان لأن يتأمل في إحسان الله وذلك من خلال الأمثلة المقدمة .

توجد أيضاً مجموعات أخرى من الآيات يمكن عزلها ، فهي تعود على موضوعات أكثر تخصصاً وهي .

- دورة الماء والبحر .
- تضاريس الأرض .
- الطبقة الجوية المحيطة بالأرض .

(١) آيات ذات مرمى عام

في نفس الوقت الذي تهب فيه هذه الآيات حججاً من شأنها أن تقود الناس إلى التأمل في خير الله على مخلوقاته فإنها تحتوي ، هنا وهناك ، على دعاوى من المهم مقابلتها بمعطيات العلم . ومن وجهة النظر هذه فربما كانت هذه الآيات أكثر أهمية حيث إنها لا تعبر عن كل أنواع المعتقدات الخاصة ببعض الظواهر الطبيعية والتي كانت تحظى بالتأييد بين الناس في عصر تنزيل القرآن ، إنها معتقدات متنوعة أثبتت المعرفة العلمية فيما بعد خطأها .

وتعبر هذه الآيات من ناحية عن أفكار بسيطة يسهل إدراكها على فهم هؤلاء الذين كان القرآن موجهاً إليهم لأسباب جغرافية ، أي سكان مكة والمدينة وبدو شبه الجزيرة العربية ، ومن ناحية أخرى فهي تعبر عن تأملات عامة يستطيع الجمهور الأكثر ثقافة في كل مكان وزمان أن يستخرج منها تعاليم إذا ما كبده نفسه عناء التأمل ، تلك هي السمة

الكونية الشاملة للقرآن .

وبما أنه ليس في القرآن أى ترتيب ظاهر لهذه الآيات ، فإننا نقدمها هنا على حسب الترتيب العددي للسور .

سورة البقرة ٢ - الآية ٢٢ :

« الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ » .

سورة البقرة ٢ - الآية ١٦٤ :

« إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ » .

سورة الرعد ١٣ - الآية ٣ :

« وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ » .

سورة الحجر ١٥ - الآيات من ١٩ إلى ٢١ :

« وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ . وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ . وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ » .

* سورة طه ٢٠ - الآيتان ٥٣ و ٥٤ :

« الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى . كُلُّوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِأُولِي النُّهَى » .

* سورة النمل ٢٧ - الآية ٦١ :

« أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَعْلَاهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » .

المشار إليه هنا هو الاستقرار العام الذي تتسم به القشرة الأرضية . فمن المعروف أن

القشرة السطحية للأرض لم تكن مستقرة في عصورها الأولى قبل أن تبرد . ومع ذلك فليس استقرار القشرة الأرضية مطلقاً بالتدقيق ، إذ توجد مناطق تحدث بها زلازل بشكل متقطع . أما فيما يخص الحاجز بين البحرين فتلك صورة لتبين عدم اختلاط مياه الأنهار بماء البحر في بعض كبار مصاب الأنهار كما سنرى ذلك فيما بعد .

سورة الملك ٦٧ - الآية ١٥ :

« هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ . »

سورة النازعات ٧٩ - الآيات من ٣٠ إلى ٣٣ :

« وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا . أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا . وَالجِبَالَ أَرْسَاهَا . مَتَاعًا لَّكُمْ وَلَآئِنَّمِ كُمْ . »

وفي كثير من هذه الآيات نرى تأكيداً على أهمية الماء والنتيجة العلمية لوجودها على تربة الأرض أى خصوبة التربة . ولا شك أن الماء في البلاد الصحراوية يمثل العنصر الأول الذى عليه بقاء الإنسان . ولكن ذكر القرآن لهذا يتخطى تلك الخاصية الجغرافية . إن الآية تبرز ميزة ثراء الكوكب بالماء ، تلك الميزة الفريدة في النظام الشمسى على حسب أحسن معطيات المعارف الحديثة ثبوتاً ! فلولا الماء لكانت الأرض كوكباً ميتاً مثل القمر . إن القرآن يعطى الماء الأهمية الأولى في ذكر الظواهر الطبيعية للأرض . ودورة الماء موصوفة بدقة محكمة .

(ب) دورة الماء والبحار

في عصرنا ، عندما نقرأ ، المرة بعد الأخرى ، الآيات القرآنية الخاصة بدور المياه في حياة الإنسان ، فإنها تبدو لنا معبرة عن أفكار واضحة تماماً . والسبب في ذلك بسيط : ففي عصرنا نعرف كلنا - بدقة قد تقل أو قد تكثر - كيف تم دورة الماء في الطبيعة . أما إذا أخذنا في اعتبارنا ما كان عليه مختلف المفاهيم القديمة في هذا الموضوع ، فإننا ندرك أن المعطيات القرآنية لا تحتوى على عناصر نابعة من المفاهيم الأسطورية التى كانت سائدة في ذلك العصر والتي كان للتفكير النظرى فيها دور أكبر من معطيات الملاحظة . وإذا

كان الناس قد نجحوا بالتجربة في اكتساب معارف عملية مفيدة على مستوى محدود لتحسين رى الأراضي ، فعلى العكس فإن مفاهيمهم عن دورة الماء عموماً غير مقبولة في عصرنا . وقد كان يمكن تخيل أن المياه الجوفية تأتي من تسرب مياه الأمطار داخل الأرض . ولكن ذلك لم يحدث والمذكور كاستثناء في تلك العصور القديمة هو مفهوم رجل يدعى فيتروف Vitruve أيد هذه الفكرة في روما في القرن الأول قبل الميلاد . وعلى هذا وطيلة قرون طويلة ، يقع بينها عصر تنزير القرآن ، كان للناس مفاهيم مغلوبة تماماً عن جريان المياه في الطبيعة .

وفي مقال الهيدروجيولوجيا Hydrogeologie بدائرة معارف أونيفرساليس Encyclopedia Universalis ج . كاستاني G. Castany وب . بلافو B. Blavoux وهما كاتبان متخصصان في هذه المسائل ، يقدمان عن هذه المسألة اللمحة التاريخية المعبرة التالية :

عند تاليس دي ميلات Thales de Milet وكان ذلك في القرن السابع قبل الميلاد ، كانت النظرية هي اندفاع مياه المحيطات بتأثير الرياح إلى داخل القارات ثم سقوطه على الأرض ثم ولوجه إلى التربة . وكان أفلاطون يقاسم هذه الأفكار ويعتقد أن عودة المياه إلى المحيط تتم بواسطة هوة سحيقة اسمها تاتار Tatar . وقد كان لهذه النظرية أتباع عديدون حتى القرن الثامن عشر ومنهم ديكارت Descartes . أما أرسطو فقد افترض أن بخار ماء التربة يتكاثف في التجاويف الباردة للجبال وتشكل بحيرات تحت الأرض تغذي الينابيع . وقد تبعه سنيكا Seneque (القرن الأول الميلادي) في ذلك الرأي وكان له أتباع كثيرون حتى عام ١٨٧٧ ومنهم أ . فولجر O. Volger . ويعود أول مفهوم صحيح عن دورة الماء إلى برنارد باليسي Bernard Palissy عام ١٥٨٠ ، الذي أكد أن المياه الجوفية تأتي من تسرب ماء المطر في التربة . وقد صادق أ . ماريوت E. Mariotte وب . بيرو P. Perraut في القرن السابع عشر هذا الرأي .

أما المفاهيم غير الصحيحة السائدة في عصر محمد ﷺ فإننا لا نجد لها أى صدى في عبارات القرآن التالية ولا في أى موضع آخر .

سورة ق ٥٠ - الآيات من ٩ إلى ١١ :

« وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارِكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ . وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ . رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ » .

سورة المؤمنون ٢٣ - الآيتان ١٨ و ١٩ :

« وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ . فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ لَكُمْ فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ » .

سورة الحجر ١٥ - الآية ٢٢ :

« وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَاسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ » .
بالنسبة لهذه الآية الأخيرة فهناك إكنايتان للتفسير : يمكن اعتبار الرياح مخصصة للنباتات بواسطة نقل اللقاح ، ولكن قد يكون المقصود هو صورة تعبيرية تذكر قياساً دور الريح الذى يجعل من سحابة لا تعطى مطراً سحابة تفك المطرة الفجائية ، وكثيراً ما يذكر هذا الدور مثلما نرى فى الآيات التالية :

سورة فاطر ٣٥ - الآية ٩ :

« وَاللَّهُ الَّذِى أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَسُقْنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ النُّشُورُ » .

ويلاحظ أن الأسلوب فى الجزء الأول من الآية هو أسلوب القصة وبلية دون تمهيد تصريح من الله . وهذه التعديلات الفجائية فى شكل الخطاب تتردد كثيراً فى القرآن .

سورة الروم ٣٠ - الآية ٤٨ :

« اللَّهُ الَّذِى يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَسْطُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فَنَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ » .

سورة الأعراف ٧ - الآية ٥٧ :

« وَهُوَ الَّذِى يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ » .

سورة الفرقان ٢٥ - الآيات ٤٨ و ٤٩ :

« وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا لِنُحْيِيَ بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا وَنُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنَاسِيَّ كَثِيرًا » .

سورة الجاثية ٤٥ - الآية ٥ :

« وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ » .

والرزق المقصود في الآية الأخيرة هو الماء الذي ينزل من السماء كما يشير السياق إلى ذلك . ثم إن نبرة الآية تؤكد على تغير الرياح فهي التي تعدل نظام سقوط الأمطار .

سورة الرعد ١٣ - الآية ١٧ :

« أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّبْلُ زَبَدًا رَابِيًا . . . » .

سورة الملك ٦٧ - الآية ٣٠ :

« قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ » .

سورة الزمر ٣٩ - الآية ٢١ .

« أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ . . . » .

سورة يس ٣٦ - الآية ٣٤ :

« وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ » .

تؤكد الآيات الثلاث الأخيرة على أهمية العيون المائية وتمونها بماء المطر الذي يتجه إليها . ويستحق الأمر وقفة لنذكر بتسلط بعض المفاهيم في القرون الوسطى كمفهوم أرسطو الذي كان يرى أن الينابيع المائية تتمون بواسطة بحيرات جوفية . ويصف ر . أمينيراس R.Remenieras الأستاذ بالمدرسة الوطنية للهندسة الزراعية والمياه والغابات في مقاله « الهيدرولوجيا » Hydrologie بدائرة معارف أونيفرساليس ، يصف المراحل الرئيسية في علم المياه ويستشهد بأعمال الري القديمة الرائجة وخاصة تلك التي أنجزت في الشرق الأوسط ، وهو يلاحظ أن المعرفة العملية قد سادت كل هذه الإنجازات ، على حين كانت

الأفكار صادرة عن مفاهيم مغلوطة . ويردف المؤلف قائلاً : « يجب أن نتظر حتى عصر النهضة (ما بين ١٤٠٠ و ١٦٠٠ تقريباً حتى تخلى المفاهيم الفلسفية الصرف المكان لأبحاث تعتمد على الملاحظة الموضوعية للظواهرات الهيدرولوجية . فقد ثار ليونارد دافنشى Leonard de Vinci (١٤٥٢-١٥١٩) على دعاوى أرسطو . ويعطى برنارد باليسى Bernard Palissy في بحث له بعنوان «خطاب في روعة طبيعة المياه والعيون الطبيعية منها والصناعية 'Discours admirable de la nature des eaux et fontaines tant naturelles qu'artificielles'» (باريس ١٥٧٠) . يعطى تفسيراً صحيحاً عن دور الماء وخاصة عن تموين الأمطار للينابيع . »

أليست هذه بالتحديد هي الإشارة التي نجدها في الآية ٢١ من سورة الزمر ٣٩ التي تذكر اتجاه مياه الأمطار نحو الينابيع في الأرض . . .

إن المطر والبرد موضوعا الآية ٤٣ من سورة النور ٢٤ :

« أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُرْسِلُ سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ » .

وتستحق العبارة التالية تعليقاً (سورة الواقعة ٥٦ - الآيات من ٦٨ إلى ٧٠) .
« أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ . أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنزِلُونَ . لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ » .

الاستشهاد بأن الله كان يستطيع أن يجعل الماء الطيب بطبيعته مالحاً شديد الملوحة هو طريقة في التعبير عن القدرة الإلهية . وطريقة أخرى في التعبير عن هذه القدرة نفسها : تحدى الإنسان أن ينزل الماء من السحاب . ولكن ، إذا كانت الطريقة الأولى مجرد قول بديهى ، أفلا تكون الثانية كذلك في العصر الحديث حيث سمحت التكنولوجيا بإطلاق المطر صناعياً... ؟ أيمن معارضة دعوى القرآن بطاقة البشر على إنتاج المطر... ؟

ليس الأمر كذلك ، إذ يبدو أنه لا بد من الأخذ في الاعتبار بحدود إمكانيات الإنسان في هذا الميدان . وقد كتب م . ا . فاسى M.A.Facy مهندس عام الأرصاد الجوية

الوطنية ، في مقالة « الهواطل » بدائرة معارف أونيفرساليس ما يلي : لن يمكن أبداً إسقاط المطر من سحابة لا تحتوى على سمات السحابة القابلة للهطول أو من سحابة لم تصل إلى درجة مناسبة من التطور (أو النضج) . وبالتالي فإن الإنسان لا يستطيع إلا أن يعجل بعملية الهطول مستعيناً في ذلك بالوسائل التقنية الملائمة ، على شرط أن تكون الظروف الطبيعية لذلك جاهزة سلفاً . ولو كان الأمر غير ذلك لما كان الجفاف عملياً ، وهذا غير حادث . كما هو واضح التحكم في المطر والطقس الجميل ما زال حتى اليوم حلماً . لا يستطيع الإنسان أن يقطع كيفما يشاء الدورة الثابتة التي تضمن حركة المياه في الطبيعة

وعلى حسب تعليمات الهيدرولوجيا الحديثة فيمكن تلخيص هذه الدورة كما يلي :

يشير الإشعاع الحرارى للشمس تبخر الماء في المحيطات وكل السطوح الأرضية المغطاة أو المشبعة بالماء . يتصاعد بخار الماء بهذا الشكل نحو الجو ويشكل سحباً عن طريق تكاثفه . عندئذ تدخل الرياح لتؤدى دورها في نقل السحب بعد تشكلها إلى مسافات متنوعة . وقد تخفى السحب دون أن تعطى مطراً . كما يمكن أن تلتقى كتل السحاب مع كتل أخرى لتعطى بذلك سحباً ذات كثافة كبرى ، وقد تتجزأ لتعطى مطراً في مرحلة من تطورها . وسرعان ما تتم الدورة بوصول المطر إلى البحار (التي تشكل ٧٠٪ من سطح الكرة الأرضية) . أما المطر الذى يصل إلى الأرض فقد يمتص جزئياً بواسطة النباتات ، مساهماً بذلك في نموها ، وهذه بدورها تقوم من خلال ترسحها بإعطاء جزء من الماء إلى الجو . أما الجزء الآخر فإنه يتسلل بمقدار قد يقل أو يكثر إلى التربة ليتجه نحو المحيطات عبر مجارى الماء أو قد يتسرب في التربة ليعود نحو الشبكة السطحية عن طريق الينابيع أو الأماكن الأخرى التي يخرج منها الماء إلى السطح .

ولنتقارن معطيات علم الهيدرولوجيا الحديث بتلك التي نجدتها في كثير من الآيات القرآنية المذكورة في هذه الفقرة ، سنلاحظ وجود توافق رائع بين الاثنين .

البحار

إذا كانت الآيات القرآنية تعطي بهذا الشكل مادة للمقارنة مع المعارف الحديثة فيما يخص دورة الماء في الطبيعة عامة ، فليس الأمر كذلك فيما يخص البحار. إذ ليس هناك جملة قرآنية واحدة عائدة على البحار تدعو إلى المقابلة مع المعطيات العلمية بمحصر المعنى . ومع ذلك فلا يقلل هذا من ضرورة التأكيد على أنه ليس في القرآن أية جملة عن البحار تحتوى على مرجع إلى معتقدات أو أساطير أو خرافات كانت سائدة في عصره . وهناك عدد من الآيات ، تتصل بالمحيطات وبالملاحة وتقدم للتأمل علامات للقدرة الإلهية ، تتبع من أمور الملاحظة العامة وهذه الآيات هي :

سورة إبراهيم ١٤ - الآية ٣٢ :

« وَسَخَّرَ لَكُمْ الْفُلْكَ لِتَجْرِيََ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ » .

سورة النحل ١٦ - الآية ١٤ :

« وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبْلًا حَلِيَّةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَازِيرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ » .

سورة لقمان ٣١ - الآية ٣١ :

« أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَةِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ » .

سورة الرحمن ٥٥ - الآية ٢٤ :

« وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ » .

سورة يس ٣٦ - الآيات من ٤١ إلى ٤٤ :

« وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ . وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ . وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيخَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنقَذُونَ . إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ » .
وكما هو واضح فالمقصود هنا السفينة التي تحمل الناس على البحر كما حمل الفلك من قبل نوحا والركاب بما سمح لهم بالوصول إلى البر .

وهناك أمر آخر للملاحظة خاص بالبحر يمكن فصله عن كل آيات القرآن الخاصة بهذا الموضوع ، وذلك لأن له صفة خاصة . فهناك ثلاث آيات تشير إلى بعض صفات الأنهار الكبيرة عندما تصب في المحيطات .

فمعروفة تماماً تلك الظاهرة التي كثيراً ما تشاهد عن عدم الاختلاط الفوري لمياه البحر المالحة بالمياه العذبة للأنهار الكبيرة . ويرى البعض أن القرآن يشير إليها لعلاقتها بمصب نهرى دجلة والفرات اللذين يشكلان بالتقائهما بحراً ، إذا جاز القول ، طوله أكثر من ١٥٠ كم ، هو شط العرب . وفي الخليج ينتج تأثير المد ظاهرة طيبة هي انحسار الماء العذب إلى داخل الأراضي ، وذلك يضمن رياً طيباً . وحتى يفهم النص جيداً لا بد من معرفة أن كلمة بحر تعنى كمّاً كبيراً من الماء وتنطبق على المحيطات كما تنطبق على الأنهار الكبيرة مثل النيل ودجلة والفرات

وهذه هي الآيات التي تتحدث عن تلك الظاهرة :

سورة الفرقان ٢٥ - الآية ٥٣ :

« وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فَرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَحْجُورًا » .

سورة فاطر ٣٥ - الآية ١٢ :

« وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فَرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَمِن كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا . . . » .

سورة الرحمن ٥٥ - الآيات ١٩ ، ٢٠ ، ٢٢ :

« مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ . بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ » . . « يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ » .

وبالإضافة إلى ذكر الأمر الرئيسي تشير هذه الآيات إلى الثروات المستخرجة من المياه العذبة والمياه المالحة ، أى الأسماك وحلى الملابس من مرجان ولآلى . أما عن ظاهرة عدم اختلاط المياه النهرية بماء البحر عند المصب فيجب أن تعرف أن هذا لا يخص دجلة والفرات وحدهما اللذين لا يذكرهما النص وإن كان من المعتقد أنه يشير إليهما . إن بعض

المجارى النهرية التي تتميز بمخزون مائى كبير مثل الميسيسيبي ونهر يانج تسي تتميز أيضاً بهذه الخاصية ، فاختلاط المياه لا يتم أحياناً إلا في عرض البحر .

(ج) تضاريس الأرض

تركيب الأرض معقد . وبشكل فح يمكن تخيلها متكونة من طبقة عميقة تسودها درجات حرارية مرتفعة جداً مع جزء مركزى منها تنصهر فيه الصخور على وجه خاص وطبقة سطحية ، أى القشرة الأرضية ، باردة وصلبة . وهذه القشرة رقيقة جداً فسمكها يتراوح من عدة كيلومترات إلى عدة عشرات من الكيلومترات على أقصى تقدير ، على حين يزيد نصف قطر الأرض بقليل على ٦٠٠٠ كم ، وذلك يعنى أن متوسط قشرة الأرض لا يمثل واحداً من مائة من نصف قطر الأرض . لقد وقعت الظواهر الجيولوجية على هذه القشرة الرقيقة إن جاز القول . وأساس هذه الظواهر هو التمرجات وهى أصل سلسلة الجبال ، ويسمى تشكلها فى علم الجيولوجيا بالـ Orogénèse (أى تكون الجبال) . ولهذا العملية أهمية بالغة ، لظهور البروز الذى سيشكل جبلاً مرتبطاً به فى العمق بانغراز نسبي للقشرة الأرضية التى تؤكد قاعدة للطبقة التحتية .

إن تاريخ توزع البحار والأراضى على سطح الكرة لم يعرف إلا حديثاً ، وهو غير كامل حتى بالنسبة إلى العصور الأقل قدماً التى تعرف أحسن من غيرها . ويحتمل أن يرجع ظهور المحيطات المشكلة للسطح المائى للكرة Hydrosphere إلى نصف مليار سنة تقريباً . أما القارات التى كانت تشكل كتلة واحدة فى نهاية العصر الأول تفرقت بعد ذلك . فإن القارات أو قطعاً من القارات قد ظهرت بواسطة عملية تشكل الجبال فى المنطقة المحيطة (حالة قارة شمال الأطلنطى وجزء من أوروبا مثلاً) .

وعلى حسب الأفكار الحديثة فإن ظهور سلاسل الجبال هو الذى يسود تاريخ تشكل الأراضى التى برزت . ويصنف كل تطور الأرض من العصر الأول إلى العصر الرابع على حسب مراحل تكون الجبال Phases Orogeniques ، وتجمع هذه فى دورات لها نفس الاسم كى تشكل لبروز جبلى كان له رد فعل على التوازن بين البحار والقارات . ففى

عملية التطور هذه اختفى بعض أجزاء من الأرض كانت قد ظهرت من قبل ، وظهرت أجزاء أخرى . وقد تعدل منذ مئات من ملايين السنين توزيع المناطق القارية والمحيطية : ولا تحتل المناطق القارية الآن إلا ثلاثة أعشار الكرة الأرضية .

هكذا تتلخص بشكل غير كامل وغير مكتمل التحولات التي حدثت في مئات ملايين السنوات الماضية .

فيما يخص تضاريس الأرض فلا يكاد القرآن يتحدث إلا عن تشكل الجبال . فالواقع ليس هناك الكثير مما يمكن أن يقال من وجهة النظر التي تهمننا عن الآيات التي تعبر فقط عن عناية الله بالإنسان وذلك بالنسبة لتشكل الأرض كما في الآيات التالية :

سورة نوح ٧١ - الآيتان ١٩ و ٢٠ :

« وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا . لِتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا » .

سورة الذاريات ٥١ - الآية ٤٨ :

« وَالْأَرْضَ قَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ » .

هذا البساط الذي مد وفرش هو القشرة الأرضية ، أى تلك الصدفية التي تصلبت والتي نستطيع الحياة عليها ، أما الطبقات التحتية للكرة فهي ساخنة جداً وسائلة وغير صالحة لأي نوع من أنواع الحياة .

مهمة جداً تلك الجمل القرآنية الخاصة بالجبال وإشارتها إلى ثباتها نتيجة لظواهر التخرج .

سورة الغاشية ٨٨ - الآيتان ١٩ و ٢٠ :

« ... وَالْإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ . وَالْإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ » .

ويدعو السياق هنا الكافرين لأن ينظروا نحو بعض الظواهر الطبيعية . وتتضح بجلاء في هذه الآية فكرة الحذر الكائن داخل الأرض ، وتحدد الآيات التالية أيضاً هذا المعنى .

سورة النبا ٧٨ - الآيتان ٦ و ٧ :

« أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا . وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا » .

والأوتاد المشار إليها هنا هي تلك التي تستخدم في تثبيت الخيام في الأرض (أوتاد والمفرد : وتد) .

ويصف علماء الجيولوجيا الحديثون تعرجات الأرض بأنها تثبت الأجزاء البارزة التي تتنوع أبعادها من الكيلومتر إلى عشرة الكيلومترات ، ومن ظاهرة التعرج هذه ينتج ثبات القشرة الأرضية .

وعليه فإننا نقرأ في بعض عبارات القرآن بعض تأملات عن الجبال مثل العبارات التالية :

سورة النازعات ٧٩ - الآية ٣٢ :

« وَالْجِبَالِ أَرْسَاهَا » .

سورة لقمان ٣١ - الآية ١٠ :

« وَالْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ » .

وتكرر نفس الجملة في الآية ١٥ من سورة النحل ونفس الفكرة معبر عنها بشكل

لا يختلف كثيراً في الآية ٣١ من سورة الأنبياء ٢١ :

« وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ » .

وتقول هذه الآيات إن الطريقة التي خلقت بها الجبال موائمة للثبات ، وذلك يتفق تماماً

مع معطيات علم الجيولوجيا .

(د) الجو الأرضي

إلى جانب بعض الجوانب التي تخص السماء بالتحديد والتي درست في الفصل السابق ، فإن القرآن يحتوي على بعض عبارات متعلقة بالظواهر التي تحدث في الجو . أما فيما يخص مقابلتها بمعطيات العلم الحديث فسنلاحظ فقط أن هذا أيضاً لا يوجد تناقضاً مع المعارف الحديثة التي نملكها اليوم عن الظواهر المذكورة .

الارتفاع

الواقع أن الآية ١٢٥ من سورة الأنعام ٦ تعبر عن فكرة عادية تماماً عن الضيق الذى نشعر به فى الأماكن المرتفعة والذى يزداد كلما ارتفعنا فى الجو، تقول الآية :

« فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ » .

ويدعى البعض أن فكرة ضيق النفس كانت غير معروفة عند العرب فى عصر محمد ﷺ ولكن يبدو أن الأمر غير ذلك : فوجود مرتفعات عالية تربو على ٣٥٠٠ م فى شبه الجزيرة العربية يجعل من غير المنطقي القول بجهد صعوبة التنفس عن الارتفاع (١) . كما أن هناك من المعلقين من أراد أن يرى فى تلك الآية بشارة بغزو الفضاء ، ولكن يبدو أنه لا بد من استبعاد هذا تماماً ، على الأقل فيما يتعلق بهذه الآية .

الكهرباء الجوية

الكهرباء الجوية ونتائجها الصواعق والبرد مشار إليها فى الآيات التالية :

سورة الرعد ١٣ - الآيتان ١٢ و ١٣ :

« هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ . وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ » :

سورة النور ٢٤ - الآية ٤٣ (وقد ذكرت فى هذا الفصل) :

« أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ » .

(١) تقع مدينة صنعاء عاصمة اليمن التى كانت مأهولة بالسكان فى عصر محمد ﷺ على ارتفاع قدره ٢٤٠٠ م . تقريبا .

وفي هاتين الآيتين تعبير عن علاقة واضحة بين تشكل سحُب المطر الثقيلة أو البرد ووقوع الصاعقة : فالأولى موضوع اشتاء لما تمثله من خير ، على حين تخشى الثانية وهي خاضعة لقرار القادر تعالى . إن العلاقة بين الظاهرتين تتفق مع المعارف التي نملكها اليوم عن الكهرباء الجوية .

الظل

أما ظاهرة الظل وانتقاله ، تلك التي نجد تعليلها عادياً في عصرنا ، فإنها موضوعة تأملات في الآيات التالية :

سورة النحل ١٦ - الآية ٨١ : « وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا . . .
سورة النحل ١٦ - الآية ٤٨ : « أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّؤُا ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ » .
سورة الفرقان ٢٥ - الآيتان ٤٥ و ٤٦ :

« أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا .
ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا » .

يشير النص القرآني إلى العلاقات بين الظل والشمس ، وذلك خارج كل ما يتصل بنحشوع كل شيء مخلوق أمام الله بما في ذلك ظلال كل شيء واسترداد الله كما يريد لكل دليل على قدرته . وفي هذا الشأن لا بد أن نذكر أن الناس كانوا يعتقدون في عصر محمد ﷺ أن انتقال الظل مشروط بانتقال الشمس من الشرق إلى الغرب . وكان تطبيق هذا في المزولة الشمسية لقياس الزمن بين شروق الشمس وغروبها . أما هنا فيشير القرآن إلى الظاهرة دون إشارة إلى تعليلها الجارى في عصر تنبئه : وقد كان يمكن لهذا التعليل أن يلقي استحسان الناس طيلة القرون التي تلت عصر محمد ﷺ وكان ذلك يصحح خاطئاً في نهاية الأمر . أيضاً فإن القرآن يتحدث فقط عن دور الشمس كمؤشر للظل . ويلاحظ هنا الغياب التام لأى عدم اتفاق بين الطريقة التي يذكرها القرآن للظل وبين ما نعرف عن هذه الظاهرة في العصر الحديث .

عالم النبات وعالم الحيوان

يجمع هذا الفصل كثيراً من الآيات التي تتحدث عن أصل الحياة وبعض جوانب عالم النباتات وموضوعات أخرى عامة أو خاصة متعلقة بعالم الحيوان . إن تجميع الآيات الموزعة في كل القرآن في تصنيف عقلائي قادر على أن يعطى فكرة شاملة عن المعطيات القرآنية في كل هذه الأمور .

وبالنسبة لموضوعات هذا الفصل وموضوعات الفصل التالى فستكون دراسة النص القرآني في بعض الأحيان عسيرة بشكل خاص ، وذلك يرجع إلى صعوبات ملازمة للمفردات . ولم يمكن التغلب على هذه المصاعب إلا بعد التبصر بالمعطيات العلمية الخاصة بالموضوع المعالج . وتتضح ضرورة المقابلة مع معطيات العلم بشكل يعنى على وجه الخصوص الكائنات الحية من نباتات وحيوان وإنسان ، ذلك لكي نكتشف معنى بعض المقولات القرآنية في هذه الميادين .

ومن هنا سندرك لم يحكم رجل العلم على عدد من ترجمات هذه العبارات القرآنية بعدم الصحة؟ كذلك الأمر بالنسبة للتفسيرات عندما لا يملك أصحابها المعارف العلمية اللازمة لفهم النص .

(١) أصل الحياة

شغلت هذه المسألة في كل العصور الإنسان ، سواء ما كان يخصه منها أو ما يخص الكائنات الحية المحيطة به . وسندرسها هنا من وجهة نظر عامة . أما الفصل التالى فسيعالج حالة الإنسان الذى يشكل وصوله على الأرض وتناسله موضوع دراسات مستفيضة على جانب كبير من الأهمية .

وعندما يواجه القرآن أصل الحياة على مستوى عام تماماً ، فإنه يذكر ذلك بإيجاز بالغ في آية تخص أيضاً عملية تشكل الكون التى ذكرناها وعلقنا عليها سابقاً .

١ - سورة الأنبياء ٢١ - الآية ٣٠ :

« أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا أَفَلَا يُؤْمِنُونَ » .

ليس هناك شك في مفهوم المصدر. فالعبارة يمكن أن تعني أن كل شيء مصدره الماء كماءة جوهريّة، أو أن أصل كل شيء حى هو الماء. ويتفق هذان المعنيان تماماً مع العلمية: فالثابت بالتحديد أن أصل الحياة مائي وأن الماء هو العنصر الأول المكون لكل خلية حية، فلا حياة ممكنة بلا ماء؛ وإذا ما نوقشت إمكانية الحياة على كوكب ما فإن أول سؤال يطرح هو: أحتوى هذا الكوكب على كمية كافية للحياة عليه..؟ وتسمح المعطيات الحديثة بالاعتقاد بأن أقدم الكائنات الحية كانت تنتمي إلى عالم النبات: فقد اكتشفت طحالب ترجع إلى ما قبل العصر الكمبري Précambrien أى فى أقدم الأراضى المعروفة. ولا بد أن عناصر عالم الحيوان قد ظهرت بعد ذلك بقليل: وقد أتت أيضاً من المحيطات.

وتشير كلمة ماء إلى ماء السماء كما تعنى ماء المحيطات أو أى سائل آخر. وبالمعنى الأول فللماء هو العنصر اللازم لأى حياة نباتية.

سورة طه ٢٠ - الآية ٥٣ :

« ... وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى » .

وتلك أول عبارة عن « الزوجية » فى النباتات وسنعود فيما بعد إلى هذا المفهوم. إن الكلمة بمعناها الثانى، أى ذلك الذى يعنى « سائل » دون أى تحديد، مستخدمة فى شكلها غير المحدد للدلالة على ما هو أصل تشكل أى حيوان.

سورة النور ٢٤ - الآية ٤٥ :

« وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ » .

وسرى فيما بعد أن الكلمة تنطبق أيضاً على السائل المنوى (١).

وإذن فسواء كان المقصود هو أصل الحياة عموماً أو العنصر الذى يجعل النباتات تولد فى

(١) سائل مفروز بواسطة الغدد الخاصة بالتناسل وهو يحتوى على الحيوانات المنوية.

التربة ، أو كان المقصود هو بذرة الحيوان فإن كل عبارات القرآن تتفق تماماً مع المعطيات العلمية الحديثة . ولا مكان مطلقاً في نص القرآن لأى خرافة من الخرافات التي كانت منتشرة في عصر تنزيل القرآن .

(ب) عالم النبات

لا نستطيع هنا أن نذكر بشكل كلى العبارات الكثيرة في القرآن التي تتحدث عن نعم الله فيما يتعلق بالطابع النفعي للمطر الذى ينبت النبات . لنختار إذن ثلاث آيات من هذا الموضوع .

سورة النحل ١٦ - الآيتان ١٠ و ١١ :

« هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجْرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ . يُنبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ » .

سورة الأنعام ٦ - الآية ٩٩ :

« وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُهُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرَّمَانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَُمْ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ » .

سورة ق ٥٠ الآيات من ٩ إلى ١١ -

« وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ . وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ . رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ » .

ويضيف القرآن إلى هذه الاعتبارات العامة اعتبارات أخرى تنصب على جوانب أكثر

تحديداً .

التوازن الذى يتحكم فى عالم النبات

سورة الحجر ١٥ - الآية ١٩ :

«وَالْأَرْضُ مَدَدْنَاهَا وَالْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ» .

تنوع المأكّل

سورة الرعد ١٣ - الآية ٤ :

«وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنُونٌ وَغَيْرُ صِنُونٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِضَ لِبَعْضِهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» .

ومما هو جدير بالملاحظة وجود هذه الآيات ، ذلك حتى نبرز بساطة وريانة الألفاظ المستخدمة وغياب ذكر معتقدات العصر المناقضة للحقائق الأساسية التى تم إثباتها فى عصرنا . ولكن أكثر ما يثير الانتباه هو العبارات القرآنية الخاصة بالتناسل فى عالم النبات .

تناسل النبات :

يجب أن نذكر بأن التناسل يتم فى عالم النبات بطريقتين : طريقة جنسية وأخرى لاجنسية . والحقيقة أن الطريقة الأولى هى فقط التى تستحق اسم التناسل ، فهى التى تحدد العملية البيولوجية التى تهدف إلى إظهار فرد جديد مطابق لذلك الذى أولده .

أما التناسل اللاجنسى فهو مجرد تكاثر ، ذلك أنه ينتج عن انقسام عضو يكتسب بانفصاله عن النبات الأصلى نمواً يجعله شبيهاً بذلك الذى خرج منه : ويعتبر جيارمون Guillermond ومانجينو Mangenot هذا التكاثر «حالة نمو خاصة» . والمثال البسيط على ذلك هو الشتل : أى قطع غصن من نبات ما ووضع فى التربة وريه بالشكل الملائم

ليتجدد بواسطة جذور جديدة . ولبعض النباتات أعضاء خاصة لهذا الغرض والبعض الآخر يصدر غبيرات تصرف ، إذا جاز القول ، كما لو كانت حبيبات . (ولنذكر مرة أخرى أن الحبوب هي ناتج عملية التناسل الجنسي) .

ويتم التناسل الجنسي بواسطة تزاوج عناصر ذكورية بعناصر أنثوية تنتمي إلى مكونات التجديد المجتمعة على نَسس النبات أو المنفصلة . والقرآن لا يذكر إلا هذه العملية .
سورة طه ٢٠ - الآية ٥٣ :

« ... وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى » .

زوج (الجمع : أزواج) هو ما يتكون من اثنين . وتنطبق الكلمة على زوج من الأحذية كما تنطبق على وحدة تتكون من ذكر أو أنثى .

سورة الحج ٢٢ - الآية ٥ :

« ... وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ

بِهَيْجٍ » .

سورة لقمان ٣١ - الآية ١٠ :

« ... فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ » .

سورة الرعد ١٣ - الآية ٣ :

« وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ ... » .

المعروف أن الثمرة هي نتاج عملية تناسل النباتات العليا التي تمتلك نظاماً مركباً . والمرحلة التي تسبق الثمرة هي مرحلة الزهرة بأعضائها الذكورية (الإبر) وأعضائها الأنثوية (البويضات) . وبعد نقل اللقاح تعطى هذه الأخيرة الثمار التي تعطى هذه الحبوب بعد النضج . إن كل ثمرة إذن تتضمن بالضرورة وجود أعضاء ذكورة وأعضاء أنثوية . وذلك ما تريد الآية القرآنية أن تقول .

ومع ذلك فيجب أن نلاحظ أن الثمرات في بعض الأنواع تستطيع أن تنتج عن زهور غير ملقحة ، (وهي الثمار عذرية التوالد Parthenocarpiques ، كما هو الحال بالنسبة لثمار الموز وبعض أنواع الأناناس والتين والبرتقال والأعناب . ولا يعني هذا أن هذه الثمار

لا تأتي من نباتات ذات نشاط جنسى).

وتم التناسل عندما تنبت الحبة بعد أن يفتح غطاؤها الخارجى (وعندما يصبح غطاء الحبة صليبا تتكون النواة). ويسمح هذا الافتتاح بخروج الجذور التى تنهل من التربة ما يلزم لنبات بطيء الحياة، أى الحبة، وذلك حتى تنمو وتعطى فرداً جديداً.

وتشير إحدى الآيات إلى هذا الإنبات :

سورة الأنعام ٦ - الآية ٩٥ :

« إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى » .

وإذا كان القرآن يكرر كثيراً وجود عنصرى الزوجية هذه فى عالم النبات، فإنه يسجل مفهوم التزاوج فى إطار أكثر عمومية لا يعين حدوده.

سورة يس ٣٦ - الآية ٣٦ :

« سُبْحَانَ الَّذِى خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمَنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ » .

ويمكن تقديم افتراضات عديدة عن معنى الأشياء التى لم يكن الناس يعرفونها فى عصر محمد ﷺ والتى يمكن أن نرى اليوم لها بنىات Structures أو وظيفة تزاوج، سواء كان ذلك فيما يخص العالم المتناهى فى الصغر أو المتناهى فى الكبر أو عالم الأحياء أو عالم الجهاد. المهم هو أن نحفظ المفاهيم المعبر عنها بشكل واضح وأن نلاحظ مرة أخرى أننا لا نجد فى القرآن تنافراً مع علم اليوم.

(ح) عالم الحيوان

فى القرآن عدة مسائل متعلقة بعالم الحيوان، وهى موضوع ملاحظات تتطلب أن نقوم بمقابلة مع المعارف العلمية الحديثة فيما يتعلق بهذه النقاط الخاصة. هنا أيضاً نخاطر بأن نعطى عرضاً غير كامل لما يحتويه القرآن بالنسبة لهذا الموضوع ما لم تذكر عبارة كالتالية، حيث يشير الله إلى خلق بعض عناصر عالم الحيوان بهدف أن يجعل الناس يتأملون فى نعمة الله عليهم. ونقدم هذه العبارة أساساً لإعطاء مثل عن الطريقة التى يذكر بها القرآن تكيف الخلق الذى يتناغم مع احتياجات الإنسان خاصة فى حالة الفلاحين حيث لا يشكل هذا

المثل مادة لدراسة من نوع آخر.

سورة النحل ١٦ - الآيات من ٥ إلى ٨ :

« وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ . وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ . وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بِالْغَيْهِ إِلَّا يَشِقُّ الْأُنفُسَ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرءُوفٌ رَّحِيمٌ . وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ » .

وإلى جانب هذه الاعتبارات ذات الطابع العام فالقرآن يعرض لبعض المعطيات عن موضوعات شديدة التنوع منها :

- التناسل في عالم الحيوان .
- ذكر وجود الجماعات الحيوانية .
- تأملات في النحل والعناكب والطيور .
- مقولة عن أصل لبن الحيوان .

١ - التناسل في عالم الحيوان

يذكر التناسل بشكل شديد الإيجاز في الآيتين ٤٥ و ٤٦ من سورة النجم ٥٣ :

« وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ . مِن نُّطْفَةٍ إِذَا تُمْنَىٰ » .

الزوج ، عنصر التزاوج هو نفس التعبير الذي وجدناه في الآيات الخاصة بتناسل النباتات . الجنسان مدلول عليهما هنا . ولكن التفصيل الرائع يكمن في التحديد المعطى عن الكم الضئيل من السائل اللازم للتناسل . وبما أن الكلمة الدالة على السائل المنوى مستخدمة فيما يخص الإنسان ، فإننا سنقدم في الفصل التالى تعليقا على أهمية هذه الملاحظة .

٢ - وجود الجماعات الحيوانية

سورة الأنعام ٦ - الآية ٣٨ :

« وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُنمِلُكُمْ مَا قَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ » .

من هذه الآية عدة نقاط يجب تفسيرها . أولاً يبدو أن القرآن يذكر مصير الحيوانات بعد موتها : بالنسبة لهذه النقطة فليس للإسلام أى مذهب فيما هو واضح . إن المصير العام^(١) ، الذى يبدو أنه الموضوع هنا ، يمكن تصوره باعتباره مصيراً مطلقاً أو مصيراً نسبياً محدوداً بينات Structures ونظاماً وظيفياً تتحكم فى طريقة ما للسلوك : فالحيوان يستجيب لدوافع خارجية متنوعة وهو يخضع وظيفياً فى ذلك لشروط خاصة .
وحسب بلاشير Blachère فإن مفسراً قديماً مثل الرازى كان يرى أن هذه الآية لا تعنى إلا أفعالاً غريزية تخدم بها الحيوانات الله . أما الشيخ أبو بكر حمزة فإنه يتحدث فى تعليقات ترجمته للقرآن عن « الغريزة التى تدفع ، على حسب الحكمة الإلهية ، كل الكائنات لكى تجتمع للتناسل وللتنظيم فى جماعات تطلب أن يكون عمل كل فرد مفيداً للجماعة » .

لقد درست هذه السلوكات الحيوانية بدقة فى العقود الأخيرة ، وانتهى الدارسون إلى أن اكتشفوا وجود جماعات حيوانية حقيقية . ولا شك أن دراسة نتيجة عمل جماعة ما قد جعل الدارسين يقبلون منذ زمن طويل ضرورة التنظيم الجماعى . ولكن لم يتم اكتشاف تفاصيل هذه التنظيمات ، بالنسبة لبعض الأنواع ، إلا منذ عهد قريب . إن أحسن مثال مدروس وأكثر مثال معروف هو بلاجدال مثال النحل الذى ترتبط بسلوكه أسماء فون فريش Von Frisch ولورنز Lorenz وتبرجن Tinbergen الذين حازوا لهذا السبب على جائزة نوبل فى عام ١٩٧٣ .

(١) رأينا فى مقدمة الجزء الثالث من هذا الكتاب ما يجب أن نرى فى معنى المصير بالنسبة لما يختص بالإنسان .

٣ - تأملات خاصة بالنحل والعناكب والطيور

عندما يريد أخصائيو الجهاز العصبي أن يعطوا أمثلة أخاذة عن النظام المعجز الذى يتحكم فى السلوك الحيوانى ، فإن الحيوانات التى ربما تذكر أكثر الأمر هى النحل والعناكب والطيور (وخاصة الطيور المهاجرة) . وعلى أى حال فيمكن التأكد بأن هذه الجماعات الثلاثة تشكل أمثلة غاية فى الجاهك عن النظام الراقى .

وإذن فذكر النص القرآنى لهذه الثلاثة المثلى فى عالم الحيوان يستجيب تماماً للطابع الهام بشكل فريد من وجهة النظر العلمية لكل حيوان من تلك الحيوانات المذكورة هنا .

النحل :

النحل موضوع أطول تعليق فى القرآن :

سورة النحل ١٦ - الآيتان ٦٨ و ٦٩ :

« وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ . ثُمَّ كُلِّي مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ^(١) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ » .

من العسير أن نعرف ما المقصود بالتحديد بالأمر باتباع سبل الله بتواضع ، ما لم يكن ذلك من وجهة نظر عامة . وكل ما يمكن أن يقال ، بالاعتماد على المعرفة التى نملك اليوم عن سلوك النحلة ، هو أن هناك نظاماً عصبياً رائعاً هو قاعدة السلوك ، يمثل ما فى حالات الحيوانات الثلاثة المذكورة فى القرآن كمثل . المعروف أن النحل يملك وسيلة للتخاطب وذلك عن طريق الرقص . إن النحل قادر على أن يعرف - بهذا الشكل - الاتجاه الذى يجب أن يتخذه والمسافة التى توجد عليها الزهور التى سيمتص رحيقها . وثبتت تجربة فون فريش الشهيرة دلالة حركات الحشرة التى يقصد بها نقل المعلومات بين النحل العامل وبعضه .

(١) هذه الآية الأخيرة هى الآية الوحيدة التى تشير إلى إمكانية دواء الإنسان . الواقع أن العسل مفيد فى بعض الأمراض ولا يشير القرآن فى أى موضع آخر إلى أى فن تطيب من أى نوع على العكس من كل ما قبل .

العنكبوت :

يشير القرآن إلى العنكبوت للتأكيد على دقة مسكنه ، فهو من بين كل المساكن أكثرها وهناً . يقول النص القرآني إنه ملجأ غير مأمون ، كذلك الذي يتخذه الناس ممن اختاروا إلهاً من دون الله .

سورة العنكبوت ٢٩ - الآية ٤١ :

« مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بِئْتًا وَإِنْ أَوْهَنَ السُّيُوتِ لَبِثَ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ » .

الواقع أن نسيج العنكبوت يتكون من خيوط حريرية تفرزها غدد الحيوان وعيار هذه الخيوط ضئيل متناه في الضآلة . ولا يستطيع الإنسان أن يقلد دقة هذا النسيج . ويتساءل علماء الطبيعيات عن خطة العمل الخارقة التي سجلتها الخلايا العصبية للحيوان والتي تسمح له بتكوين نسيج ذي هندسة كاملة ، ولكن القرآن لا يتحدث عن هذا .

الطيور :

الطيور موضوع إشارات متعددة في القرآن . وهي تدخل تحت حوادث حياة إبراهيم ويوسف وداود وسليمان والمسيح (عليهم السلام) . وليس لهذه الإشارات صلة مع الموضوع المعالج هنا .

وقد رأيت أعلاه الآية الخاصة بوجود جماعات الحيوانات الأرضية والطيور .

سورة الأنعام ٦ - الآية ٣٨ :

« وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالِكُمْ . . . » .
وهناك آيتان أخريان تبرزان خضوع الطيور المطلق لسلطان الله .

سورة النحل ١٦ - الآية ٧٩ :

« أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ » .

سورة الملك ٦٧ - الآية ١٩ :

« أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَاتٍ وَيَقْبِضْنَ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ ... » .
 إن تفسير كل كلمة لكل من تلك الآيات أمر عسير . والتفسير الذي أعطينا يعبر عن
 فكرة أن الله يملك الطيور تحت سلطانه . ويعني المعنى الأول لفعل أمسك : وضع يده على
 الشيء ، قبض ، احتفظ في يده بشيء ..

ويمكن تماماً أن نقرب بين هذه الآيات التي تبرز الارتباط الوثيق جداً لسلوك الطائر في
 علاقته مع سلطان الله وبين المعطيات الحديثة التي أوضحت درجة الكمال التي وصل إليها
 بعض أنواع الطيور في التخطيط لبرامج تنقلاتها . فوجود برنامج هجرة مسجل على الجدول
 الجيني Code Génétique للحيوان هو وحده الذي يستطيع أن يعلل تلك المسارات
 المعقدة والطويلة جداً التي تقوم بها طيور صغيرة السن ودون تجربة سابقة وبلا أى قائد لتعود
 بعد ذلك إلى نفس المنطلق في تاريخ محدد . ويذكر الأستاذ هامبورج Hamburger على
 سبيل المثال في كتابه « القوة والوهن » ^(١) La Puissance et la Fragilité المثال
 الشهير لطائر المحيط الهادئ المعروف باسم Mutton-bird ورحلته على شكل ∞
 والتي تبلغ ٢٥٠٠٠ كم ^(٢) ومن المقبول الآن أن التوجيهات المعقدة جداً لمثل هذه الرحلة
 مسجلة بالضرورة على خلايا الطائر العصبية . ولا شك أنها خطت في برنامج .
 فن الخط إذن ... ؟

أصول مكونات لبن الحيوان

« وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبْنَا خَالِصًا
 سَائِغًا لِلشَّابِئِينَ » .

سورة النحل ١٦ - الآية ٦٦ .

(١) Flammarion, Editeur, Paris, 1972.

(٢) يقوم الطائر بهذه الرحلة في ستة أشهر ليعود إلى المكان الذي انطلق منه بتأخير أسبوع بأقصى حد .

يتفق تعريف القرآن لأصل مكونات لبن الحيوان مع معطيات المعرفة الحديثة اتفاقاً تاماً . والطريقة التي نفسر بها الآية شخصية ، فالتفسيرات التي تعطى لها عادة ، حتى الحديثة منها ، لم تعد مقبولة في رأبي . وإليكم مثالين على ذلك :

- تفسير ر . بلاشير (١٩٦٦) (١)

« الحقيقة أن لكم في أنعامكم موعظة لا شك فيها . نسقيكم من لبن نقي لذيذ لمن يشربه ، يأتي مما في جوفها بين الطعام المهضوم والدم » .

- تفسير الأستاذ حميد الله (١٩٧١) (٢)

« ولا شك أن في الحيوانات موضوعاً للتأمل . فما في جوفها بين الفضلات والدم . نجعلكم تشربون لبناً صافياً ، سهل المشرب على الشارين » .

ولو قد منا مثل هذه النصوص لأي أخصائي في وظائف الأعضاء فسيقول بأنها غامضة شديدة الغموض . إذ لا يتضح بتاتاً أى توافق مع خبرات المعرفة الحديثة حتى الأولية منها . ومع ذلك فهذه السطور من كتب مستعربين بارزين . ولكنه شيء معروف جداً . إن أى معلق ، مهما يكن خبيراً ، عرضة للوقوع في خطأ التعليق على المقولة العلمية ما لم يكن متخصصاً في المادة المعنية .

أما التفسير الذي يبدو لنا صحيحاً فهو :

« الحقيقة أنكم تجدون علماً في حيواناتكم الماشية : إننا نعطيكم شراباً مما يوجد في أجسامها أى ما يأتي من التلاحم بين محتوى الأمعاء والدم ، لبناً صافياً يسير الابتلاع على من يشربونه » .

هذا التفسير مقارب للذي يعطيه المنتخب في تفسير القرآن الكريم (الطبعة الثالثة عام ١٩٧٣) الذي نشره المجلس الأعلى للشئون الإسلامية بالقاهرة ، فهو يعتمد على معطيات علم وظائف الأعضاء الحديث .

ونعلل لهذا التفسير ، فيما يختص بالمفردات بما يلي :

(١) Le Coran, G.P.Maisonneuve et Larose, 1966

(٢) Le Coran, Club Francais du Livre, 1971

لقد قلت « مما في داخل أجسامها » وليس في جوفها كما قال ر. بلاشير أو الأستاذ حميد الله ، لأن كلمة « بطن » أيضاً تعنى وسطاً أو داخل شيء وليس لهذه الكلمة معنى تشرىحي معين . وبالتالي نقول « مما في داخل أجسامها يبدو لنا متوائماً تماماً مع السياق .

أما مفهوم « مصدر » مكونات اللبن فنجد تعبيره في حرف الجر « من » ولفظة الربط « ين » . ولا يدل فقط الحرف الأخير على فكرة وجود شيء من بين أشياء أخرى أو داخلها ، مثلما نرى ذلك في ترجمتي بلاشير وحميد الله الفرنسيتين وإنما تدل أيضاً على مواجهة شيئين أو شخصين .

ولكى نفهم معنى هذه الآية من وجهة النظر العلمية فلا بد من الاستعانة بمعلومات علم وظائف الأعضاء .

تأتى المواد الأساسية التي تتكفل بتغذية الجسم عامة من تفاعلات كيميائية تحدث في القناة الهضمية . وتأتى هذه المواد من عناصر موجودة في محتوى الأمعاء . وعندما تصل هذه المواد الموجودة بالأمعاء إلى المرحلة المطلوبة في التفاعل الكيميائي فإنها تمر عبر جدار الأمعاء نحو الدورة العامة . ويتم هذا الانتقال بطريقتين : إما مباشرة بواسطة ما يسمى بالأوعية الليمفاوية وإما بشكل غير مباشر بواسطة الدورة البابية التي تقود هذه المواد إلى الكبد حيث تقع عليها بعض التعديلات ، ثم تخرج من الكبد لتذهب أخيراً إلى الدورة الدموية . بهذا الشكل إذن يمر كل شيء بالدورة الدموية .

والغدد الثديية هي التي تفرز مكونات اللبن . وتتغذى هذه الغدد ، إذا جاز القول ، بمنتجات هضم الأغذية التي تأتى إليها بواسطة الدم الدائر . الدم إذن يلعب دور المحصل والناقل للمواد المستخرجة من الأغذية ومغذى الغدد الثديية منتجة اللبن مثلما يغذى أى عضو آخر .

كل شيء يحدث هنا إذن ابتداء من مواجهة محتوى الأمعاء مع الدم في الجدار الأمعاني نفسه . هذه المعلومة المحددة تعد اليوم من مكتسبات الكيمياء وفسولوجيا الهضم . وكانت غير معروفة مطلقاً في عصر النبي محمد ﷺ . إن معرفتها ترجع إلى العصر الحديث . أما

اكتشاف الدورة الدموية فهو من عمل هارفي Harvey وقد تم هذا الاكتشاف بعد عشرة قرون تقريباً من تنزيل القرآن .
إني أعتقد أن وجود الآية القرآنية التي تشير إلى تلك المعلومات لا يمكن تفسيره وضعياً ، وذلك بالنظر إلى بعد العصر الذي صيغت فيه هذه المعلومات .

التناسل الإنساني

التناسل موضوع تفلت أى كتابات قديمة عنه من إصدار مفاهيم خاطئة ما إن تدخل فى تفاصيله ولو قليلاً . فى القرون الوسطى ، بل حتى فى عصر لا يبعد عنا كثيراً ، كانت ضروب كثيرة من الخرافات تحيط بالتناسل . وكيف لا وخاصة أن فهم عملياته المعقدة تطلبت من الإنسان أن يعرف علم التشريح وأن يكتشف المجهر وأن يضع العلوم الأساسية التى تنهل منها علوم وظائف الأعضاء والأجنة والتولد وغير ذلك ؟

ولكن الأمر مختلف تماماً بالنسبة إلى القرآن . فهو يذكر فى مواضع عديدة العمليات للتناسل . القرآن يصف مراحلها بالدقة والتحديد دون أن يكون فى قراءتها أى مقولة مشوبة بالخطأ . إنه يعبر عن ذلك فى عبارات بسيطة ، يسهل على فهم الإنسان إدراكها ، وتتفق تماماً مع ما سيكتشف بعد ذلك بكثير .

وإذا كان التناسل الإنسانى مذكوراً فى عشرات من الآيات القرآنية دون أى ترتيب واضح ، فإن القرآن يعرض له مستعيناً بمقولات ينصب كل منها على نقطة أو عدة نقاط خاصة . ولا بد من تجميع هذه الآيات حتى تكون لدينا فكرة شاملة ، فذلك ييسر التعليق مثلاً فعلنا بالنسبة للموضوعات الأخرى التى عالجتناها .

إعادة بعض المعلومات

يجب أن نعيد بعض المعلومات التى كانت مجهولة فى عصر تنزيل القرآن وفى القرون التالية .

التناسل البشرى مكفول بواسطة سلسلة من عمليات مشتركة بين كل الثدييات . وبداية هذه السلسلة الإخصاب فى البوق لبويضة انفصلت عن المبيض فى منتصف الدورة الحيضية . والعامل المحصب هو مئى الذكر أو بالتحديد الحيوان المنوى ، فخلية منتجة واحدة منه تكفى للإخصاب : إذن ، فلكى يتم الإخصاب يكفى له كمية ضئيلة جداً من

هذا السائل المنوي الذي يحتوى على حيوانات منوية بعدد ضخم (لعمامة قذف واحدة عشرات من ملايين الحيوانات المنوية) . وينتج السائل المنوي بواسطة الخصيتين ويخزن مؤقتاً في جهاز للتخزين وفي القنوات التي تؤدي في النهاية إلى المسالك البولية ، وتوجد غدد ملحقة متفرقة على طول هذه المسالك تضيف إلى السائل نفسه إفرازاً إضافياً ، لكنه لا يحتوى على عناصر مخصبة .

وفي نقطة معينة من جهاز الأثني التناسلي تعشش البيضة المخصبة ؛ فهي تهبط عبر بوقٍ من البوقين إلى الرحم وتعشش بالرحم نفسه ، حيث ما تلبث أن تعلق به حرفياً وتدخل في سمكه ثم في عضلته بعد تشكل المشيمة وبلاستعانة بها . وإذا تم ، على سبيل المثال ، تثبيت البيضة المخصبة في البوق بدلاً من الرحم فإن الحمل سينقطع .

ويبدو الجنين ، عندما يمكن رؤيته بالعين المجردة ، على شكل كتلة لحمية صغيرة لا يمكن في البداية أن نميز فيها مظهر الكائن الإنساني ، ويتم في هذه الكتلة تدريجياً وعبر مراحل متوالية معروفة اليوم جيداً ، ما سيكون بعد ذلك الهيكل العظمي تحيط به العضلات والجهاز العصبي والجهاز الدوري والأحشاء إلى غير ذلك . تلك هي المعلومات التي ستستخدم للمقارنة مع ما نقرأ في القرآن عن التناسل .

التناسل الإنساني في القرآن

إن تكوين فكرة عن محتوى القرآن في هذا الموضوع ليس أمراً يسيراً . وتكمن الصعوبة الأولى في أن المقولات الخاصة بالتناسل الإنساني متفرقة في كل الكتاب مثلما أشرنا ، ولكن ليست هذه هي الصعوبة الكبرى . فأكثر ما قد يضل الباحث ، هنا أيضاً ، هو مشكلة المفردات .

فالواقع أن ترجحات وتفسيرات بعض الفقرات التي ما زالت منتشرة في عصرنا تعطي لرجال العلم الذين يقرءونها فكرة مغلوبة تماماً عن الآيات الخاصة بهذا الموضوع ، على سبيل المثال تقول معظم هذه التفسيرات بتشكل الإنسان ابتداءً من « جلطة دم » أو ابتداءً من « التحام » . وهذه المقولة لا يقبلها مطلقاً العالم المتخصص في هذا الميدان : فلم يركز

أصل الإنسان أبداً شيئاً من هذا . وسنرى في الفقرة التي تعالج تعشيش البويضة في رحم الأم الأسباب التي من أجلها يقع مستعربون بارزون في مثل تلك الأخطاء . لافتقارهم إلى الثقافة العلمية .

مثل هذه الملاحظة تجعلنا نتصور الأهمية الكبرى لاقتران المعارف اللغوية والمعارف العلمية للوصول إلى إدراك معنى المقولات القرآنية عن التناسل .
يركز القرآن أولاً على التحولات المتوالية التي يمر بها الجنين في رحم الأم حتى نهاية الحمل .

* سورة الانفطار ٨٢ - الآيات من ٦ إلى ٨ :

« يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا عَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ . الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ . فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ . »

* سورة نوح ٧١ - الآية ١٤ :

« وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَاراً . »

وإلى جانب هذه الملاحظة العامة يلفت نص القرآن الانتباه نحو نقاط عدة خاصة بالتناسل البشري ، ويمكن تصنيفها كما يلي :

- ١ - يتم الإخصاب بفضل كمية من سائل ضئيلة جداً .
- ٢ - طبيعة السائل المخصب .
- ٣ - تعشش البيضة المخصبة .
- ٤ - تطور الجنين .

١ - تمام الإخصاب بفضل كمية من سائل ضئيلة جداً

يكرر القرآن هذه المعلومة ١١ مرة مستخدماً التعبير الذي نجده في :

* سورة النحل ١٦ - الآية ٤ :

« خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ . . . »

نطفة : تأتي الكلمة من فعل يعنى سال ، ونض ، وتستخدم فى الإشارة إلى ما يمكن أن يتبقى فى دلوبعد تفريره . وهى إذن تشير إلى كمية من سائل ضئيلة جداً . ومن هنا كان المعنى الثانى «قطرة ماء» . المقصود هنا قطرة من مَنَى . ذلك أن نفس هذه الكلمة تقترن بكلمة مَنَى فى آية أخرى هى :

* سورة القيامة ٧٥ - الآية ٣٧ :

« أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ » .

وهناك آية أخرى تشير إلى أن النطفة المقصودة توضع فى «قرار» . وهذا القرار كما هو واضح تماماً يدل على الجهاز التناسلى

* سورة المؤمنون ٢٣ ، الآية ١٣ :

« ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِى قَرَارٍ مَكِينٍ » .

وتعبر صفة «مكين» التى يصف بها النص القرار عن فكرة مكان متقرر . وعلى أى حال فالمقصود هو المكان الذى ينمو فيه الإنسان فى جهاز الأم . ولكن ما يهم التأكيد عليه بوجه خاص هو تلك المعلومة عن الكمية الضئيلة جداً اللازمة للإخصاب وهى تتفق تماماً مع ما نعرف اليوم .

٢ - طبيعة السائل المخصب

يذكر القرآن هذا السائل الذى يضمن الإخصاب بصفات تستحق الدراسة :

(أ) «مَنَى» كما حددنا لتونا (سورة القيامة ٧٥ - الآية ٣٧)

(ب) «ماء دافق» : «خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ» (سورة الطارق ٨٦ - الآية ٦)

(ج) «ماء مهين» (سورة المرسلات ٧٧ - الآية ٢٠ ؛ سورة السجدة ٣٢ - الآية ٨)

يمكن تفسير صفة مهين ، فيما يبدو ، ليس على أنها للسائل نفسه وإنما بسبب خروجه

من نهاية الجهاز البولى ، فهو إذن يتخذ الطريق الذى يخرج منه البول .

(د) «أمشاج» أى المخاليط أو ما هو مخلوط : «إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ
أَمْشَاجٍ . . .» (سورة الإنسان - الآية ٢).

ويرى كثير من المفسرين مثل الأستاذ حميد الله ، أن المقصود بهذا المخلوط هو عنصر
الذكر ، وعنصر الأنثى . وكذلك الأمر بالنسبة للكتاب القدماء إذ لم تكن لديهم أدنى فكرة
عن فسيولوجيا الإخصاب ولا عن ظروف الإخصاب البيولوجية من ناحية الأنثى ، وكانوا
يعتبرون أن الكلمة تشير لمجرد اجتماع عنصرين .

أما المفسرون المحدثون ، مثل صاحب المنتخب الذى نشره المجلس الأعلى للشئون
الإسلامية بالقاهرة ، فإنهم يعدلون عن هذه الطريقة ويميزون هنا أن نقطة المنى « ذات
عناصر شتى » . ولا يعطى تفسير المنتخب تفصيلات أخرى عن ذلك ولكن ملاحظته ، فى
رأى ، سديدة تماماً .

ماهى إذن عناصر المنى المختلفة . . . ؟

يتشكل السائل المنوى من إفرازات مختلفة تأتى من الغدد التالية :

(أ) الخصيتان (يحتوى إفراز الغدة التناسلية للذكر على الحيوانات المنوية ، وهى خلايا
مستطيلة مزودة بهذب طويل ، وتسبح فى سائل مصلى .

(ب) الحويصلات المنوية : تخزن هذه الأعضاء الحيوانات المنوية وتقع على مقربة من

البروستاتا وتفرز إفرازاً خاصاً لكنه لا يحتوى على عناصر مخصبة .

(ج) البروستاتا : وتفرز سائلاً يعطى للسائل المنوى قوامه الغليظ ورائحته الخاصة .

(د) الغدد الملحقة بالمسالك البولية : وهى الغدد المعروفة باسم كوبر Cooper أو

ميرى Mery وتفرز سائلاً جارياً ، وغدد ليترى Littre وتفرز المخاط .

تلك هى أصول هذه المخاليط « الأمشاج » التى يبدو فعلاً أن القرآن يتحدث عنها .

بل هناك أكثر من هذا : إذا كان القرآن يتحدث عن سائل مخصب يتكون من عناصر

مختلفة ، فإنه يلفت نظرنا إلى أن نسل الإنسان يستمر بواسطة شئ يمكن استخراجه من

هذا السائل . وذلك هو معنى الآية ٨ من سورة السجدة ٣٢ :

« ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ . . . » .

سلالة : تدل الكلمة على شيء مستخرج أو خرج من شيء آخر ، أو هو أحسن جزء من شيء . وأياً كانت طريقة التفسير فالمقصود هو جزء من كل .

إن ما يتسبب في إخصاب البويضة ويكفل التناسل هو خلية شديدة الاستطالة يقاس طولها بمقياس ١ : ١٠,٠٠٠ ملم . إن عنصراً واحداً من بين عشرات الملايين الصادرة من رجل في ظروف عادية (١) يصل إلى الولوج في البويضة . ويتبقى عدد كبير في الطريق ولا ينجح في قطع المسافة التي تؤدي من المهبل إلى البويضة عبر تجويف الرحم والبوق (بوق فالوب) . إنه إذن جزء متناهٍ في الصغر صادر من السائل معقد التركيب هو الذي يحقق نشاطه .

فكيف لا ندهش أمام الاتفاق بين العنصر القرآني والمعرفة العلمية التي اكتسبناها من هذه الظواهرات .

٣ - تعشش البويضة في جهاز الأنثى التناسلي

تنزل البويضة لتعشش في التجويف الرحمي بعد أن تخصب وذلك ما يسمى بتعشش البويضة . ويسمى القرآن الرحم الذي تتخذ فيه البويضة مكاناً .

* سورة الحج ٢٢ - الآية ٥ :

« ... وَنَقَرَّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ... »

ويتحقق استقرار البويضة بالرحم بواسطة امتدادات حقيقية ، وكما لو كانت بذوراً تضرب في الأرض ، فإنها تنهل من جدار العضو ما يلزم لنمو الجنين . وهذه الامتدادات هي التي تجعل البويضة تتعلق بالرحم . ويرجع تاريخ معرفتها إلى العصور الحديثة . ويشير القرآن خمس مرات إلى هذا التعلق : أولاً في الآيتين ١ و ٢ من سورة العلق

(١) يمكن تقدير أن ١ سم ٣ من السائل المنوي يحتوي على ٢٥ مليون حيوان منوي في الظروف العادية لعملية قذف قدرها عدة ستيمترات مكعبة .

«إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ .»
 علق : تشير الكلمة إلى ما يعلق (ما يتشبث بشيء) . ذلك هو المعنى الأول . وجلطة
 الدم معنى مشتق من هذا المعنى . وكثيراً ما نراه في التفاسير ، غير أن هذا أمر غير صحيح
 ينبغي التحذير منه : فالإنسان لا يمر مطلقاً بمرحلة جلطة الدم . وينطبق نفس الأمر على
 تفسير آخر وهو «التصاق» . تلك لفظة غير صحيحة . والمعنى الأول للكلمة ، أى شيء
 يعلق ويتشبث ، هو المعنى الذى يستجيب تماماً للواقع الثابت اليوم .

ويذكر القرآن تلك المعلومة فى أربع آيات أخرى تتحدث عن التحولات المتوالية ابتداء
 من قطرة المني حتى نهاية الحمل .

* سورة الحج ٢٢ - الآية ٥ :

«... فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ...»

* سورة المؤمنون ٢٣ - الآية ١٤ :

«ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً...»

سورة غافر ٤٠ - الآية ٦٧ :

«هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ...»

سورة القيامة ٧٥ - الآيتان ٣٧ و ٣٨ :

«الْمَ يَكْ نُطْفَةٍ مِنْ مَنِي يُمْنِي . ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَى .»

يصف القرآن العضو الذى يقع الحمل به بكلمة فى العربية تدل اليوم على الرحم كما
 رأينا ذلك . وفى بعض الآيات يسميه قراراً (الآية ١٣ من سورة المؤمنون ٢٣ المذكورة أعلاه
 والآية ٢١ من سورة المرسلات ٧٧)^(١)

(١) تذكر آية أخرى (سورة الأنعام ٦ - الآية ٩٨) مكاناً يمكث به الإنسان ، وتعبّر الآية عن هذه المكان بكلمة قريبة جداً من
 الكلمة السابقة : هى كلمة «مستقر» ، وهى تشير أيضاً إلى رحم الأم وأنا شخصياً أعتقد أن هذا هو معنى الآيات ولكن تفسيرها بالتفصيل
 يستعج إفاضات لا محل لها فى هذه الدراسة .

والآية التالية أيضاً تتطلب تفسيراً عسير جداً

سورة الزمر ٣٩ - الآية ٦ :

«... يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ...»

٤ - تطور الجنين في الرحم

تطور الجنين في الرحم كما يصفه القرآن يستجيب تماماً لما نعرف اليوم عن بعض مراحل تطور الجنين ، ولا يحتوي هذا الوصف على أى مقولة يستطيع العلم الحديث أن ينقدها . إذ يقول القرآن إن الجنين ، بعد مرحلة التشبث ، وهو التعبير الذى رأينا إلى أى حد هو مؤسس على الحقيقة ، يمر بمرحلة «المضغة» (أى اللحم الممضوغ) ثم يظهر بعد ذلك النسيج العظمى الذى يغلف باللحم ويعنى لحماً نضراً) .

• سورة المؤمنون ٢٣ - الآية ١٤ :

«ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا» .

المُضْغَةُ : تشير إلى ما يشبه اللحم الممضوغ ، أما اللحم فيعنى اللحم النضر . ويستحق هذا التمييز الالتفات . إذ أن الجنين فى مرحلة أولى من تطوره كتلة صغيرة تبدو فعلاً للعين المجردة كلحم ممضوغ . ويتطور الهيكل العظمى فى هذه الكتلة . وبعد أن تشكل العظام ، تتغطى بالعضلات : وعلى العضلات توافق كلمة لحم .

والمعروف أن بعض الأجزاء ، فى أثناء مدة تطور الجنين ، تبدو غير متناسبة مع ما سيكون عليه الفرد فى المستقبل على حين تظل أجزاء أخرى متناسبة .

ذلك هو معنى كلمة «مخلق» ؛ هى تعنى مشكل بنسب وقد جاءت فى الآية ٥ من

سورة الحج ٢٢ لتشير إلى هذه الظاهرة .

« . . . فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ . . . ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ . . . » .

ويذكر القرآن أيضاً ظهور الحواس والأحشاء :

= ويرى مفسرون محدثون فى هذه الآية الثلاثة المستويات التى تحمى الطفل فى أثناء الحمل . أى جدار البطن والرحم نفسه وأغشية الجنين (وهى المشيمة والأغلفة الرقيقة والسائل الأمنيوى) . وأرى من واجبي أن أذكر هذه الآية حتى أحيط القارئ بكل جوانب الموضوع ولا أظن أن التفسير المعطى هنا قابل للجدل من وجهة نظر علم التشريح . ولكن السؤال هو : أهذا هو بالفعل ما يريد النص القرآنى أن يقول . . . ؟

* سورة السجدة ٣٢ - الآية ٩ :

« . . . وَجَعَلَ لَكُم السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ . . . »

ويشير أيضاً إلى تشكل الجنس .

* سورة النجم ٥٣ - الآيتان ٤٥ و ٤٦ :

« وَأَنَّهُ خَلَقَ الزُّوجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى . مِن نُّطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى . »

وتذكر الآية ١١ من سورة فاطر ٣٥ ، والآية ٣٩ من سورة القيامة ٧٥ ، تشكل

الجنس أيضاً .

وكما قلنا فلا بد من مقارنة كل هذه المقولات القرآنية بالمعلومات التي ثبتت في العصر الحديث ، إن توافق المقولات القرآنية مع المعلومات الحديثة يتضح . ولكن من المهم أيضاً مقابلتها بالمعتقدات العامة في هذا الموضوع والتي كانت سائدة في عصر تنزيل القرآن حتى ندرك إلى أي حد كان معاصرو هذه الفترة بعيدين عن حيازة معلومات تشبه تلك التي يعرضها القرآن في هذه المسائل . وليس هناك أدنى شك في أن هؤلاء المعاصرين لم يعرفوا في ذلك العصر تفسير هذا الوحي مثلاً ندركه نحن اليوم ، ذلك أن معطيات المعرفة الحديثة تعيننا على تفسيره . الواقع أن المتخصصين لم يكتسبوا معرفة واضحة إلى حد ما عن هذه المسائل إلا خلال القرن التاسع عشر .

فطيلة كل القرون الوسطى كانت الخرافات والأفكار النظرية التي لا تتمتع بأي أساس هي قاعدة مختلف المعتقدات في هذا الموضوع ، بل لقد سادت أيضاً لقرون عديدة حتى بعد العصور الوسطى . إن المرحلة الحاسمة في تاريخ علم الأجنة بدأت بدعوى هارفي Harvey الذي قال . في عام ١٦٥١ . بأن كل شيء حي يأتي أولاً من بويضة ، وأن الجنين يتخلق تدريجياً جزءاً بعد جزء . في هذا العصر كان العلم الوليد قد أفيد كثيراً ، في الموضوع المعنى هنا ، باختراع المجهر الذي كان قد تم في عصر سابق بقليل ، وبرغم ذلك فقد كان النقاش دائراً حول دورى كل من البويضة والحيوان المنوى . وكان بوفون Buffon عالم الطبيعيات الكبير ينتمي إلى أشياخ فكرة البويضة . وكان من بينهم أيضاً بوني Bonnet الذي كان يدافع عن نظرية اندماج البذور القائلة بأن مبيض حواء . أو الجنس البشرى ،

كان يحتوي على بذور كل الكائنات الإنسانية متداخلة كل في الآخر . وقد حظى هذا الفرض ببعض التأييدات في القرن الثامن عشر .
عرف الناس القرآن بما يربو على ألف عام من قبل هذا العصر الذي كانت المعتقدات الوهمية تسوده . إن مقولات القرآن عن التناسل البشري تعبر في ألفاظ بسيطة عن حقائق أولى أنفقت مئات من السنوات لمعرفةها . . .

القرآن والتربية الجنسية

يعتقد عصرنا أنه قام بمكتشفات كثيرة في كل الميادين . ويظن أنه قد قدم جديداً فيما يتعلق بالتربية الجنسية وأن فتح أبواب الشباب لمعرفة مشاكل الحياة هو من مكتسبات العصر الحديث وأن القرون الماضية كانت تتميز ، فيما يخص هذا الموضوع ، بظلام دامس يقول الكثيرون إن الأديان ، دونما تحديد ، هي المسئولة عنه .
غير أن كل ما عرضنا هو دليل على أنه ، منذ أربعة عشر قرناً تقريباً ، سيقت إلى معرفة الناس مسائل نظرية ، إذا جاز القول ، عن التناسل الإنساني ، وذلك بقدر المستطاع ، حيث إنه لم تكن هناك معلومات تشريحية وفسولوجية تسمح بالإفاضة . كان استخدام لغة بسيطة في تناول فهم مستمعي الرسالة ضرورياً حتى يمكن أن يفهموا ما يقال .
لم تمر الرسالة على الجوانب العلمية من الكرام . بل إننا نجد في القرآن حشداً من التفاصيل عن الحياة العملية وفيما يختص بالسلوك الذي يجب أن يتبعه الناس في عديد من ظروف حياتهم . ولم يستبعد القرآن الحياة الجنسية .

هناك آيتان قرآنيتان تخصصان العلاقة الجنسية . ويذكر القرآن ذلك بألفاظ تربط بين الرغبة في الدقة والاحتشام اللازم . وعندما نرجع إلى ترجمات وتفسيرات هاتين الآيتين فإن الاختلاف بينها هو أول ما يسترعى الانتباه . ولقد ترددت طويلاً أمام تفسير هاتين الآيتين وإني مدين بالتفسير الذي أقدمه للدكتور عبد الكريم جبرو ، الأستاذ السابق بكلية الطب ببيروت .

« خَلِقَ مِنْ مَاءٍ دَافِقٍ . يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ . »

يشير النص القرآني إلى منطقة الرجل الجنسية بكلمة « صلب » . أما المنطقة الجنسية للأنثى فيشير إليها بكلمة « ترائب » (وهي جمع) .

ويختلف هذا التفسير عن ذلك الذي كثيراً ما يعطيه المعلقون الفرنسيون والإنجليز إذ يقولون : « خلق الإنسان من سائل منتشر يخرج بين العمود الفقري وعظام الصدر » وليس هذا التفسير مفهوماً بشكل كاف .

وتشير عبارات قرآنية إلى سلوك الرجال في علاقتهم الأثيرة مع نسائهم في ظروف متنوعة .

فأولا هناك التوجيه بالسلوك اللازم في مدة الحيض ، وتشير إلى ذلك الآيتان

٢٢٢ و ٢٢٣ من سورة البقرة ٢ :

« وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ . نِسَاءُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّىٰ شِئْتُمْ وَقَدِّمُوا لَأَنفُسِكُمْ . . . » .

ولبداية هذه العبارة معنى واضح تماماً : فتحریم إقامة علاقات جنسية مع امرأة حائض أمر قاطع . أما الجزء الثاني فيشير إلى الحرث الذي يسبق ، عند البادر ، وضع البذور التي ستبت زرعاً جديداً . إذن العبارة تؤكد بشكل غير مباشر ، عبر الصورة المجازية ، على أهمية أن يكون واضحاً لدى الإنسان أن الهدف النهائي للعلاقة الجنسية هو الإنجاب ؛ والجملته الأخيرة تحتوى على توصية يبدو أنها تخص مقدمات للعلاقة الجنسية .

والتوجيهات المعطاة هنا ذات طابع عام - ولقد تساءل البعض بمناسبة هذه الآيات عن مشكلة منع الحمل : ولا يحتوي القرآن هنا ولا في أى موضع آخر على أية إشارة إلى ذلك .

كذلك فلا إشارة في القرآن عن الإجهاض ، ولكن العبارات العديدة المذكورة أعلاه عن التحولات المتوالية للجنين واضحة بما يكفي لاعتبار أن الإنسان يتشكل ابتداء من مرحلة يميزها وجود « العلقه » وإذن ففي هذه الظروف يفرض الاحترام للشخص الإنساني ، هذا

الاحترام الذى يؤكدہ القرآن كثيراً ، إدانة الإجهاض جذرياً . وهذا الموقف هو موقف كل أديان التوحيد فى عصرنا .

والعلاقات الجنسية مسموح بها فى الليل فقط طيلة فترة الإفطار من شهر رمضان . والآية الخاصة بشهر رمضان هى :

* سورة البقرة ٢ - الآية ١٨٧ :

« أَحِلُّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِيَابِسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِيَابِسٌ لَهُنَّ . . . »
« فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ . . . » .

وعلى العكس من ذلك فليس هناك أى استثناء للحجاج فى أثناء أيام الحج الرسمية .

* سورة البقرة ٢ - الآية ١٩٧ :

« . . . فَمَنْ قَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فِسْقَ . . . »

التحريم إذن قاطع كتحریم الصيد والخصام وغير ذلك فى نفس هذه الفترة . ويشير القرآن مرة أخرى إلى الحيض بمناسبة الطلاق :

* سورة الطلاق ٦٥ - الآية ٤ :

« وَاللَّائِي يَئِسْنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ أَرَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ وَاللَّائِي لَمْ يَحْضْنَ وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ . . . » .

والفترة المشار إليها هنا هى تلك التى تمر من إعلان الطلاق وحتى يصير فعلياً . والنساء اللاتى يقول القرآن عنهن « يئسن من المحيض » هن اللاتى بلغن سن اليأس . وقد خصص القرآن لهن ، احتياطاً ، فترة من ثلاثة أشهر . وبعد هذه الفترة تستطيع تلك النساء المطلقات اللاتى انقطع طمهن أن يتزوجن ،

أما بالنسبة إلى النساء اللاتى لم يحضن بعد فلا يكون الطلاق فعلياً إلا بعد الوضع . كل هذه التشريعات تتفق تماماً مع المعطيات الفسيولوجية . وبالإضافة إلى هذا فنستطيع أن نجد فى القرآن ، فى النصوص الخاصة بالترمل ، نفس الأحكام القانونية للسيدة .

وبناء على كل هذه المقولات النظرية الخاصة بالتناسل والتوجيهات العملية التي بصوغها القرآن فيما يختص بحياة الأزواج الجنسية ، نلاحظ أنه ليس هناك أى مقولة من المقولات التي سبقناها أعلاه تتعارض مع معطيات المعارف الحديثة ولا مع ما يمكن أن يخرج منطقياً عنها .

الروايات القرآنية وروايات التوراة

لمحة عامة

يجد قارئ القرآن عدداً مهماً من الموضوعات عرضتها التوراة . هي قبل كل شيء روايات خاصة بالأنبياء : نوح وإبراهيم وإيليا ويونس وأيوب وموسى وبملوك إسرائيل طالوت وداود وسليمان ، ولا نذكر إلا الروايات الرئيسية المشتركة ولنستبعد ما لا يتعدى حدود الإشارة العابرة : ثم تأتي بعد ذلك بشكل نوعي روايات لأحداث كبرى تدخلت الخوارق في مجراها : هناك مثلاً خلق السماوات والأرض وخلق الإنسان والطوفان وخروج موسى . ثم أخيراً هناك كل ما له صلة بالمسيح وأمه مريم وذلك في إطار العهد الجديد . ما هي التأملات التي يمكن أن توحى بها هذه الموضوعات المعالجة في الكتب المقدسة في ارتباطها بالمعارف الحديثة التي قد تكتسبها خارج إطار النصوص المقدسة ؟

موازنة بين القرآن والأنجيل والمعارف الحديثة

فيما يختص بالموازنة بين القرآن والأنجيل يجب أولاً أن نلاحظ أنه ليس هناك أي موضوع من موضوعات الأنجيل قد أثار انتقادات من وجهة النظر العلمية دون أن نجده في القرآن - وقد أشرنا إليها في الجزء الثاني من هذا الكتاب .
والمسيح في القرآن موضوع إشارات عديدة . منها - على سبيل المثال - إعلان ميلاد مريم إلى أبيها ، وإعلان معجزة ميلاد المسيح لمريم ، وطبيعة المسيح ، فهو نبي يحتل المكانة الأولى من بين كل الأنبياء ، وصفته كمسيح ، والوحي الذي توجه به للبشر مؤكداً ومعدلاً التوراة ، وتبشيره ، وتلامذته الحواريون والمعجزات وصعوده الأخير إلى جانب الله ، ودوره في اليوم الآخر إلخ . . .

إن سورة آل عمران - ٣ والسورة ١٩ (التي تحمل اسم مريم) تخصص فقرات طويلة لأسرة المسيح . وهما ترويان مولد أمه . مريم . وصبأها ، وإعلانها بأمومتها الخارقة . والمسيح يسمى دائماً في القرآن «ابن مريم» . والقرآن يعطى نسب المسيح من جهة أمه

أساساً وذلك أمر منطقي تماماً إذ ليس للمسيح أب بيولوجي . وهنا ينفصل القرآن عن إنجيل متى ولوقا اللذين يعطيان للمسيح ، كما رأينا ، نسيين من جهة الذكور وهي بالإضافة إلى ذلك ، مختلفة .

إن القرآن يضع المسيح ، من خلال نسب أمه ، في سلسلة نوح وإبراهيم وأبي مريم (ويسمى في القرآن عمران)

* سورة آل عمران ٣ - الآيتان ٣٣ و ٣٤ :

« إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ . ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ » .

المسيح إذن سليل نوح وإبراهيم من أمه مريم ومن أبي هذه أي عمران . ولا يجد قارئ القرآن أخطاء في الأسماء كذلك التي يجدها في الأناجيل ونعني الأخطاء الخاصة بأسلاف المسيح واستحالات الأنساب في العهد القديم التي درسناها في الجزء الأول والثاني من هذا الكتاب .

ومرة أخرى تفرض الموضوعية أن نشير إلى ادعاء هؤلاء الذين يقولون ، بلا أي أساس ، إن محمداً ﷺ ، مؤلف القرآن ، قد نقل كثيراً من التوراة . ولو كان ذلك حقاً ، لتساءلنا من الذي دفعه أو ما الحجة التي أقنعت بالعدول عن نقل التوراة فيما يتعلق بأسلاف المسيح وبإدخال تصحيح في القرآن يضع نصه بعيداً عن أي مرمى نقدي تثيره المعارف الحديثة ، على حين أن نصوص الأناجيل والعهد القديم غير مقبولة بالمرّة من وجهة النظر هذه ؟

موازنة بين القرآن والعهد القديم والمعارف الحديثة

هناك فيما يخص العهد القديم بعض جوانب من هذه الموازنة قد عاجلناه . فعلى سبيل المثال عولج خلق العالم في دراسة نقدية في الجزء الخاص بالعهد القديم من هذا الكتاب ، كما درس هذا الموضوع في الرواية التي يعطيها القرآن . وقد قمنا ببعض المقارنات : ولا داعي للرجوع إلى هذا الموضوع .

إن المعارف التاريخية الحديثة ، فيما يبدو ، شديدة الغموض ومعطيات علم الآثار على قدر من الفقر بحيث لا يمكن إقامة موازنات على ضوء المعارف الحديثة فيما يختص بالمشاكل المتعلقة بملوك إسرائيل ، وهي موضوعات روايات مشتركة بين القرآن والتوراة .
بالنسبة للأنبياء ، فهذه موضوعات يمكن أولاً يمكن التعرض لها بالاستعانة بالمعطيات الحديثة بقدر ما للأحداث المحكية (أوبقدر ما ليس لها) ترجمة تاريخية تركت آثاراً استطاعت أن تصل إلينا .

وهناك موضوعان لهما روايات مشتركة بين القرآن والتوراة وهما جديران بلقت انتباهنا ويستحقان الدراسة على ضوء معارف عصرنا . وهذان الموضوعان هما :

– الطوفان

– خروج موسى من مصر

والأول مهم لأنه لم يترك في تاريخ الحضارات الآثار التي تضمنتها رواية التوراة ، على حين أن المعطيات الحديثة لا تثير أى نقد بالنسبة إلى رواية القرآن .
أما الثانى فهو مهم لأن رواية القرآن ورواية التوراة تبدوان متكاملتين في خطوطهما العريضة ولأن المعطيات الحديثة ، على ما يبدو ، تأتي لكل من الروايتين بدعم تاريخى ملحوظ .

الطوفان

تذكرة برواية التوراة والانتقادات التي تثيرها

قادت دراسة رواية الطوفان على حسب العهد القديم في الجزء الأول من هذا الكتاب إلى الملاحظات التالية :

ليس في التوراة رواية واحدة فقط عن الطوفان بل هناك روايتان ولكنها حررتا في عصور مختلفة :

- الرواية اليهودية التي ترجع إلى القرن التاسع قبل الميلاد .

- الرواية الكهنوتية التي ترجع إلى القرن السادس قبل الميلاد والتي أخذت هذا الاسم لأنها مؤلف لكهنة ذلك العصر .

ولا تأتي هاتان الروايتان كل إلى جانب الأخرى وإنما تتشابكان وتتداخل عناصر إحداهما في عناصر الأخرى وتتعاقب فقرات كل مصدر بالتبادل مع فقرات المصدر الآخر . وتشير جيداً تعليقات ترجمة سفر التكوين للأب ديفو R.P. de Vaux ، الأستاذ بمدرسة الكتاب المقدس بالقدس ، إلى هذا التوزيع للفقرات بين المصدرين : فالرواية تبدأ وتنتهى بفكرة يهوية : وهناك بالإجمال ١٠ فقرات يهوية ، وبين كل فقرة منها توجد فقرة من النص الكهنوتي (أى بالإجمال ٩ فقرات كهنوتية) . هذه النصوص متعددة الأصول ولا تتمتع بالوضوح إلا من حيث تعاقب الأحداث : فبين النصين توجد تناقضات صارخة . ويقول الأب ديفو : «إنهما حكاييتان للطوفان تختلف فيهما العوامل التي أدت إلى الطوفان ، كما يختلف زمن وقوعه ويختلف عدد الحيوانات التي شحنها نوح بالسفينة» إن رواية الطوفان في العهد القديم غير مقبولة في إطارها العام وذلك لسببين يتضحان على ضوء المعارف الحديثة :

(أ) يعطى العهد القديم للطوفان طابعاً عالمياً .

(ب) وعلى حين لا تعطى فقرات المصدر اليهودي للطوفان تاريخاً ، تحدد الرواية

الكهنوتية زمن الطوفان في عصر لم يكن من الممكن أن تقع به كارثة من هذا النوع .
والحجج التي يستند إليها هذا الحكم هي ما يلي :

تحدد الرواية الكهنوتية أن الطوفان قد حدث عندما كان عمر نوح ٦٠٠ عام . غير أنه من المعروف ، بحسب الأنساب المذكورة في الإصحاح الخامس من سفر التكوين أن نوحاً قد ولد بعد آدم ب ١٠٥٦ عاماً (وهذه الأنساب كهنوتية المصدر هي أيضاً وقد ذكرناها في الجزء الأول من هذا الكتاب) . وينتج عن ذلك أن الطوفان قد وقع بعد ١٦٥٦ عاماً من خلق آدم . ومن ناحية أخرى فجدول نسب إبراهيم الذي يعطيه سفر التكوين (١١ ، ١٠ ، ٣٢) ، على حسب نفس المصدر ، يسمح بتقدير أن إبراهيم قد ولد بعد الطوفان ب ٢٩٢ عاماً . ولما كنا نعرف أن إبراهيم كان يعيش في حوالي ١٨٥٠ ق . م . فإن زمن الطوفان يتحدد إذن ، على حسب التوراة ، ب ٢١ أو ٢٢ قرناً قبل المسيح . وهذا الحساب يتفق بمنتهى الدقة مع إشارات كتب التوراة القديمة التي تحتل فيها هذه التحديدات التاريخية المتسلسلة مكاناً طيباً قبل نص التوراة ، وذلك في عصر كان الافتقار إلى المعلومات الإنسانية في هذا الموضوع يجعل معطيات هذا التسلسل التاريخي للأحداث مقبولة بلا جدل لدى قرائها (١) - حيث إنه لم يكن هناك أيضاً أى حجج مضادة .

كيف يمكن اليوم تصور أن كارثة عالمية قد دمرت الحياة على كل سطح الأرض (باستثناء ركاب السفينة) في القرن ٢١ أو ٢٢ ق . م . ؟ ففي ذلك العصر كانت هناك على نقاط عدة من الأرض حضارات قد ازدهرت وانتقلت أطلالها إلى الأجيال التالية . وبالنسبة لمصر ، على سبيل المثال ، كان ذلك في الفترة الوسطى التي تلت نهاية الدولة القديمة وبداية الدولة الوسطى . وبالنظر إلى ما نعرف عن تاريخ هذا العصر فإنه يكون مضحكاً القول بأن الطوفان قد دمر في ذلك العصر كل الحضارات .

وعلى ذلك ، ومن جهة النظر التاريخية . فيمكن تأكيد أن رواية الطوفان ، مثلما تقدمها

(١) منذ أن حصل المتخصصون على بعض المعلومات عن تسلسل الأحداث في العصور القديمة ومنذ كفت هذه الحوليات الوهمية لكتاب العهد القديم الكهنوتيين عن أن تكون موضع تصديق . سارع المسؤولون بحذفها من كتب التوراة . لكن العلقين المحدثين على هذه الأنساب - التي احتفظ بها - لا يفتنون انتباه قراء كتب التعليم الديني العامة نحو الأخطاء التي تحتويها .

التوراة ، تتناقض بشكل واضح مع المعارف الحديثة . إن وجود روايتين هو دليل حاسم على تعديل البشر للكتب المقدسة .

رواية الطوفان في القرآن

يقدم القرآن رواية شاملة مختلفة ولا تثير أى نقد من وجهة النظر التاريخية . لا يقدم القرآن عن الطوفان رواية مستمرة . فهناك سور عديدة تتحدث عن العقاب الذى وقع على شعب نوح . أما أكثر الروايات كمالاً فهي في سورة هود (١١) الآيات من ٢٥ إلى ٤٩ . أما سورة نوح (٧١) فهي تذكر بشكل خاص موعظة نوح كما تفعل ذلك الآيات من ١٠٥ إلى ١١٥ من سورة الشعراء (٢٦) .

ولكن قبل أن ننظر في مجرى الأحداث بالمعنى الحقيقى علينا أن نحدد الطوفان مثلما يخبر به القرآن بالنسبة إلى السياق العام للعقوبات التى أنزلها الله على جماعات أذنبت بشكل خطير بتعديها على وصايا الله .

على حين تتحدث التوراة عن طوفان عالمى لعقاب كل البشرية الكافرة ، يشير القرآن على العكس ، إلى عقوبات عديدة نزلت على جماعات محددة جيداً .

تشير إلى ذلك الآيات من ٣٥ إلى ٣٩ من سورة الفرقان ٢٥ :

« وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيْرًا . فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمَّرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا . »

« وَقَوْمِ نُوحٍ لَمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا . »

« وَعَادًا وَثَمُودًا وَأَصْحَابَ الرِّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا . »

« وَكَلَّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ وَكَلَّا تَبَرَّنَا تَتَبِيرًا . »

أما سورة الأعراف (٧) - الآيات من ٥٩ إلى ٩٣ - فتقدم العقوبات التى نزلت على شعب نوح وعاد وثمود وسدوم ومدین كل على حدة .

وعلى ذلك فالقرآن يقدم كارثة الطوفان باعتبارها عقاباً نزل بشكل خاص على شعب

نوح : وهذا يشكل الفرق الأساسى الأول بين الروایتين .
أما الفرق الجوهري الثانى فهو أن القرآن ، على عكس التوراة ، لا يحدد زمن الطوفان ولا يعطى أية إشارة عن مدة الكارثة نفسها .

وأما أسباب السيل فهى نفسها تقريباً فى الروایتين . وتذكر الرواية الكهنوتية للتوراة (التكوين ٧ ، ١١) سبعين مقترنين . تقول : « فى ذلك اليوم انبثقت عيون الماء من الهوة السحيقة وانفتحت هواويس السماء . » أما القرآن فيحدد فى الآيتين ١١ و ١٢ من سورة القمر (٥٤) ما يلى :

« فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُّنْهَمِرٍ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ » .

والقرآن يحدد بشكل صريح محتوى سفينة نوح . فقد أعطى الله أمراً لنوح بأن يضع فى السفينة كل ما سيعيش بعد الطوفان وقد أنجز نوح هذا الأمر بأمانة .
* سورة هود (١١) - الآية ٤٠ :

... أَحْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ آثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ .

ومن سبق عليه القول هنا أى من استبعد من الأسرة فهو ابن ملعون لنوح ، تقول لنا عنه الآيتان ٤٥ و ٤٦ من نفس هذه السورة إن تضرع نوح لربه لم يغير من الأمر شيئاً . والقرآن يشير إلى من يوجد على السفينة ، بالإضافة إلى الأسرة التى قطع منها هذا الابن الملعون ، وهم قليلون ممن آمنوا بالله .

ولا تشير التوراة إلى هؤلاء من بين ركاب السفينة . إن التوراة ، فى الواقع ، تقدم ثلاث روايات عن محتوى السفينة .

- على حسب الرواية الكهنوتية : نوح وأسرته دون أى استثناء وزوج من كل نوع .
- على حسب الرواية اليهودية ، هناك تمييز من ناحية بين الحيوانات الطاهرة والطيور .
- وبين الحيوانات النجسة من ناحية أخرى (والسفينة تحتوى على سبعة (١) أزواج من الفئة

الأولى ، ذكر وأنتى ، وعلى زوج واحد فقط من الفئة الثانية) .

- على حسب روايات يهوية معدلة (التكوين ٧ ، ٨) : زوج من كل نوع طاهر أونجس .

أما رواية الطوفان الفعلى التى تحتوى عليها سورة هود (١١) الآيات من ٤١ إلى ٤٩ ، وسورة المؤمنون (٢٣) ، الآيات من ٢٣ إلى ٣٠ ورواية التوراة فلا تقدمان اختلافات ذات دلالة خاصة .

وتقول التوراة بأن المكان الذى جنحت إليه السفينة نحو جبل ارارات (التكوين ٨ ، ٤) ، أما القرآن فيقول إنه «الجودى» (سورة هود ١١ - الآية ٤٤) . وهذا الجبل هو قمة جبال ارارات بأرمينيا ولكن لاشىء يثبت أن البشر لم يغيروا من الأسماء للتوفيق بين الروايين . ويؤكد ر. بلاشير Blachere هذا : وفى رأى هذا الكاتب أن هناك كتلة جبلية بهذا الاسم بالجزيرة العربية . ولكن ربما كان اتفاق الأسماء أمراً مصطنعاً .

فى نهاية الأمر ، فالاختلافات بين روايات القرآن وروايات التوراة موجودة ، وهى هامة . وبعض هذه الاختلافات يفلت من أى فحص نقدى إذ هناك افتقاد للمعطيات الموضوعية . ولكن إذا كان بالإمكان التحقق من معطيات الكتب المقدسة ، وذلك بمعونة معطيات أكيدة ، يصبح واضحاً تمام الوضوح عدم إمكانية اتفاق رواية التوراة - فى تقديمها للطوفان بزمنه ومدته - مع مكتسبات المعرفة الحديثة . وعلى العكس من ذلك فإن رواية القرآن تتضح خالية من أى عنصر مشير للنقد الموضوعى . فمن عصر رواية التوراة إلى عصر تنزيل القرآن هل حصل الناس على معلومات من شأنها أن تلقى نوراً على حدث مثل هذا ؟ بالتأكيد لا ، فمن العهد القديم إلى القرآن كانت الوثيقة الوحيدة التى فى حوزة الناس عن هذه الحكاية القديمة هى التوراة بالتحديد . وإذا لم تكن العوامل الإنسانية تستطيع أن تشرح التغيرات التى طرأت على الروايات لتتجه بها إلى التوافق مع المعارف الحديثة فيجب أن نقبل شرحاً آخر وهو أن هناك تنزيلاً من الله قد جاء بعد التنزيل الذى تحتوى التوراة عليه .

خروج موسى

من مصر

مع خروج موسى وجماعته من مصر ، وهى المرحلة الأولى نحو استقراره بأرض كنعان نتعرض لحدث ذى أهمية كبرى ، حدث تاريخى أكيد ، يدخل فى سياق معروف بالرغم من الادعاءات التى نجدها هنا وهناك والتى تنحو إلى إضفاء صبغة أسطورية عليه . وتشكل رواية الخروج فى العهد القديم ، مع رواية مسيرة الصحراء بعد الخروج من مصر ورواية التحالف الذى يقيمه الله بجبل سيناء ، الكتاب الثانى من التوراة أو أسفار موسى الخمسة Pentateuque . والقرآن بالطبع يفرد مكاناً كبيراً لرواية الخروج : فسرد علاقات موسى وأخيه هارون مع فرعون وسرد الخروج من مصر نجدهما فى أكثر من ١٠ سور بروايات طويلة كتلك التى نقرؤها فى السور الأعراف (٧) ، يونس (١٠) ، طه (٢٠) ، الشعراء (٢٦) أو بروايات أكثر تركيزاً أو بمجرد تذكرات بسيطة . ويتكرر اسم فرعون ، وهو الشخصية المركزية من الجانب المصرى ، ٧٤ مرة فى القرآن وفى ٢٧ سورة (ما عدا السهو) .

إن دراسة روايتى الخروج فى القرآن والتوراة مشوقة بشكل خاص ، فاختلافاً عما رأينا بالنسبة للطوفان ، تتطابق الروايتان هنا فيما يختص بالعناصر الجوهرية . وهناك بالتأكيد بعض الاختلافات ولكن لرواية التوراة قيمة تاريخية عظيمة ، كما سنرى ، حيث إنها تضعنا على طريق اكتشاف شخصية فرعون أو بالأحرى شخصية الفرعونين المعنيين بالأمر ، والقرآن فى هذا الفرض الذى ينطلق من التوراة يأتى بمعلومات إضافية ، وإلى هذين المصدرين المكتوبين تضاف المعطيات الحديثة التى يهبها علم دراسة الآثار المصرية . وبهذا وبمقابلة القرآن والتوراة ومعارف عصرنا نصل إلى تحديد الواقعة على حسب الكتب المقدسة فى سياق تاريخى .

الخروج على حسب التوراة

تبدأ رواية التوراة بالتذكير بدخول اليهود إلى مصر مع يعقوب لملاقة يوسف . « ثم صعد ملك جديد إلى الحكم في مصر ولم يكن يعرف يوسف » (الخروج ١ ، ٨) ، إنها فترة الاضطهاد ، فقد فرض فرعون على اليهود بناء مدينتين تعطيهما التوراة اسمي بيتوم Pitom ورمسيس Ramses . ولكي يتجنب هذا الملك التزايد السكاني عند العبريين فقد فرض عليهم أن يلقوا إلى النهر بكل طفل ذكر . وبالرغم من ذلك فإن أم موسى قد احتفظت به طيلة ثلاثة أشهر بعد ميلاده ، ولكنها تقرر في النهاية العمر أن تضعه في سلة من الأسل على شاطئ النهر . وتكتشفه ابنة فرعون وتلتقطه لتضعه بالتحديد بين يدي أمه لترضعه ، ذلك أن أخت موسى التي كانت تراقب السلة لتعرف من الذي سيلتقطها ، تظاهرت بأنها لا تعرفه وأوصت إلى الأميرة بمرضعة ولم تكن هذه المرضعة إلا أم الطفل الوليد . ويلقى الطفل معاملة أبناء الفراعنة ويعطى له اسم « موسى » .

ويسافر موسى شاباً إلى أرض مديان حيث يتزوج ويمكث طويلاً . وهناك تفصيلاً هامة ، إذ يقول سفر الخروج (٢ ، ٢٣) : « وأثناء هذه الفترة الطويلة مات ملك مصر » . ويأمر الله موسى أن يذهب للقاء فرعون ليخرج إخوته من مصر (سرد هذا الأمر موجود في رواية حادثة شك - النار) . ويساعد هارون أخاه في إنجاز هذه المهمة . ولذلك وما إن يصل إلى أرض مصر يذهب موسى مع أخيه إلى فرعون الذي ورث ذلك الذي كان موسى قد ولد في عهده منذ زمن طويل .

ويرفض فرعون طلب خروج يهود طائفة موسى من مصر . ويظهر الله من جديد لموسى ويأمره أن يكرر الطلب مرة أخرى . وكان عمر موسى في ذلك الوقت ٨٠ عاماً على حسب التوراة . ويثبت موسى لفرعون بالسحر أن له قوى خارقة فوق الطبيعة ، لكن هذا لا يكفي ، وعندئذ ينزل الله على مصر الضربات المعروفة : مياه النهر التي تتحول إلى دم ، وغزو الضفادع والناموس والنعرة وموت القطعان وظهور الأورام على جلود البشر والحيوانات ،

وسقوط البرد والجراد ، والظلمات وموت المواليد الأولين وبرغم ذلك يظل فرعون يرفض خروج العبريين .

عندئذ يهربون من مدينة رمسيس وكان عددهم ٦٠٠,٠٠٠ رجل (١) «دون حساب أسرهم» (الخروج ١٢ ، ٣٧) . وهناك «أسرج فرعون عربته الحربية وقاد جيشه . وأخذ ٦٠٠ من أحسن مركباته وكل مركبات مصر الحربية يقودها الضباط . . . وانطلق ملك مصر مطارداً الإسرائيليين الخارجين مرفوعى الأيدي» (الخروج ١٤ ، ٦ - ٨) . ويلحق المصريون بجماعة موسى على شاطئ البحر . وعندما رفع موسى عصاه انفتح البحر أمامه ودخل رجاله إليه دون أن تبتل أقدامهم . «وطاردهم المصريون ودخلت جياذ فرعون ومركباته وفرسانه كلهم إلى البحر» (الخروج ١٤ ، ٢٣) «وارتد ماء البحر كما كان غطى مركبات وفرسان كل جيش فرعون الذى دخل إلى البحر وراءهم ولم يبق منهم رجل واحد» (الخروج ١٤ - ٢٨ و ٢٩) .

إن نص سفر الخروج واضح تماماً . كان فرعون على رأس المطاردين . وقد هلك لأن سفر الخروج يحدد أنه «لم يبق منهم رجل واحد» . ويضاف إلى ذلك أن التوراة تكرر هذه التفصيلى فى مزامير داود : المزمور ١٠٦ الآية ١١ والمزمور ١٣٦ الآيات من ١٣ إلى ١٥ وهما حمد «للذى شق بحر البوص شقين وجعل إسرائيل يمر فى الوسط وألقى بفرعون وجيشه فى بحر البوص .» على حسب رواية التوراة لاشك إذن أن فرعون الخروج قد مات فى البحر . ولا نقول التوراة كلمة عن مصير جثة هذا الفرعون .

الخروج على حسب القرآن

تشبه رواية القرآن عن الخروج رواية التوراة فى الخطوط العريضة . ولا بد من إعادة تركيب هذه الرواية فهى تتكون من عناصر منتشرة فى فقرات عديدة من القرآن . ومثل التوراة ، لا يذكر القرآن اسم أحد بما يسمح بتحديد شخصية الفرعون الذى كان يحكم مصر عند حدوث الخروج . وكل ما نعرف هو أن أحد أعضاء مجلسه كان اسمه «هامان» ،

(١) سزى فيما بعد أن هذا العدد مبالغ فيه فعلاً .

وهو المذكور ست مرات في القرآن (سورة القصص ٢٨ - الآيات ٦ ، ٨ ، ٣٨ سورة غافر (٤) الآيات ٢٤ و ٣٦ وسورة العنكبوت (٢٩) الآية (٣٩) .

فرعون مضطهد اليهود :

- سورة إبراهيم ١٤ - الآية ٦ :

« وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيَدْبِحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ » .
وتكرر الآية ١٤١ من سورة الأعراف (٧) ذكر الاضطهاد بنفس الألفاظ . ولكن القرآن لا يشير ، مثل التوراة ، إلى اسم المدينتين اللتين بناهما اليهود في السخرة .

وأما حادثة وضع موسى على حافة النهر فهي مسرودة في سورة طه (٢٠) (الآيات ٣٩ و ٤٠) وفي سورة القصص (٢٨) (آيات من ٧ إلى ١٣) . وتقول رواية القرآن إن عائلة فرعون هي التي التقطت موسى . تقول الآيات ٨ و ٩ من سورة القصص ما يلي :
« فَالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً إن فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين . وقالت أمرات فرعون قرت عين لي ولك لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولداً وهم لا يشعرون » .

ويقول التراث الإسلامي إن زوجة فرعون التي رعت موسى هي آسيا . أما القرآن فلا يقول بأن زوجة فرعون هي التي التقطته وإنما آله ، أي أهل بيته .

وأما شباب موسى ومكوته بأرض مدين وزواجه فكل هذا مسرود في سورة القصص (٢٨) الآيات من ١٣ إلى ٢٨ .

ويجد القارئ أيضاً حادثة شوك النار في الجزء الأول من سورة طه (٢٠) وفي الآيات من ٣٠ إلى ٣٥ من سورة القصص (٢٨) .

ولا يذكر القرآن ضربات مصر العشرة التي أنزلها الله عقاباً ، مثلما تصفها التوراة بإطناب ، ولكنه يذكر بشكل موجز جداً خمس ضربات (سورة الأعراف (٧) - الآية ١٣٣) وهي الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم .

ويقص القرآن الخروج من مصر دون التحديدات الجغرافية التي تعطيها رواية التوراة ودون التحديدات العددية الواردة في هذه الرواية والتي يصعب تصديقها . إذ لا نرى جيداً كيف استطاع ٦٠٠,٠٠٠ رجل بأسرهم أن يمكثوا طويلاً في الصحراء على حسب قول التوراة .

أما موت فرعون وهو يطارد العبريين فيسرده القرآن على الوجه التالي :
 « فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ » ، تقول هذا الآية ٧٨ من سورة طه (٢٠) : لقد هرب اليهود وهلك فرعون ولكن جثته وجدت وتلك تفصيلاً هامة لا تشير إليها رواية التوراة .

* سورة يونس (١٠) - الآيات من ٩٠ إلى ٩٢ :

« وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ . الْآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ . فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِيَدِنَا لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَ آيَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ » .

وتتطلب هذه الفقرة بتحديدين :

(١) روح البغي والعدو المشار إليهما ، وذلك بالنظر إلى محاولات الإقناع التي قام بها موسى تجاه فرعون .

(ب) إن إنقاذ فرعون ينطبق على بدنه ، وذلك أن الآية ٩٨ من سورة هود (١١) تحدد أن الله قد حكم بعذاب النار على فرعون وآله . تقول الآية :
 « يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبِئْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُودُ » .

وإذن بالنسبة للأمور التي تحتل المقابلة مع المعطيات التاريخية والجغرافية والأثرية يجب ملاحظة أن رواية القرآن تختلف عن رواية التوراة في النقاط التالية :

- لا يذكر القرآن أسماء أماكن سواء كان ذلك بالنسبة للمدن التي بناها عبريو جماعة موسى أو بالنسبة لحظ مسير الخروج .

- لا يذكر القرآن موت أحد الفراعنة في أثناء مكوث موسى بأرض مدين .
 - لا يحتوى القرآن على معطيات خاصة بعمر موسى عندما تحدث إلى فرعون .
 - لا يحتوى القرآن على تحديدات عددية خاصة بجماعة موسى التي تضخم التوراة عددها وتصل بها إلى أعداد غير معقولة (ف ٦٠٠,٠٠٠ رجل بأسرهم يكونون احتمالاً جماعة من أكثر من مليونين من السكان) .
 - لا تحتوى التوراة على أية إشارة خاصة بالعثور على جثة فرعون بعد موته .
- أما النقاط المشتركة التي يمكن التنويه بها فيما يختص بموضوعنا فهي :
- تأكيد القرآن لاضطهاد فرعون ليهود جماعة موسى .
 - عدم احتواء الروايتين على اسم ملك مصر .
 - تأكيد القرآن لموت فرعون عند خروجه من مصر .

مقابلة بين معطيات الكتب المقدسة والمعارف الحديثة

روايات القرآن والتوراة الخاصة بمكوث بنى إسرائيل بمصر وبخروجهم منها تقدم جوانب تستطيع أن تكون موضوع مقابلات مع المعارف الحديثة . والحق يقال إن هذا ممكن ولكن بشكل غير متساو ، حيث إن بعض الجوانب تثير كماً من المشاكل على حين أن هناك جوانب أخرى لا تهب أى مادة للبحث .

١ - دراسة بعض تفاصيل الروايات :

العبريون في مصر

يبدو فعلاً أن بالإمكان القول بأن العبريين مكثوا بمصر طيلة ٤٠٠ أو ٤٣٠ عاماً دون المجازفة بالوقوع في خطأ كبير ، وبحسب ما هو مكتوب في التوراة (التكوين ١٥ ، ١٣ والخروج ١٢ ، ٤٠) - وأياً كان الأمر في عدم الاتفاق هذا بين التكوين والخروج ، وهو قليل الأهمية ، فإن مكوثهم قد بدأ باستقرار يوسف بن يعقوب وإخوته بمصر وكان ذلك بعد

عصر إبراهيم بكثير . وفيما عدا التوراة التي تعطى المعلومات التي قدمت لتوى والقرآن الذي يشير إلى هذا الاستقرار دون أن يعطى أقل إشارة زمنية لتسلسل الأحداث فإننا نكاد لا نملك أية وثيقة أخرى قادرة على إيضاح هذه النقطة لنا .

ومن ب . مونتى P.Montet إلى دانييل روپس Daniel Rops فإن المتخصصين يقولون حالياً ، بعد النظر إلى كل الاحتمالات ، بتواكب حركة الهكسوس نحو مصر في القرن الـ ١٧ ق . م . مع وصول يوسف وآله . وإنه في مدينة أفاريس ، بالدلتا ، استقبل عاهل هكسوسى يوسف وإخوته استقبالاً حسناً .

وهذا التقدير ، بالتأكيد ، يتناقض بوضوح مع ما يقول لنا كتاب الملوك الأول من التوراة (٦ ، ١) فهو يحدد الخروج من مصر بـ ٤٨٠ سنة قبل بناء معبد سليمان (في ٩٧١ ق . م : تقريباً) . هذا التقدير يحدد إذن الخروج من مصر بنحو ١٤٥٠ عاماً قبل الميلاد تقريباً . وبالتالي يكون الدخول قد حدث فيما بين ١٨٥٠ - ١٨٨٠ ق . م . ولكن هذه بالتحديد هي الفترة التي يفترض حالياً أن إبراهيم قد عاش بها وهو ينفصل بجوالى ٢٥٠ سنة عن يوسف فيما يعتقد اليوم اعتماداً على معطيات أخرى في التوراة . وعلى ذلك تكون هذه الفقرة من كتاب الملوك الأول من التوراة غير مقبولة من وجهة نظر التسلسل الزمني للأحداث^(١) . وسنرى أن هذه النظرية التي ندافع عنها هنا لا يمكن الاعتراض عليها ، فيما عدا المعارضة التي يمكن استخراجها من كتاب الملوك الأول هذا ، ولكن عدم الدقة الواضحة فيه الخاصة بمعطيات التسلسل الزمني للأحداث تشجب أية قيمة لهذه المحاضرات .

إن ما تركه العبريون كآثار لمكوثهم بمصر غامض جداً إذا استثنينا معطيات الكتب المقدسة . ومع ذلك توجد بعض الوثائق الهيروغليفيه التي تشير إلى أنه قد وجد بمصر فئة من العاملين تسمى أبيرو Apiru أو هابيرو Hapiru أو هابيرو Habiru . رأى البعض ، صحة أو خطأ ، أنهم العبريون . وقد أشير بهذا الاسم إلى عمال البناء والعمال الزراعيين وعمال قطف

(١) سنعود فيما بعد إلى ما يجب الاعتقاد به ، مع الأب ديفو R. P. de Vaux فيما يخص بالرجوع إلى هذا الكتاب الأول للملك .

العنب إلخ . . . من أين أتوا؟ عسيرة حقاً الإجابة عن هذا . وكما يقول الأب ديفو « فإنهم لا يتمون إلى السكان المحليين ولا يجدون هويتهم في طبقة من المجتمع وليس لهم عمل واحد ولا وضع واحد . »

هناك بردية من عصر تحتمس الثالث Tutmes III تذكرهم على أنهم « سياس » . ومن المعروف أن أمنوفيس الثاني Amenophis II ، في القرن الخامس عشر قبل الميلاد قد أتى منهم بـ ٣٦٠٠ سجين من كنعان ، فقد كانوا يشكلون جزءاً ، لا بأس به ، من سكان الشام (سوريا وفلسطين) . كما يقول الأب ديفو . وفي نحو ١٣٠٠ ق . م . وفي حكم سبتي الأول Sethi Ier دبر نفس هؤلاء الأبيرو بكنعان اضطرابات بمنطقة بيت - شيان Beth-Shean . وفي حكم رمسيس الثاني كان منهم من يعمل بالمحاجر أو في نقل الأوتاد لأعمال فرعون (بوابات رمسيس ميامون Miamon الكبيرة) . ومعروف من التوراة أن العبريين ، في حكم رمسيس الثاني ، قد بنوا عاصمة الشمال مدينة رمسيس (رع - ميسس) . وستشير الكتابات المصرية مرة أخيرة إلى هؤلاء الأبيرو في القرن الثاني عشر في حكم رمسيس الثالث .

وليس هؤلاء الأبيرو المذكورين في مصر فقط . فهل كانت اللفظة تنطبق على العبريين وحدهم؟ وقد يكون مفيداً أن نذكر بأن الكلمة ربما كانت تشير أولاً إلى عمال السخرة دون أية فكرة مسبقة عن أصلهم ، وإنما قد استخدمت بعد ذلك كصفة مهنية . أليس من حقنا أن نقوم بعملية تقريب مع المعاني المختلفة لكلمة سويسرى Suisse بالفرنسية التي تشير إلى ساكن سويسرا كما تشير إلى جندي سويسرى في الملكية الفرنسية أو حارس بالفاتيكان أو موظف بكنيسة مسيحية؟

أيّاً كان الأمر ففي عصر رمسيس الثاني نفذ العبريون (في قول التوراة) أو الأبيرو (حسب النصوص الهيروغليفية) في الأعمال الكبرى التي أمر بها فرعون ويمكن أن يقال إنهم ساهموا في أعمال إجبارية . وليس هناك شك في أن رمسيس الثاني كان يضطهد اليهود : ومدينتا رمسيس وبيتوم المذكورتان في سفر الخروج تقعان على الجزء الشرقي من دلتا النيل . وتانيس Tanis وقنطير Qantir الحاليتان اللتان تبعدان ٢٥ كم كل عن الأخرى مطابقتان لهاتين

المدينتين القديمتين . هناك كانت عاصمة الشمال التي بناها رمسيس الثاني . ورمسيس الثاني هو فرعون الطغيان .

ولد موسى في هذا الإطار . وقد رأينا فيما سبق الظروف التي طبعت إنقاذه من مياه النهر . وأن اسمه مصرى . وقد أثبت ب . مونتى P. Montet هذا جيداً في كتابه « مصر والتوراة L'Egypte et la Bible » ف . . مسو Mesw أو مس Mesy اسمان في قائمة معجم أسماء الأشخاص في اللغة الهيروغليفية لرانك Ranke وموسى هو نقل لهذا الاسم في القرآن .

ضربات مصر :

تشير التوراة تحت هذا الاسم إلى عشر عقوبات أنزلها الله على سكان مصر ، كما أنها تعطى تفاصيل كثيرة عن كل ضربة من هذه الضربات . وهناك عدة من هذه العقوبات تتسم بجانب وبعد خارقين . أما القرآن فهو يعد خمسة فقط من هذه الضربات وليست في معظمها إلا مبالغة لظواهر طبيعية . هي الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم . أما انتشار الجراد والضفادع فهو مذكور في التوراة . كما أنها تتحدث عن مياه الأنهار التي تحولت إلى دم يغرق كل البلاد (كذا) ، ولكن القرآن يشير إلى الدم ويستبعد كل تفصيل إضافي آخر . وفيما يتعلق بهذا الدم فيمكن القول بفروض كثيرة .

وأما الضربات الأخرى (الناموس والنعرة والأورام الجلدية والبرد والظلمات وموت المواليد الأولين والماشية) التي تصفها التوراة فهي تأتي من أصول مختلفة كما كان الحال بالنسبة لرواية الطوفان التي تكونت بتجاور عناصر مصادر متعددة كل إلى جانب الآخر .

خط مسير الخروج :

لا يعطى القرآن أى إشارة عن خط مسير على حين تشير التوراة إلى خط مسير وبكثير من الدقة . وقد قام كل من الأب ديفوب . مونتى بدراسة هذا الخط . ويفترض أن نقطة الانطلاق كانت من تانيس - قنطير . أما فيما يتعلق ببقية الطريق فلم يعثر في أى مكان على

آثار من شأنها أن يؤكد رواية التوراة ، كما أنه ليس بالإمكان تحديد المكان الذى انفتح فيه البحر حتى تمر جماعة موسى .

معجزة البحر :

افتراض البعض وجود عملية جزر وقعت لأسباب فلكية أو أرضية ذات صلة بانفجار بركان بعيد . وانتزح العبيرون ، فى هذا القول ، انسحاب ماء البحر ، ويكون المصريون الذين انطلقوا وراءهم قد غرقوا بسبب مد ماء البحر . لكن كل هذا مجرد افتراض .

٢ - موقع الخروج فى الحوليات الفرعونية :

فيا يخص تحديد تاريخ الخروج فيمكن الوصول إلى معطيات إيجابية وبشكل له قيمة . يعتبر ، منذ عصر طويل جداً ، منبتاح Mineptah . خليفة رمسيس الثانى ، هو الفرعون الذى وقع فى عصره خروج موسى من مصر . لقد كتب ماسبيرو Maspero ، عالم الآثار المصرية الشهير فى بداية هذا القرن ، فى كتاب « دليل زائر متحف القاهرة » (١٩٠٠) أن منبتاح ، « فى قول ماثور إسكندرى الأصل ، هو فرعون الخروج ، أى هذ الذى هلك فى البحر حسماً يقال » . ولم أستطع أن أجد الوثائق التى أسس عليها ماسبيرو زعمه ولكن جدية الكاتب تفرض علينا أن نعلق قيمة كبيرة على ما قال به .

وإذا استثنينا ب . مونتى P.Montet . فقليلون حقاً علماء الآثار المصرية أو المتخصصون المحدثون فى تفسير التوراة الذين بحثوا عن حجج قد تكون فى صالح أوضد هذا الفرض . بل بالعكس فقد شهدنا فى العقود الأخيرة ، ازدهار افتراضات يختلف كل منها عن الآخر وتبدو أنها لم تطرح إلا بهدف الاستجابة للتوافق مع تفصيلىة فى روايات الكتب المقدسة ، ولم يهتم طارحو هذه الافتراضات بالجوانب الأخرى لهذه الكتب . وهكذا نشهد ظهور هذا الفرض أو ذلك الذى يبدو متوافقاً مع جانب من رواية دون أن يكلف صاحب الفرض نفسه عناء مقابله بالمعطيات الأخرى للكتب المقدسة (وبالتالى ليس فقط

بالمعطيات الأخرى للتوراة) وفي نفس الوقت مقابلته بكل المعطيات التي يقدمها التاريخ وعلم الآثار إلخ . . .

ومن أغرب الفروض التي رأت النور فرض ج. دي ميسلى J. de Miceli (١٩٦٠) الذي يدعى أنه توصل إلى تحديد زمن الخروج بهامش تقريبي يصل إلى يوم واحد ، وهو ٩ أبريل ١٤٩٥ ق. م. وهذا فقط من خلال حساب التقويمات . وعلى ذلك يكون تحتمس الثاني ، وكان ملكاً في هذا التاريخ ، هو فرعون الخروج . وبما أن مومياء تحتمس الثاني مكتوب عليها وصف لأورام جلدية يصفها الكاتب بأنها البرص - دون أن ندرى سبب ذلك - وبما أن واحداً من ضربات مصر التي تذكرها التوراة هي طفق جلدي فإن الفرض يصبح أمراً أكيداً . إن هذا البناء الغريب لا يأخذ في اعتباره مطلقاً الأمور الأخرى في رواية التوراة ، وخاصة إشارة التوراة إلى مدينة رمسيس ، تلك الإشارة التي تبطل كل فرض عن تحديد تاريخ للخروج قبل أن يكون أحد الرعامسة قد ملك مصر . أما فيما يتعلق بأورام تحتمس الثاني الجلدية فليس هناك ما يبرر إقامة الحجة منها على أن ملك مصر هذا هو فرعون الخروج ، حيث إن ابنه ، تحتمس الثالث وحفيده أمينوفيس الثاني هما أيضاً كانا مصابين بأورام جلدية ^(١) أقام البعض عليها فرض وجود مرض بهذه العائلة . وعلى ذلك يكون فرض أن تحتمس الثاني هو فرعون الخروج فرضاً لا يمكن الدفاع عنه .

كذلك الفرض الذي أقامه دانييل - رويس Daniel Rops في كتابه « شعب التوراة » Le Peuple de la Bible والذي ينسب إلى أمينوفيس الثاني دور فرعون الخروج . إذ لا يبدو أن فرضه يستند إلى أساس بأكثر من الفرض السابق . فبحجة أن أباه تحتمس الثالث كان شديد القومية ، يجعل دانييل رويس من أمينوفيس الثاني مضطهداً للعبريين وبأن حماته ، الملكة حتشبسوت الشهيرة ، هي التي التقطت موسى دون أن نعرف سبباً لذلك .

أما الأب ديفو R. P. de Vaux فهو يضع على أساس أكثر صلابة فرضه القائل

(١) ترى هذه الأورام جيداً على مومياء هؤلاء الفراعنة بمتحف القاهرة .

برميسيس الثاني الذي درسه في كتابه « تاريخ إسرائيل القديم » (١) . وهو وإن لم يكن يتفق مع كل نقاط رواية التوراة فهو فرض له قيمة معطية رئيسية : وهي بناء مدينتي رميسيس وبيتوم ، المذكورتين في نص التوراة . وعلى ذلك لا يمكن اعتبار أن الخروج قد حدث قبل صعود رميسيس الثاني إلى العرش وهو حدث تحدده حوليات دريتون Drioton وفاندييه Vandier بعام ١٣٠١ ق . م . وتحدهه حوليات روتون Rowton بعام ١٢٩٠ ق . م . إن الفرضين الأولين المذكورين فيما سبق مرفوضان لسبب ضروري وهو أن رميسيس الثاني هو فرعون الاضطهاد الذي تتحدث عنه التوراة .

وفي رأى الأب ديفو أن الخروج قد حدث في النصف الأول من حكم رميسيس أوفى منتصفه . وتحديد الأب ديفو لهذا التاريخ غير دقيق تماماً : فهو يوحى بهذه الفترة حتى يعطى الوقت الكافي ، إن جاز القول ، للجماعة موسى أن تستقر بأرض كنعان وحتى يتمكن خليفة رميسيس الثاني الملك منبتاح - الذي نظم الحدود بعد موت أبيه - من أن يخضع بني إسرائيل كما تشهد بذلك نصب يرجع إلى العام الخامس من ملكه يمكن معارضة هذا الفرض بحجتين .

(أ) تشير التوراة في سفر الخروج (٢ ، ٢٣) إلى أن ملك مصر قد مات في أثناء مكوث موسى ببلاد مدين . ويصف سفر الخروج هذا الملك بأنه هو الذي جعل العبريين يبنون بالسخرة مدينتي رميسيس وبيتوم . إنه رميسيس الثاني . وعلى ذلك لا يمكن أن يكون الخروج قد حدث إلا في عصر خليفة هذا الأخير . ولكن الأب ديفو يقول لنا إنه يشك في مصدر التوراة للآية ٢٣ من الإصحاح الثاني لسفر الخروج .

(ب) وأكثر ما يثير الدهشة هو أن الأب ديفو ، وهو مدير مدرسة الكتاب المقدس بأن فرعون قد مات وهو يطارد الهارين ، وتلك تفصيلاً تجعل من المستحيل أن يكون الخروج قد وقع في زمن آخر سوى نهاية حكم ما .

Desclee de Brouwer, 1970 (١)

J. Gabalda et Cie, 1971. (٢)

الواقع أننا يجب أن نكرر بأنه ليس من المشكوك فيه أن يكون فرعون قدماء في أثناء هذه المطاردة . فالإصحاحان ١٣ و ١٤ من سفر الخروج حاسمان في هذه النقطة : « أسرج فرعون مركبته وقاد جيشه . . . » (١٤ ، ٦) . « وانطلق ملك مصر مطارداً الإسرائيليين الذين خرجوا مرفوعي الأيدي » (١٤ ، ٨) . . . « وارتدت المياه كما كانت وغطت مركبات وفرسان كل جيش فرعون الذي دخل إلى البحر وراءهم . ولم يبق منهم واحد » (١٤ ، ٢٨ - ٢٩) . ويضاف إلى ذلك أن المزمور ١٣٦ لداود يؤكد موت فرعون صلياً ليهوه . . . « الذي ألقى فرعون وجيشه إلى بحر البوص . » (١٣٦ ، ١٥) .

إذن فقد مات أحد الفراعنة في حياة موسى وحيثما كان بأرض مدين ومات آخر في أثناء الخروج . ليس هناك فرعون واحد لموسى بل فرعونان : فرعون القهر وفرعون الخروج من مصر . وعلى هذا يصبح فرض الأب ديفو القائل بفرعون واحد ، وهو رمسيس الثاني ، غير مرضى حيث إنه لا يشرح كل شيء . وستأتي الاعتبارات التالية بحجج إضافية ضد هذا الفرض .

٣ - رمسيس الثاني فرعون الاضطهاد - منبتاح فرعون الخروج :

استخدم ب . مونتي بشكل صحيح التراث الإسكندري الأول (١) الذي أشار إليه ماسبيرو والذي نجده بعد ذلك بكثير في التراث المسيحي الكلاسيكي (٢) . ويعرض ب . مونتي هذه النظرية في كتابه « مصر والتوراة » (٣) L'Egypte et la Bible وهناك حجج إضافية تدعمها وخاصة ما أتت به رواية القرآن ولكن هذا العالم الشهير في الآثار لا يشير إليها مطلقاً . ولنعد إلى التوراة قبل أن نناقشها .

يحتوى سفر الخروج على إشارة إلى كلمة « رمسيس » برغم أن اسم الفرعون غير مقدم .

(١) لا شك أن في عصر البطالسة العظيم كان بالإسكندرية ، قبل التخریب الذي جاء به الفتح الروماني ، وثائق تاريخية عن العصر القديم نفتقد إليها بشدة اليوم .

(٢) كتب التاريخ المقدس في بداية القرن العشرين الموجهة إلى التعليم الديني ، مثل كتاب ابى هـ . لستره Abbé H. Lesêtre تشير إلى الخروج على أنه حدث حين كان منبتاح ملكاً على مصر .

(٣) Delachaux et Niestle. Neufchatel. 1959.

و«رمسيس» في التوراة هو اسم إحدى المدينتين المذكورتين باعتبارهما قد بنيتا بعمل العبريين في السخرة . ومعروف اليوم أن هاتين المدينتين كانتا بمنطقة تانيس - قنطير في الجزء الشرقي من دلتا النيل حيث بنى رمسيس عاصمته للشمال . ولا شك أنه كانت هناك أبنية أخرى في هذه المنطقة قبل رمسيس الثاني ولكن تحول هذه المنطقة إلى موقع هام يرجع إلى هذا الملك . وقد أتت الحفائر التي تمت في العقود الأخيرة ببرهان حاسم على ذلك . وقد استخدم هذا الملك العبريين المستعبدين في بناء هذه العاصمة .

إن قراءة اسم «رمسيس» في التوراة لا تدهل العقل اليوم : فقد أصبحت الكلمة شائعة منذ أن اكتشف شامبليون - منذ قرن ونصف - مفتاح الحروف الهيروغليفية وذلك بالتحديد بدراسة الحروف الأساسية لهذا الاسم . وقد اعتدنا اليوم على قراءة هذا الاسم وعلى النطق به مع معرفة ما يعنى . ولكن يجب أن نتصور أن معنى الحروف الهيروغليفية كان قد فقد في القرن الثالث بعد الميلاد تقريباً ، وأن اسم رمسيس لم يحفظ إلا في التوراة وفي بعض الكتب اليونانية واللاتينية التي شوهت الاسم قليلاً أو كثيراً . فهكذا مثلاً يتحدث تاسيت Tacite في حولياته Annales عن Rhamsis . أما التوراة فقد احتفظت بمنتهى الدقة باسم رمسيس وهي تذكره أربع مرات في أسفار موسى الخمسة (التكوين ٤٧ ، ١١ ، الخروج ١ ، ١١ و ١٢ ، ٣٧ ، والعدد ٣٣ ، ٣ و ٣٣ ، ٥) .

وفي التوراة العبرية يكتب اسم رمسيس بطريقتين : Râ(e)mss و Râ(e)âmss^(١) وفي الطبعة اليونانية للتوراة المسماة بال Septante اسمه Râmessè . أما التوراة اللاتينية (Vulgate) فهو Ramesses . وأما الطبعة الكليمنتية بالفرنسية Bible Clementine (الطبعة الأولى ١٦٢١) فالكلمة مكتوبة بنفس الطريقة : Ramesses . وقد كانت هذه الطبعة جارية في أثناء دراسات شامبليون . وفي كتابه « مختصر المنهج الهيروغليفي لقدماء المصريين Précis du Système Hiéroglyphique des Anciens Egyptiens) (الطبعة الثانية ١٨٢٨ ص ٢٧٦) يتحدث شامبليون عن كيفية كتابة الكلمة في التوراة .

إذن فقد حفظت التوراة اسم رمسيس بشكل رائع وذلك في نسخها العبرية واليونانية واللاتينية^(١)

إن المعطيات التي سبقت تسمح إذن بإثبات ما يلي :

(أ) أن الخروج لا يمكن أن يتصور قبل وصول أحد الرعامسة إلى الحكم في مصر .

(ب) أن موسى قد ولد في حكم باني مدينتي رمسيس وبيتوم أي في عهد رمسيس

الثاني .

(ج) أن الفرعون الذي كان يحكم بمصر قد مات عندما كان موسى بأرض مدين . أما

بقية حكاية موسى فإنها تقع في حكم خليفة هذا الملك أي منبتاح .

بل أكثر من ذلك تأتي التوراة بعنصر آخر عظيم الأهمية في تحديد زمن الخروج في

الحوليات الفرعونية : والمقصود هو الإشارة إلى أن عمر موسى كان ٨٠ عاماً عندما شرع ،

بأمر من الله ، في محاولة الحصول من فرعون على إطلاق سراح إخوته : « كان عمر موسى

٨٠ عاماً وهارون ٨٣ عاماً عندما تحدثنا إلى فرعون » (الخروج ٧ ، ٧) . ويضاف إلى ذلك

أن التوراة^(٢) تعلمنا أن الفرعون الذي ولد موسى في عهده قد مات عندما كان موسى

ببلاد مدين ، هذا يرغم أن رواية التوراة تستمر دون إشارة لأي تغيير في اسم الملك . هاتان

الفقرتان من التوراة تتضمنان إذن أن مجموع المَدَّتين ملك الملكين اللذين عاش موسى في

عصرهما ، يكون على أكثر من ٨٠ عاماً .

ولكننا نعلم أن رمسيس الثاني حكم لمدة ٦٧ عاماً (أى من ١٣٠١ إلى ١٢٣٥

ق . م . على حسب حولية دريتون وفاندييه أو من ١٢٩٠ إلى ١٢٢٤ ق . م . على حسب

حولية روتون) . أما فيما يختص بمنبتاح ، خليفته ، فلا يستطيع علماء الآثار المصرية أن يعطوا

فترة حكم محددة ولكنها لا تقل عن عشر سنوات حيث إن العام العاشر من حكمه تشهد به

الوثائق ، كما يشير إلى ذلك الأب ديفو . لكن مانيتون Manethon يعطيه عشرين عاماً من

(١) ومن المثير حقاً أن نلاحظ في نسخ التوراة القديمة أن المعلقين لم يفهموا شيئاً بالمرّة عن معنى الكلمة . فعلى سبيل المثال تعطي

الطبعة الفرنسية للتوراة الكلمتية لعام ١٦٢١ التعريف التالي لكلمة رمسيس وهو تعريف مضحك عديم المعنى : «صاعقة الدود» .

(٢) (الخروج ٢ . ٢٣) .

الحكم . وأما دريتون وفاندييه فيقولان باحتمالين بالنسبة لمنتاح : إما أن يكون قد حكم لمدة عشر سنوات من ١٢٣٤ وإما أن يكون قد حكم لمدة عشرين عاماً على حسب قول روتون أى من ١٢٢٤ إلى ١٢٠٤ ق . م . ولا يعرف علماء الآثار المصرية شيئاً محدداً عن نهاية حكم منتاح : وكل ما يعرف هو أن مصر قد مرت بعده بأزمة داخلية شديدة الخطورة دامت ما يقرب من ربع قرن .

وبرغم أن حوليات الحكم غير دقيقة فليس هناك ، طيلة الدولة الحديثة ، فترات أخرى استطاع فيها حكام متواليان أن يصلأ أو يتخطيا الثمانين عاماً فيما عدا فترة رمسيس الثانى ومنتاح . إن معطيات التوراة الخاصة بعمر موسى عندما شرع فى تحرير إخوته لا يمكن أن تدخل إلا فى إطار تعاقب حكمى رمسيس الثانى ومنتاح . وكل شىء يسمح بالتفكير بأن موسى قد ولد فى بداية حكم رمسيس الثانى وكان مازال موجوداً بمدين عندما مات بعد سبعة وستين عاماً من الحكم ثم أصبح بعد ذلك المدافع عن العبريين فى مصر أمام منتاح ابن وخليفة رمسيس الثانى . وقد وقعت هذه الأمور فى النصف الثانى من حكم منتاح إذا كان قد حكم مدة عشرين عاماً وهذا محتمل تماماً كما يعتقد روتون بذلك . وعندئذ قاد موسى الخروج من مصر أى فى نهاية حكم منتاح على كل حال ، حيث إن فرعون قد فقد حياته وهو يطارد العبريين الخارجين من مصر كما يشير إلى ذلك القرآن والتوراة .

ويتفق هذا البيان تماماً مع ما تخبر به الكتب المقدسة عن مهد موسى والتقاط أسرة فرعون له . والمعروف فعلاً أن رمسيس الثانى كان متقدماً فى العمر عند موته . لقد قال البعض بأنه كان قد بلغ تسعين عاماً أو مائة عام . وعلى حسب هذا الفرض فيكون عمره من ٢٣ إلى ٣٣ عاماً فى بداية حكمه الذى دام ٦٧ عاماً . فى هذه السن كان يمكن أن يكون متزوجاً وليس هناك تناقض فى ذلك مع اكتشاف «أحد أعضاء أسرة فرعون» ، فى قول القرآن ، لموسى فى المهدي على حافة النيل وطلبت امرأة فرعون من زوجها أن يبقيه حياً . أما التوراة فهى تدعى أن ابنة فرعون هى التى اكتشفته . وبالنظر إلى عمر رمسيس الثانى فى

بداية حكمه فيحتمل تماماً أن كانت له ابنة اكتشفت الطفل المتروك ، وإذن رواية القرآن ورواية التوراة لا تتناقضان مطلقاً في هذه النقطة .

إن الفرض المصاغ هنا يتفق بشكل مطلق مع القرآن . ولكنه ، على العكس ، لا يتناقض إلا مع فقرة واحدة من التوراة وهي ، كما رأينا ، الآية الأولى من الإصحاح السادس من سفر الملوك (وهو ليس جزءاً من التوراة ويجب التنويه بهذا) . هذه الفقرة محل جدل كثير والأب ديفو يرفض معطيات تسلسل الأحداث في هذا الكتاب من العهد القديم ، الذي يحدد زمن الخروج من مصر بالنسبة إلى بناء معبد سليمان . وكون أنها موضوع تحفظ يمنع من إعطائها قيمة الحججة الحاسمة ضد النظرية التي عرضناها هنا .

مشكلة نصب العام الخامس لمنتاح :

رأى البعض أنه من الممكن أن يوجد في نص النصب الشهير للعام الخامس من حكم منتاح اعتراضاً على القضية المطروحة هنا عن الخروج من مصر والذي يشكل آخر عمل في حكم هذا الفرعون .

ولهذا النصب أهمية عظمى حيث إنه يشكل الوثيقة الهيروغليفية الوحيدة المعروفة التي يشار فيها إلى كلمة «إسرائيل» ^(١) . ولقد اكتشف هذا النصب بطيبة في المعبد الجنائزي لفرعون ويقدر تاريخه بالجزء الأول من حكم منتاح . وهو يشير إلى سلسلة من الانتصارات التي حققها على جيران مصر وخاصة ، في نهاية الوثيقة ، انتصار على «إسرائيل التي محيت ولم يعد لها بذور . . .» . واستناداً إلى هذا الأمر قال البعض بأن وجود كلمة «إسرائيل» يتضمن أن اليهود كانوا مستقرين بأرض كنعان في العام الخامس من حكم منتاح وأن خروج العبريين من مصر ، كان قد وقع قبل ذلك الوقت .

ولا يبدو هذا الاعتراض مقبولاً ، فهو يعني أنه لم يكن هناك يهود بأرض كنعان طالما كان هناك عبريون بمصر وهذا أمر غير محتمل . وبالرغم من أن الأب ديفو مناصر لقضية رمسيس الثاني ، فقد كتب في كتابه «تاريخ إسرائيل القديم» وفيما يتعلق بالاستقرار بأرض

(١) الكلمة متبوعة بتعريف لا يترك أي مجال للشك في تعريفها لجماعة إنسانية .

كنعان ، كتب ما يلي : « فيما يخص الجنوب فإن تاريخ استقرار جماعات تنتمي إلى العبرين بمنطقة قادش غير محدد وهو سابق على الخروج من مصر . » هو إذن يقول بمعقولية استقرار بعض الجماعات التي خرجت من مصر في زمن آخر غير زمن خروج جماعة موسى من مصر . إن « الابيرو » أو « الهابيرو » الذين يطابقهم البعض على الاسرائيليين كانوا بالشام قبل رمسيس الثاني وبالتالي قبل الخروج : إن أمينوفيس الثاني ، كما هو معروف من إحدى الوثائق ، قد أتى بمجموعة من الأسرى قدرها ٣٦٠٠ أسير . وقد استخدمهم كعمال سخرة بمصر . وفي عصر سبتي الأول أيضاً كان يوجد منهم بأرض كنعان كثيرون حيث دبوا الاضطرابات بمنطقة بيت - شيان ، ويذكر ب . مونتى هذا في كتابه « مصر والتوراة » . وعلى ذلك يكون معقولاً تماماً أن منبتاح قد عاقب بقسوة هذه العناصر على حدوده على حين كان في داخل البلاد دائماً هؤلاء الذين تجمعوا فيما بعد حول موسى للهروب من مصر . وعلى ذلك لا يعارض نصب منبتاح للعام الخامس مطلقاً الفرض المقدم هنا .

ويضاف إلى ذلك أن ظهور كلمة « إسرائيل » في تاريخ الشعب اليهودي لا يرتبط بتاتاً باستقرار جماعة موسى بأرض كنعان . وأصل الكلمة هو ما يلي :

على حسب سفر التكوين (٣٢ ، ٢٩) فإسرائيل هو الاسم الثاني الذي أعطى ليعقوب ابن إسحاق وحفيد إبراهيم . وربما معناه على ما يحتمل « ليظهر الله قوياً » ، وذلك على حسب المعلقين على الترجمة المسكونية للعهد القديم (١٩٧٥) . وبعد أن طبق الاسم على رجل ، يصبح من غير المدهش أن يصف بالتالي جماعة بأكملها تخليداً للذكرى أب أول .

وإذن فقد ظهر اسم إسرائيل قبل موسى بكثير أى قبله بعدد من مئات الأعوام . وكون أن نرى الاسم مذكوراً على نصب يرجع تاريخه إلى الفرعون منبتاح أمر لا يدهش . إن هذه الإشارة لا تكون بأى حال حجة في صالح تاريخ خروج موسى قبل العام الخامس من منبتاح . الواقع ، أن النصب عندما يشير إلى جماعة تسميها « إسرائيل » فإنه لا يستطيع أن يشير إلى جماعة مستقرة سياسياً حيث إن هذا التسجيل يرجع إلى نهاية القرن الـ ١٣ قبل الميلاد وحيث إن مملكة إسرائيل لم تتكون إلا في القرن العاشر قبل الميلاد . إنها بالضرورة

إذن مجموعة بشرية أكثر تواضعاً^(١) .

ومعروف في عصرنا أن فترة طويلة من التكون ما بين ٨ أو ٩ قرون قد سبقت دخول إسرائيل إلى التاريخ . وقد طبعت هذه الفترة باستقرار جماعات عديدة نصف - بدوية في كل المنطقة ومنهم خاصة الأموريون والأراميون كما طبعت بظهور الآباء الأولين في داخل هذه الجماعات ومن بينهم إبراهيم وإسحاق ويعقوب - إسرائيل . والاسم الثاني للأب الأخير قد استخدم في الإشارة إلى الجماعة الأولى وهي بذرة لشخصية سياسية ظهرت بعد حكم منبتاح حيث إن مملكة إسرائيل قد دامت من ٩٣١ - ٩٣٠ ق . م . إلى ٧٢١ ق . م .

٤ - ذكر الكتب المقدسة لموت فرعون عند الخروج :

يشكل موت فرعون عند الخروج نقطة شديدة الأهمية في روايات القرآن والتوراة . وهي تبرز من النصوص بمنتهى الوضوح . وفيما يخص التوراة فإن موت فرعون ليس مذكوراً فقط في أسفار موسى الخمسة وإنما هو مذكور أيضاً في مزامير داود : وقد بينا مراجع هذا في الصفحات السابقة .

ومن الغريب كل الغرابة أن الكتاب المسيحيين يسكتون على حادثة موت هذا الفرعون . فالأب ديفويدافع عن القضية القائلة بأن الخروج من مصر قد حدث في الجزء الأول أو في منتصف حكم رمسيس الثاني ، ولم يأخذ إطلاقاً بعين الاعتبار أن هذا الفرعون قد هلك عند المطاردة ، وذلك يعني - مهما كانت الفروض - أن الحدث لا يمكن أن يكون قد وقع إلا في نهاية الحكم . وفي كتابه « تاريخ إسرائيل القديم » لا يبدو أن مدير مدرسة الكتاب المقدس بالقدس يعطى أقل اهتمام للتناقض بين القضية التي يدافع عنها وبين معطيات سفرى التوراة .

(١) كما يشير الأب ب . كروايه R.P.B. Couroyer . الأستاذ بمدرسة الكتاب المقدس ، في تعليقاته على ترجمة سفر الخروج Editions du Cerf 1968 ص ١٢ فإن كلمة إسرائيل مصحوبة بكلمة « شعب » التعريفية بدلاً من كلمة « بلد مثلاً هو الحال بالنسبة لأسماء الأعلام الأخرى بهذا النصب » .

أما ب . مونتى فى كتابه « مصر والتوراة » يحدد زمن الخروج فى عصر منبتاح ولكنه لا ينس بكلمة واحدة عن موت الفرعون الذى كان على رأس المطاردين .

هذا الموقف المذهل يتباين مع موقف اليهود : فزمور داود رقم ١٣٦ الذى يحمد الله ، فى الآية ١٥ ، لأنه « ألقى بفرعون وجيشه فى بحر البوص » يذكر كثيراً فى طقوسهم . وهم يعرفون الاتفاق بين هذه الآية وفقرة الخروج (١٤ ، ٢٨ و ٢٩) التى تقول : « وارتدت المياه كما كانت وغطت مركبات وفرسان كل جيش فرعون الذى كان قد دخل إلى البحر وراءهم ولم يبق منهم واحد . » وفى رأيهم أنه ليس هناك أدنى شك فى أن هذا الفرعون قد هلك مع جيوشه . إن نفس هذه النصوص موجودة فى كتب التوراة المسيحية .

ويستبعد المعلقون المسيحيون عن عمد ، وضد كل وضوح ، موت فرعون . ولكن ، أكثر من هذا ، يذكر البعض الإشارة التى جاءت فى القرآن داعين بذلك القراء إلى القيام بعملية تقريب غريبة . وهكذا نستطيع أن نقرأ فى ترجمة التوراة التى تمت تحت إشراف مدرسة الكتاب المقدس بالقدس^(١) التعليق التالى للأب كوروايه R.P.B.Couroyer - وهو الأستاذ بهذه المدرسة - والذى يخص موت فرعون . يقول :

« يشير القرآن إليه (أى موت فرعون) (فى سورة يونس الآيات من ٩٠ إلى ٩٢) وعلى حسب التراث الشعبى فإن فرعون قد ابتلع بجمشه (وهذا مالا يقوله النص المقدس)^(٢) وهو يسكن الآن قاع البحر ويحكم مملكة إنسان البحر أى عجول البحر^(٣) . »

إن القارئ الذى لا يعرف محتوى القرآن ينشئ فى هذه الحالة ، وهذا طبيعى ، علاقة بين دعوى القرآن المناقضة لنص التوراة - فى رأى المعلق فقط - وبين هذه الخرافة المضحكة التى تنبع فيما يقال من أساطير شعبية ، والتى يشار إليها فى التعليق بعد الإشارة إلى القرآن .

إن واقع المقولة القرآنية فيما يختص بهذا الموضوع لا صلة له بما يوحى به هذا الكاتب :

(١) الخروج L'Exode ، ١٩٦٨ ، ص ٧٣

(٢) لاشك أن المقصود عند كاتب التعليق هو التوراة .

(٣) قصة

فالأيات من ٩٠ إلى ٩٢ من سورة يونس (١٠) تقول بأن بنى إسرائيل قد عبروا فعلاً البحر حين كان فرعون وجيشه يطاردهم ، وبأن فرعون ، والبحر على وشك أن يطويه ، قد صاح : « آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ » . فأجاب الله : « الْآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ . فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِدَنْكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافُلُونَ » .

ذلك كل ما تحتويه هذه السورة فيما يخص بموت فرعون . وليس في هذه السورة وليس في آية سورة أخرى شيء له علاقة بتلك الأوهام التي يبرزها المعلق على التوراة . إن النص القرآني يقول ببساطة وبشكل واضح تماماً إن جسد فرعون قد أنقذ وتلك معطية رئيسية . وفي العصر الذي وصل فيه القرآن للناس عن طريق محمد ﷺ ، كانت جثث كل الفراعنة الذين شك الناس في العصر الحديث صواباً أو خطأ أن لهم علاقة بالخروج ، كانت مدفونة بمقابر وادي الملوك بطيبة على الضفة الأخرى للنيل أمام مدينة الأقصر الحالية . في عصر محمد ﷺ كان كل شيء مجهولاً عن هذا الأمر ولم تكتشف هذه الجثث إلا في نهاية القرن التاسع عشر . وكما يقول القرآن فقد أنقذ بدرن هذا الفرعون . وأياً كان هذا الفرعون فهو الآن في قاعة المومياءات الملكية في المتحف المصري بالقاهرة ويستطيع الزوار أن يروه . إذن فالواقع يختلف تماماً عن تلك الخرافة المضحكة التي ربطها الأب كوروايه خطأ بالقرآن .

٥ - مومياء الفرعون منبتاح :

في ١٨٩٨ بوادي الملوك بطيبة اكتشف لوريت Loret مومياء منبتاح ابن رمسيس الثاني ، وكل شيء يسمح بالاعتقاد بأنه فرعون الخروج - ومن هناك نقلت المومياء إلى القاهرة ورفع إليوت سميث Elliot Smith عنها أربطتها في ٨ يوليو ١٩٠٧ . ويصف إليوت سميث في كتابه The Royal Mummies (المومياء الملكية) (١٩١٢) بروتوكول هذه العملية وفحص الجثة . وفي ذلك الوقت كانت المحافظة على المومياء مرضية بالرغم من بعض التدهورات في نقاط عدة . ومنذ هذا التاريخ والمومياء معروضة للزوار

بمتحف القاهرة ، مكشوفة الرأس والرقبة ، أما بقية الجسم فهو مغطى بقطعة من القماش لدرجة أنه حتى هذه الشهور الأخيرة لم يكن المتحف يملك صوراً فوتوغرافية عامة لجسم المومياء سوى تلك التي يحتوى عليها كتاب ا . سميث (١٩١٢) .

وفي يونيو ١٩٧٥ سمحت لى السلطات المصرية العليا بدراسة أجزاء جسم فرعون التي كانت مغطاة حتى ذلك الوقت كما سمحت لى بأخذ بعض الصور . وعندما أقيمت المقارنة بين حالة المومياء الحالية وما كانت عليه منذ أكثر من ٦٠ عاماً اتضح جلياً أن حالة المومياء قد تدهورت وأن هناك أجزاء منها قد اختفت . فقد عانت الأنسجة المحنطة الكثير على أيدي البشر بالنسبة لبعض الأجزاء وبسبب آفة الزمن بالنسبة لأجزاء أخرى .

وسبب هذا التدهور الطبيعي يتضح تماماً بتعديل ظروف الاحتفاظ بالمومياء منذ أن اكتشفت المومياء في نهاية القرن التاسع عشر في قبر بمدفن مدينة طيبة حيث كانت منذ أكثر من ثلاثة آلاف عام . وهي معروضة الآن تحت واق زجاجي بسيط لا يفصلها بشكل تام عن الجو الخارجى ولا يمنع تلوثها بالجسيمات الميكروبية ، كما أنها عرضة لفروق درجات الحرارة الجوية وغير محمية مما قد يصيبها بسبب الرطوبة الموسمية . لكل هذه الأسباب فالمومياء بعيدة كل البعد عن الظروف التي سمحت لها بأن تعبر ثلاثة آلاف سنة على وجه التقريب في حمى من كل أسباب التدهور هذه . لقد فقدت حماية أربطتها وميزة المكوث بوسط مغلق في قبر حيث درجة الحرارة أكثر استقراراً والهواء أقل رطوبة من جو القاهرة في بعض فترات السنة . ولاشك أنها قد عانت في مدافن طيبة نفسها من زيارات القوارض أو لصوص القبور، وذلك ، كما هو محتمل ، منذ زمن بعيد جداً ، وقد تسبب هؤلاء في بعض الأضرار ، وبالرغم من ذلك فقد كانت الظروف ، فيما يبدو ، أكثر مواءمة من اليوم لمقاومة آفة الزمن .

وفي أثناء فحص هذه المومياء في يونيو ١٩٧٥ بدأت ، بمبادرتى ، دراسات خاصة . فقد قام الطيبان المليجي ورمسيس بدراسة طبية بالأشعة السينية . على حين قام الدكتور مصطفى المنيلوى ، بفضل ثغرة في جدار القفص الصدرى ، بدراسة جوف القفص الصدرى والبطن وقد حقق بذلك أول دراسة بالمنظار الداخلى Endoscopie على

مومياء . وقد سمح هذا برؤية وتصوير بعض التفاصيل الهامة جداً داخل الجسم نفسه . ومع الدراسة الميكروسكوبية لبعض أجزاء صغيرة وقعت تلاقياً من جسم المومياء ، وهي دراسة سيقوم بها بياريس البروفيسور مينو Mignot والدكتور دوريجون Durigon ، ستكتمل الدراسة الطبية الشرعية العامة التي سيقوم بها البروفيسور سيكالدي Ceccaldi . وإنه لما يؤسفني حقاً أن نتائج هذه الأبحاث لم تكتمل في اللحظة التي ينتهي فيها تحرير هذا الكتاب .

ولكن ما يمكن استنتاجه من هذه الدراسة هو ملاحظة آفات عظيمة عديدة مع ثغرة في مادة الجسم - ربما كان بعض منها قاتلاً - دون أن يكون ممكناً ، الآن ، القول بما إذا كان بعض منها قد حدث قبل أو بعد موت فرعون . فهذا الفرعون ، قدمات إما غريباً على حسب روايات الكتب المقدسة ، وإما بسبب رضوض عنيفة جداً سبقت ابتلاع البحر له أو ربما للسين معاً .

إن ربط كل هذه الآفات بالتدهورات التي تحدثنا عن أسبابها تجعل عسيراً الاحتفاظ جيداً في المستقبل بهذا الجسم المحنط ما لم تتخذ إجراءات الإنقاذ اللازمة في مستقبل قريب جداً . وسيكون من شأن هذه الإجراءات أنها ستجلبنا فقدان الشاهد المادى الوحيد الباقى حتى يومنا . . . الشاهد على موت فرعون الخروج وعلى النجاة التي أرادها الله لجسده . وإنه لما يرجى دائماً أن يعمل الإنسان على الاحتفاظ بشواهد على تاريخه ، ولكن المعنى به هنا هو شيء أكثر من هذا : إنها شهادة مادية في جسد محنط على من عرف موسى وعارض طلباته وطارده في هروبه ومات في أثناء هذه المطاردة . وأنقذ الله جنته من الهلاك التام ليصبح آية للناس كما هو مكتوب في القرآن (١) .

أى بيان رائع لآيات القرآن ذلك الذى يخص بدن فرعون والذى تهبه قاعة المومياء الملكية بدار الآثار بالقاهرة لكل من يبحث في معطيات المكتشفات الحديثة عن أدلة على صحة الكتب المقدسة !

(١) كانت مومياء رمسيس الثانى ، وهي شاهد آخر على تاريخ موسى ، محلا لدراسة مماثلة لتلك التي أجريت على مومياء منبتاح ، وهي تحتاج لنفس إجراءات المحافظة .

**القرآن والأحاديث النبوية
والعلم الحديث**

القرآن والأحاديث النبوية والعلم الحديث

تمت مراجعة هذا الفصل
بالتعاون مع الدكتور معروف الدواليبي

ليس القرآن هو المصدر الوحيد للعقيدة والشريعة في الإسلام . بل إن السنة النبوية من أفعال النبي ﷺ وأقواله هي المصدر الثاني الذي عنى العلماء بطلبه تكلمة للمصدر الأول ، حتى في أثناء حياة النبي فضلاً عنه بعد وفاته . وكانت معلومات هذا المصدر الثاني تعتمد فقط على النقل الشفهي . لذلك فإن الذين بادروا إلى جمع هذه الأقوال والأفعال في نصوص قد قاموا بتحقيقات تتسم دائماً بالصعوبة كما هو الشأن في حكاية جميع الأحداث بعد انقضاءها . ولهذا كان همهم الأول في عملهم العسير في مدوناتهم منصباً أولاً على دقة الضبط لهذه المعلومات الخاصة بكل حادثة في حياة محمد ﷺ ، وبكل قول من أقواله . وللتدليل على ذلك الاهتمام بالدقة والضبط لمجموعات الأحاديث المعتمدة ، فإنهم قد نصوا على أسماء الذين نقلوا أقوال النبي ﷺ وأفعاله ، وذلك بالصعود في الإسناد إلى الأول من أسرة النبي ﷺ ومن صحابته ممن قد تلقوا هذه المعلومات مباشرة من محمد ﷺ نفسه ، وذلك بغية الكشف عن حال الراوي في جميع سلسلة الرواية ، والابتعاد عن الرواة غير المشهود لهم بحسن السيرة وصدق الرواية ونحو ذلك من دلائل ضعف الراوي الموجبة لعدم الاعتماد على الحديث الذي روى عن طريقه . وهذا ما قد انفرد به علماء الإسلام في كل ما روى عن نبيهم ﷺ .

وهكذا ظهرت للوجود مجموعات أقوال النبي ﷺ وأفعاله ، وأصبحت تعرف الآن في العلوم الإسلامية بـ « علم الحديث » . وإذا كانت كلمة « حديث » قد تشير فقط إلى القول ، فإنها تجمع تحتها أيضاً روايات أفعال النبي ﷺ .

وقد نشرت أول مجموعة للأحاديث في العشرات من السنين التي تلت مباشرة وفاة محمد ﷺ . وقد كانت كمية الأحاديث التي جمعت في القرن الأول بعد وفاته محدودة بالنسبة

إلى كثرة الأمور المنقولة عنه ، وإن أضخم مجموعات الحديث لم تظهر إلا بعد مضي أكثر من قرنين على وفاته ، وهى التى جمعت أوسع المعلومات وأوثقها ، ويعتبر صحيح البخارى بصورة عامة أكثر الكتب صحة بعد القرآن . ولقد قام « هوداس Houdas » و « مارسى Marcais » فيما بين ١٩٠٣ و ١٩١٤ بترجمته إلى الفرنسية تحت عنوان « الأحاديث الإسلامية » . وقد نشرت فى الأعوام الأخيرة طبعة عربية مع ترجمة إنجليزية للدكتور محمد حسن خان من الجامعة الإسلامية فى المدينة المنورة . وبناء على ذلك أصبح فى استطاعة من لا يعرف العربية الاطلاع على الأحاديث بلغة أخرى . غير أن الحيلة لازمة إزاء قيمة بعض الترجمات التى أنجزها الغربيون ، بما فى ذلك الترجمة الفرنسية ، إذ يستطيع القارئ أن يكتشف فيها أحياناً ما هو غير صحيح ومناقض للحقائق ، مما يعتبر تأويلاً لا ترجمة حقيقية ، بل هناك أحياناً تحريفات كبيرة للمعنى الحقيقى للحديث لدرجة أنها تجعله يقول مالا يعنى .

ونرى فى هذا المقام أنه من الممكن المقارنة فيما بين مجموعات الأحاديث وبين الأناجيل من حيث أصول النصوص فيها : إذ هناك سمة مشتركة فيما بينها جميعها من حيث إن هذه المجموعات والأناجيل قد كتبت كلها بأقلام كتاب لم يكونوا من شهود العيان لما قد نقلوه من الوقائع ، كما أنها لم تظهر للوجود إلا بعد انقضاء مدة على الأحداث التى تتكلم عنها . وكذلك فإن مجموعات الحديث هى مثل الأناجيل من حيث إنها لم تعتبر كلها صحيحة ثابتة ، ولهذا فإن أصحاب الأخصاء فى علم الحديث لم يقبلوا من هذه الأحاديث بصورة شبه إجماعية إلا عدداً قليلاً منها ، وأصبح من الممكن أن يوجد فى نفس المجموعة الواحدة أحاديث مظنون فيها ، أو مرفوضة قطعاً ، إلى جانب الأحاديث التى اعتبرت صحيحة . غير أنه على عكس الأناجيل القانونية التى لم يتناولها الاعتراض عليها والنقد لها ، برغم أنها كتبت بأقلام كتاب لم يكونوا أيضاً من شهود العيان لما قد نقلوه ، فإن مجموعات الأحاديث ، حتى تلك التى تعتبر بوجه خاص أنها صحيحة ، قد خضعت كلها لفحوص نقدية عميقة قام بها أساتذة الفكر الإسلامى لتحديد درجتي القبول والعمل بها . ولكن الكتاب الأساسى ، أى القرآن ، قد ظل المرجع الذى لا يمكن أن يكون محلاً للجدل فى

صحة نصوصه ، وذلك لأنه قد نقل عن النبي ﷺ بصورة إجماعية متواترة ، وسجل عنه في أيام حياته بأقلام كتاب كانوا كلهم من شهود العيان لما قد سجلوا .

ولقد قمت بالمقارنة بين الملاحظات التي خرجت بها من دراسة الأحاديث وبين الملاحظات التي عرضتها من قبل فيما يختص بالقرآن والعلم الحديث . وكانت نتيجة هذه المقارنة هامة جداً : لأن الفرق قد ظهر واضحاً ومدهشاً بين دقة المعلومات القرآنية وصحتها في حالة مقارنتها بمعطيات العلم الحديث كلما كانت تلك المعلومات راجعة إلى العلوم الكونية ، وبين قابلية النقد الواضحة لبعض معلومات الحديث المتعلقة بموضوعات تدخل في صميم الميدان العلمي ، مع العلم بأن هذه الأحاديث هي وحدها التي نعالجها هنا .

وأن هذه المقارنة قد حملتني على إبداء الملاحظة التالية ، وهي : كيف أمكن لمحمد عليه السلام أن يتناول قبل أربعة عشر قرناً حقائق علمية في القرآن لم يكتشفها إلا التقدم العلمي في القرون الحديثة ، لو لم يكن القرآن وحياً منزلاً لا شك فيه ، ولا إرتياب في نصوصه ؟ . . . وهذا على خلاف الأحاديث التي أشارت إلى بعض المواضع العلمية وكانت قابلة للنقد والشك فيها . . . وإني حيناً أشير إلى بعض هذه الأحاديث لا أريد منها إلا الأحاديث التي اعتبرت صحيحة بصورة عامة مثلاً أحاديث صحيح البخارى . غير أنني لا يفوتني هنا أن العلماء المختصين في علم الحديث قد صنفوا الأحاديث القابلة للنقد في جملة الأحاديث الظنية الثبوت ، وميزوا بين هذه وبين الأحاديث المتواترة المصنفة في جملة الأحاديث القطعية ، آخذين بعين الاعتبار فيما يتعلق بالأحاديث الظنية الثبوت أنها كتبت بأقلام أناس اعتمدوا فيها على النقل الشفهي للأحاديث النبوية ، وأنها بالتالى قد تقل دقتها نتيجة لأخطاء الرواة الذين قد نقلوا هذه الأحاديث بطريقة أخبار الآحاد ، والذين لم يتوافر لديهم كمال القدرة على ضبط ما سمعوه ، ولا الانتباه لظروف الكلام الذى نقلوه .

وهكذا يتقرر لدينا من جديد أن حقائق القرآن العلمية كما شرحناها في محلها سابقاً ، تدل جميعها على أن نصوص القرآن نصوص لا دخل ليد البشر فيها ، وأنها وحى لا شك فيه ، وذلك خلافاً لنصوص الأحاديث الظنية من أخبار الآحاد التي لا يمكن أن ترتفع في الثبوت إلى درجة الوحي المنزل المتواتر المكتوب ، وذلك لما قد يدخل عليها من أخطاء الرواة

كما سبق . وفضلاً عن ذلك كله فقد يكون الحديث صحيحاً لا شك فيه ، ولكنه ما دام في أمر من أمور الدنيا مما لا علاقة للدين به . فلا فرق عندئذ في ذلك بين النبي ﷺ : وبين غيره من البشر لما ورد في صحيح مسلم عن النبي ﷺ : « إذا أمرتكم بشيء من دينكم فخذوا به ، وإذا أمرتكم بشيء من رأيي فإنما أنا بشر » ، وكذلك نقل السرخسي في أصوله قول النبي ﷺ : « إذا أتيتكم بشيء من أمر دينكم فاعملوا به ، وإذا أتيتكم بشيء من أمر دنياكم فأنتم أعلم بأمر دنياكم » ، ويكون النبي ﷺ قد دعم بنفسه ملاحظتنا بشكل عام ، وأقر الفوارق فيما بين مواضع القرآن العلمية التي لا شك فيها وقد أيدها العلم الحديث ، وفيما بين بعض مواضع الحديث التي لا وحى فيها عندما يكون الحديث متعلقاً بشأن من شؤون الدنيا مما قد لا يتفق أحياناً مع حقائق العلم الحديث ، ولا يضر هذا بمكانة الرسول النبوية أو البشرية ، ولكنه مفيد على كل حال لأنه قد يعطينا في هذه المواضع صورة عن مفاهيم ذلك العصر وآرائهم فيما يتعلق ببعض المواضع ذات الصفة العلمية .

ومن أبرز هذه الأحاديث الظنية الدنيوية غير الدينية عدد من الأحاديث المتعلقة بالطب ، مع العلم بأن القرآن لا يعطينا أية إرشادات فنية عن مهنة التطبيب بصورة خاصة ، غير ما قد أشار إليه مرة واحدة فقط في الآية ٦٩ من سورة النحل (سورة رقم ١٦) التي تقول بإمكانية وجود عامل علاجي في العسل ، ولكن بدون أى إيضاح علاجي في ذلك ، أما الأحاديث فإنها تحتفظ بمكان واسع لمثل هذه المواضع . وهكذا فهناك جزء بتمامه من صحيح البخارى (الباب ٧٦) قد أفرد للطب . ويحتل هذا الباب في ترجمة «هوداس» و «مارسى» الصفحات من ٦٢ إلى ٩١ من الجزء الرابع ، أما في الترجمة الإنجليزية للدكتور محمد حسن خان فيحتل الصفحات من ٣٩٥ إلى ٤٥٢ من الجزء السابع . ويضاف إلى ذلك أحاديث أخرى ذات طابع علاجي أيضاً ، وقد أدمجت في أجزاء أخرى من صحيح البخارى . وليس هناك أدنى شك في أن هذه الصفحات تحتوى على الكثير من الأحاديث الظنية ، فضلاً عن أنها كلها تتعلق بأمور دنيوية غير دينية ، وقد قال النبي ﷺ في مثل هذا المقام كما سبق : « فأنتم أعلم بأمر دنياكم » . غير أن المجموع العام من هذه الأحاديث المتعلقة بموضوعات طبية هو في نظرنا هام جداً لأنه يعطينا فكرة

العصر في مثل هذه المواضيع الطبية المختلفة .

وهكذا نكشف في هذه الأحاديث أفكاراً عن الأذى ، والعين ، والسحر ، وإمكانية التخلص من آثار السحر ، مع العلم بأن هناك منعاً عن التكسب باستخدام القرآن لهذا الغرض ، كما أن هناك حديثاً يشير إلى أن بعض التمر يبقى من نتائج السحر ، وأنه يمكن أيضاً استخدامه ضد اللدغات السامة .

هذا ولا ينبغي أيضاً أن ندهش ، ونحن نتكلم عن عصر كانت الإمكانيات الفنية والصيدلية فيه محدودة ، إذا وجدنا هناك توصيات باللجوء إلى إجراءات بسيطة ، أو إلى علاجات طبيعية مثل الفصد ، والحجامة ، والكلى ، والحلاقة ضد القمل ، واستخدام لبن الناقة ، وبعض الحبوب مثل الحبة السوداء Nigelle ، وبعض النباتات مثل القسط الهندي ، ورماد الحصير لفوائده في قطع التزيف ، إذ أنه لا بد في الظروف الصعبة من استخدام كل الوسائل الممكنة والتي قد تكون مفيدة حقاً . غير أنه لا يبدو لنا مع ذلك أن التوصية بشرب أبوال الأباغر هي فكرة مستطابة للعلاج في بعض الحالات . وكذلك يبدو عسيراً في عصرنا قبول بعض الإيضاحات المتعلقة بعلم الأمراض ، وذلك مثل الإيضاحات التالية :

- (أ) فهناك حول « أصل الحمى » أربعة نصوص تنص على أن « الحمى هي من فيح جهنم » - كتاب الطب ، الفصل ٢٨ ، الصفحة ٤١٦ .
- (ب) وهناك القول بـ « وجود علاج لكل مرض » حيث ذكر في الحديث أنه : « لم ينزل الله مرضاً إلا وأنزل له علاجاً » - كتاب الطب ، الفصل ١ ، الصفحة ٣٩٥ - ، وفي حديث الذبابة توضيح لهذا المفهوم حيث نقل في الحديث : « إذا وقع الذباب في إناء أحدكم فليغمسه كله ، ثم ليطره ، فإن في أحد جناحيه داء ، وفي الآخر شفاء » - كتاب الطب ، الفصل ٥٨ ، الصفحة ٤٥٢ ، وكتاب بدء الخلق ، الباب ٥٤ ، الفصلان : ١٥ و ١٦ ، الصفحة ٣٣٥ - .

(ج) وهناك القول بـ « الإجهاض عند رؤية ثعبان معين » وأنه « يسبب العمى » ، وقد نص على ذلك في كتاب بدء الخلق ، الفصلين ١٣ ، ١٤ ، الصفحات ٣٣٠ - ٣٣٥ .

(د) وكذلك حول التزيف خارج العادة الشهرية ، فقد جاء في كتاب الحيض ، وفي الباب السادس من البخارى حديثان عن التزيف خارج العادة الشهرية (الفصلان ٢١ ، ٢٨) . وهذان الحديثان يخصان امرأتين ، ويؤكد الحديث فيما يتعلق بإحدى الحالتين أن التزيف ناشئ عن عرق ، ولكن الحديث لم يعطنا أى إيضاح عن الأعراض ، وأما في الحالة الأخرى فالموضوع امرأة تنزف منذ سبع سنوات خارج العادة الشهرية ، وفي هذه الحالة أيضاً يؤكد الحديث بأن التزيف ناشئ كذلك عن عرق . وقد يكون من الممكن القول بعدة افتراضات حول السبب الحقيقي لهذه الاضطرابات ، ولكنه من العسير معرفة الحجة التي استند إليها حينذاك لتأكيد مثل هذا التشخيص الذي قد يكون مع ذلك صحيحاً .

(هـ) وهناك أيضاً القول بـ «عدم عدوى بعض الأمراض» ، وقد نقل ذلك في عدة أمكنة من مجموعة البخارى - كتاب الطب ، الباب ٧٦ ، الفصول : ١٩ ، ٢٥ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٥٣ ، ٥٤ - وذلك تارة في أثناء الكلام عن بعض الحالات الخاصة : مثل الجذام ، والطاعون ، وجرب الجمال ، وتارة بصورة عامة . غير أن هذه الأقوال في تلك الحالات الخاصة قد رافقتها أقوال أخرى مناقضة ، وهكذا فهناك في الواقع أحاديث أخرى توصي بعدم الذهاب إلى حيث يوجد الطاعون ، كما توصي بشدة بالفرار من المجدوم .

ونستنتج من كل ذلك أنه من الممكن القول بوجود بعض الأحاديث غير المقبولة علمياً في مواضيع الطب والمعالجة ، وإن الشك ينجم على صحتها ، فضلاً عن أنها من أمور الدنيا وليست من أمور الدين . وإن الفائدة من الإشارة إليها هو فقط لمقارنتها مع نصوص القرآن العلمية التي أثبتت دراستها كما سبق : أنها لا تحتوى قط على شيء من ذلك غير صحيح ، ولذلك كان لهذه المقارنة أهمية كبرى ، لأنها كما رأينا تشهد للقرآن بأنه وحى لا شك فيه ، وأنه لا يلد فيه للبشر .

وبالإضافة إلى هذه الأمثلة من الأحاديث التي قد ذكرناها أعلاه مما لم يعتبر مقبولاً علمياً في مواضيع الطب والمعالجة ، هناك أيضاً بعض الأحاديث الأخرى من أخبار الآحاد

ومما لا علاقة لها بأمور الدين ، غير أنها قد تتخذ تفسيراً لبعض الآيات القرآنية الكونية في مدار الشمس وفي مراحل تكوين الجنين مما لا يمكن أن تقبل في عصرنا كتفسير لآيات لا اعتراض على مفهومها ضمن نصها القرآني .

وهكذا فقد مر معنا كما تعلمون في الآيات العلمية حول الشمس أنها « تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا » - سورة يس ٣٦ ، الآية ٣٨ - وتبين لنا هناك أنها من عجائب معلومات القرآن الكونية التي لم تكتشف إلا في العلم الحديث . غير أنه قد ورد حديث قد يعتبر تفسيراً للآية القرآنية ، وهو يرى أنه « عندما تغرب الشمس فإنها تسجد تحت عرش الله ، وتطلب إليه الإذن بأن تعيد طريقها وتسجد من جديد . وفي نهاية الأمر تعود من حيث أتت لتشرق من جديد » . وقد جاء النص الأصلي لهذا الحديث في « كتاب بدء الخلق » من صحيح البخاري ، الجزء الرابع ، الباب ٥٤ ، الصفحة ٢٨٣ . وعلى الرغم من أن هذا الحديث مبهم وعسير الترجمة . فإنه يحتوي على صورة مجازية تتضمن معلومات خاصة « بمدار الشمس حول الأرض » مما لا يتفق في ظاهره مع العلم الحديث الذي أثبت العكس . وعلى كل فإن هذا الحديث في ظاهر معناه هو أكثر من ظني ، وهو من أخبار الآحاد كما هو معروف في علم الحديث ، وما كان كذلك فهو لا يفيد العلم القطعي .

وكذلك هو الأمر فيما يتعلق بمراحل تكوين الجنين ، فقد وردت فقرة من حديث يحدد بصورة غريبة الأزمنة اللازمة لتطور الجنين في مراحله الأولية كما جاء ذلك في نفس « كتاب بدء الخلق » من صحيح البخاري - الباب ٥٤ ، والفصل السادس ، الرقم ٤٣٠ ، والصفحة ٢٩٠ - فهناك مرحلة محددة بأربعين يوماً تجتمع فيها العناصر المكونة للكائن البشري ، ثم مرحلة أخرى مساوية للأولى حيث يصبح فيها الجنين « علقه » ، ثم مرحلة ثالثة مساوية أيضاً في المدة لأربعين يوماً يصبح فيها الجنين كاللحم الممضوغ « مضغ » . ثم بعد ذلك يأتي تدخل الملائكة لتحديد ما سيكون عليه مستقبل هذا الكائن ، ثم تنفخ فيه الروح . وإن وصف تطور الجنين في هذا الحديث الظني لا يتفق مع المعلومات العلمية الحديثة . أما نص القرآن القطعي حول ذلك فقد سكت عن هذا التحديد الزمني الذي لا اعتراض عليه .

وفي الحقيقة يجب على القارئ أن يتذكر أن تعاليم النبي ﷺ قد انقسمت عند موته إلى مجموعتين :

- فن ناحية كان هناك عدد كبير من المؤمنين الذين كانوا يحفظون القرآن عن ظهر قلب ، وكانوا يتلونه مثل النبي ﷺ دائماً . ويضاف إلى ذلك أنه كانت هناك أيضاً تسجيلات كاملة لنص القرآن ، وقد تمت هذه التسجيلات في حياة النبي ﷺ وبأمر منه ، ومنذ ما قبل الهجرة (١) .

- ومن ناحية أخرى فإن المقرين من صحابة النبي ﷺ والمؤمنين ممن كانوا من شهود العيان لأفعاله وأقواله ، قد حفظوها في ذاكرتهم واعتمدوا عليها بالإضافة إلى القرآن للتعريف بالعقيدة والشريعة الجديدتين .

غير أن هذه التعاليم القرآنية والنبوية لم تلبث أن دوت فيما بعد وفاة النبي ﷺ وذلك في مجموعتين منفصلتين . وكانت أولى المجموعتين هي مجموعة نصوص القرآن التي دوت بصورة رسمية في عهد الخليفين أبي بكر وعثمان ، وخاصة في خلافة هذا الأخير الذي قد عمم على جميع الأمصار الإسلامية النص القطعي للقرآن . وكان ذلك كله فيما بين العام الثاني عشر والعام الرابع والعشرين من بعد وفاة محمد عليه السلام وبمعرفة جميع شهود العيان لما قد سمعوا وحفظوا أو سجلوا .

وأما فيما يتعلق بالحديث فإن أول مجموعة فيه إنما ظهرت بعد حوالي أربعين عاماً من الهجرة .

ونرى من الواجب في هذا المقام التأكيد على عدم التشابه فيما بين هاتين المجموعتين : القرآنية والنبوية ، سواء من وجهة النظر الأدبية ، أو من وجهة النظر أحياناً للمحتوى والمضمون فيما يتعلق ببعض الأمور ذات الطابع العلمي . وهكذا فإنه يستحيل إقامة أية مقارنة بين أسلوب القرآن وبين أسلوب الحديث . وكذلك فإننا إذا قارنا بين محتويات نصوص القرآن وبين محتويات نصوص الحديث فيما له صلة بالعلوم لا بالعقيدة والتشريع ، وقابلناهما مع معطيات العلم الحديث ، فسوف تذهلنا حقاً الفروق التي آمل أن أكون قد

(١) تقع الهجرة في عام ٦٢٢ م . أي قبل عشر سنوات من وفاة محمد ﷺ .

نجحت في إظهار وجودها :

أولاً : من ناحية معتقدات علمية قرآنية لم تكن أحياناً مقبولة في ظاهرها ، ولكنها عندما درست اليوم على ضوء المعارف الحديثة الثابتة ظهر أنها تنطوي على معطيات علمية استطاع العلم في العصر الحديث فقط أن يثبت حقيقتها .

ثانياً : من ناحية أخرى فيما يتعلق ببعض نصوص الأحاديث ذات الصلة بقضايا علمية لا صلة لها بقضايا الدين ، فقد احتوت على آراء اعتبرت اليوم غير مقبولة علمياً ، ولكنها - وهي كلها من أمور الدنيا - يبدو لنا أنها تعبر عن مفاهيم ذلك العصر في تلك القضايا ، حتى ولو كانت صحيحة في نسبتها إلى محمد نفسه . وقد أقحمت هذه الآراء الدنيوية في مجموعة من النصوص المتعلقة بالعقيدة والشريعة الإسلاميتين مما هو متفق على الاعتراف بصحتها وعلى عدم المجادلة فيها .

وأخيراً فإن هذا الذي قد توصلنا إلى الكشف عنه من الفروق في الأمور العلمية الدنيوية فيما بين القرآن والحديث ، يدعمه محمد ﷺ نفسه حين قال كما سبق : « إذا أمرتكم بشيء من دينكم فخذوا به ، وإذا أمرتكم بشيء من رأيي فإنما أنا بشر » ، وفي رواية : « وإذا أتيتكم بشيء من أمر دنياكم فأنتم أعلم بأمر دنياكم » .

وهكذا نختم هذه المقارنة بين القرآن وبين الحديث في الأمور العلمية الدنيوية بالتأكيد على أن هذه الفروق تثبت بصورة مذهلة : إن القرآن هو الوحي المكتوب الذي لا شك فيه ، ولذلك كان معصوماً من كل خطأ علمي من هذا النوع . وأما كلام محمد ﷺ في تلك الأمور الدنيوية التي لا وحي فيها ، حتى وإن صحت نسبة الكلام فيها إليه ، فإنه كلام بشر قد يخطئ وقد يصيب عملاً بقول محمد نفسه كما سبق أعلاه ، ولذلك كان التمييز على هذا الأساس ما بين القرآن وبين أقوال محمد البشرية الدنيوية هو تمييز ضروري ، وفيه قوة للقرآن ، وتأكيد على أنه وحي لا شك فيه ، كما أنه قوة لمحمد ﷺ نفسه وذلك بالتدليل على صدقه فيما نقله عن الله بطريق الوحي مما يتميز تمام التمييز عن كلام البشر ، مصداقاً لقول محمد ﷺ : « فإذا أتيتكم بشيء من رأيي فإنما أنا بشر » .

خاتمة عامة

في نهاية هذه الدراسة ، يبدو واضحاً أن الرأي السائد ، المتمسك به في بلادنا عن نصوص الكتب المقدسة التي في حوزتنا اليوم ، لا يستقيم مع الواقع . ولقد رأينا في أي ظروف وفي أي عصور وبأي طريقة جمعت ونقلت كتابة العناصر التي شكلت العهد القديم والأنجيل والقرآن ، ولما كانت الظروف التي سادت ميلاد كتابات كل من التنزيلات الثلاثة قد اختلفت اختلافاً شاسعاً ، فقد نجمت عن ذلك نتائج بالغة الأهمية فيما يتعلق بصحة النصوص وبيعض جوانب مضامينها .

إن العهد القديم يتكون من مجموعة من المؤلفات الأدبية . أنتجت على مدى تسعة قرون تقريباً ، وهو يشكل مجموعة متنافرة جداً من النصوص عدل البشر من عناصرها عبر السنين ، وقد أضيفت أجزاء لأجزاء أخرى كانت موجودة من قبل ، بحيث إن التعرف على مصادر هذه النصوص اليوم عسير جداً في بعض الأحيان .

لقد كان هدف الأنجيل هو تعريف البشر ، عبر سرد أفعال وأقوال المسيح ، بالتعاليم التي أراد أن يتركها لهم عند اكتمال رسالته على الأرض . والسيئ هو أن الأنجيل لم تكتب بأقلام شهود معينين للأمور التي أخبروا بها . إنها ببساطة تعبير المتحدثين باسم الطوائف اليهودية المسيحية المختلفة عما احتفظت به هذه الطوائف من معلومات عن حياة المسيح العامة وذلك في شكل أقوال متوارثة شفوية أو مكتوبة اختفت اليوم بعد أن احتلت دوراً وسطاً بين التراث الشفهي والنصوص النهائية .

على ضوء هذا يجب أن ننظر اليوم إلى الكتابات اليهودية - المسيحية ، وإذا أردنا أن نكون موضوعين فعلينا أن نتخلى عن المفاهيم التفسيرية الكلاسيكية .

لقد كانت النتيجة الحتمية لتعدد المصادر هو التناقضات والمتعارضات التي أعطينا عليها أمثلة عديدة . ولما كان لكتاب الأنجيل ، إزاء المسيح ، نفس الميل إلى تضخيم بعض الأمور مثل كتاب الأدب الملحمي في القرون الوسطى إزاء الملاحم الغنائية البطولية ، فإن

ناتج هذا هو أن الأحداث مقدمة بشكل خاص عند كل راو ، ولذلك تبدو صحة الأمور المخبر بها في عديد من الحالات مشكوكاً فيها بشكل شديد . وفي هذه الظروف فإن بعد المقولات من الكتابات اليهودية المسيحية التي قد يكون لها علاقة ما بالمعارف الحديثة يجب أن تدرس بالتحفظ الذي يفرضه المظهر الجدل لصحتها .

إن التناقضات والأموغ غير المعقولة والتعارضات مع معطيات العلم الحديث تتضح تماماً وظيفياً مع كل ما سبق . ولكن دهشة المسيحيين تعظم حقاً عندما يدركون كل هذا ، فقد كان الجهد عميقاً ومستمرًا ذلك الذي قام به كثير من المعلقين الرسميين حتى ذلك الوقت لإخفاء ما يتضح للعين المجردة بفضل الدراسات الحديثة ، ذلك الذي أخفاه هؤلاء المعلقون تحت بهلوانيات جدلية حاذقة غارقة في الرومانسية المديحية . ولقد أعطينا أمثلة تنشي بهذه الحالة العقلية خاصة فيما يتعلق بنسبى المسيح في إنجيل متى ولوقا المتناقضين والمرفوضين علمياً . ولقد جذب إنجيل يوحنا الانتباه بوجه خاص لاختلافاته الهامة جداً عن الأناجيل الثلاثة الأخرى وخاصة فيما يتعلق بالثغرة التي كانت مجهولة بتأسيس تناول القربان المقدس . إن لتتزيل القرآن تاريخاً يختلف تماماً عن تاريخ العهد القديم والأناجيل . فتتزيله يمتد على مدى عشرين عاماً تقريباً وبمجرد نزول جبريل به على النبي ﷺ كان المؤمنون يحفظونه عن ظهر قلب بل قد سجل كتابة حتى في حياة محمد ﷺ . إن التجميعات الأخيرة للقرآن التي تمت في خلافة عثمان ، فيما بين اثني عشر عاماً وأربعة وعشرين عاماً من بعد وفاة النبي ﷺ قد أفيدت من الرقابة التي مارسها هؤلاء الذين كانوا يعرفون النص حفظاً ، بعد أن تعلموه في نفس زمن التتزيل وتلوه دائماً فيما بعد . ومعروف أن النص منذ ذلك العصر قد ظل محفوظاً بشكل دقيق . إن القرآن لا يطرح مشاكل تتعلق بالصحة ؛

إن القرآن ، وقد استأنف التتزيلين اللذين سبقاه ، لا يخلو فقط من متناقضات الرواية وهي السمة البارزة في مختلف صياغات الأناجيل ، بل هو يظهر أيضاً - لكل من يشرع في دراسته بموضوعية وعلى ضوء العلوم - طابعه الخاص وهو التوافق التام مع المعطيات العلمية الحديثة . بل أكثر من ذلك ، وكما أثبتنا ، يكتشف القارئ فيه مقولات ذات طابع علمي من المستحيل تصور أن إنساناً في عصر محمد ﷺ قد استطاع أن يؤلفها ، وعلى هذا

فالمعارف العلمية الحديثة تسمح بفهم بعض الآيات القرآنية التي كانت بلا تفسير صحيح حتى الآن .

إن مقارنة عديد من روايات التوراة مع روايات نفس الموضوعات في القرآن تبرز الفروق الأساسية بين دعاوى التوراة غير المقبولة علمياً وبين مقولات القرآن التي تتوافق تماماً مع المعطيات الحديثة : ولقد رأينا دليلاً على هذا من خلال روايتي الخلق والطوفان . وعلى حين نجد في نص القرآن ، بالنسبة لتاريخ خروج موسى ، معلومة ثمينة تضاف إلى رواية التوراة وتجعل مجموع الروايتين يتفق تماماً مع معطيات علم الآثار بما يسمح بتحديد عصر موسى ، نجد ، فيما يتعلق بموضوعات أخرى ، فروقاً شديدة الأهمية تدحض كل ما قيل ادعاء - ودون أدنى دليل - عن نقل محمد ﷺ للتوراة حتى يعد نص القرآن .

وفي نهاية الأمر فإن الدراسة المقارنة من ناحية بين الدعاوى الخاصة بالعلم ، تلك التي يجدها القارئ في مجموعات الأحاديث التي نسبت إلى محمد ﷺ والتي يشك في صحتها غالباً - وإن عكست مع ذلك معتقدات العصر - ، وبين المعطيات القرآنية ذات نفس الطابع من ناحية أخرى ، توضح بجلاء اختلافاً يسمح باستبعاد فكرة شيوع الأصل بين القرآن والأحاديث .

ولا يستطيع الإنسان تصور أن كثيراً من المقولات ذات السمة العلمية كانت من تأليف بشر وهذا بسبب حالة المعارف في عصر محمد ﷺ . لذا فمن المشروع تماماً أن ينظر إلى القرآن على أنه تعبير الوحي من الله وأن تعطى له مكانة خاصة جداً حيث إن صحته أمر لا يمكن الشك فيه وحيث إن احتواءه على المعطيات العلمية المدروسة في عصرنا تبدو كأنها تتحدى أى تفسير وضعى . عقيمة حقاً المحاولات التي تسعى لإيجاد تفسير للقرآن بالاعتماد فقط على الاعتبارات المادية .

فهرس

صفحة

٥	مقدمة
١٥	التوراة (الكتاب المقدس) :
١٧	١ - لمحة عامة
٢٠	أصل الكتاب المقدس
٢٣	٢ - أسفار العهد القديم
٢٦	التوراة أو أسفار موسى الخمسة
٣٣	الكتب التاريخية
٣٥	الكتب النبوية
٣٦	كتب الشعر والحكمة
٣٩	٣ - العهد القديم والعلم الحديث . ملاحظات
٤٠	خلق العالم
٤٧	تاريخ خلق العالم وتاريخ ظهور الإنسان على الأرض
٥٢	الطوفان
٥٥	٤ - مواقف الكتاب المسيحيين تجاه الأخطاء العلمية في نصوص العهد القديم ودراستها النقدية
٦١	٥ - خاتمة
٦٣	الأناجيل :
٦٥	١ - مفتاح
٧٠	٢ - تذكرة تاريخية . اليهودية - المسيحية وبولس
٧٥	٣ - الأناجيل الأربعة . مصادرها . تاريخها

صفحة

- ٢٢٦ التناسل الإنساني في القرآن
- ٢٣٤ القرآن والتربية الجنسية
- ٢٣٩ الروايات القرآنية وروايات التوراة :
- ٢٤١ ١ - لمحة عامة
- ٢٤١ موازنة بين القرآن والأناجيل والمعارف الحديثة
- ٢٤٢ موازنة بين القرآن والعهد القديم والمعارف الحديثة
- ٢٤٤ ٢ - الطوفان
- ٢٤٤ تذكرة برواية التوراة والانتقادات التي تثيرها
- ٢٤٦ رواية الطوفان في القرآن
- ٢٤٩ ٣ - خروج موسى (من مصر)
- ٢٥٠ الخروج على حسب التوراة
- ٢٥١ الخروج على حسب القرآن
- ٢٥٤ مقابلة بين معطيات الكتب المقدسة والمعارف الحديثة
- ٢٥٤ دراسة بعض تفاصيل الروايات
- ٢٥٨ موقع الخروج في الحوليات الفرعونية
- ٢٦١ رمسيس الثاني فرعون الاضطهاد - منبتاح فرعون الخروج
- ٢٦٧ ذكر الكتب المقدسة لموت فرعون عند الخروج
- ٢٦٩ مومياء الفرعون منبتاح
- ٢٧٣ القرآن والأحاديث النبوية والعلم الحديث
- ٢٨٤ خاتمة عامة
- ٢٨٧ فهرس

رقم الإيداع	١٩٧٨/١٨١٥
التقييم الدولي	ISBN ٩٧٧-٢٤٧-١٨٣-١

١/٧٧/٨٧

طبع بمطابع دار المعارف (ج.م.ع.)