



کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران

أثار الإمام ابن قيم الجوزية وما لحقها من أعمال

(١٦)

هدايا الحيارى

في جوابتي اليهود والنصارى

تأليف

الإمام أبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب ابن قيم الجوزية

(٦٩١ - ٧٥١)

محقق

عثمان جمعة ضميرية

إشراف

بكر بن عبد الله الجوزي

تمويل

مؤسسة سليمان بن عبد العزيز الراجحي الخيرية

دار الفوائد
للنشر والتوزيع

صنع للبيع



مطبوعات المجمع

آثار الإمام ابن قيم الجوزية ومآلحتها من أعمال

(١٦)

هَدَايَةُ الْحَيَارَى

فِي جَوَابِ الْيَهُودِ وَالنَّصْرِيِّ

تأليف

الإمام أبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب ابن قيم الجوزية

(٦٩١ - ٧٥١)

بمحقق

عثمان جمعة ضميرية

إشراف

بكر بن عبد الله الجوزي

تمويل

مؤسسة سليمان بن عبد العزيز الراجحي الخيرية

دار الفوائد
للنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١)

الحمد لله الذي رضي لنا الإسلام دينًا، ونصب لنا الدلالة على صحته برهانًا مبينًا، وأوضح السبيل إلى معرفته واعتقاده حقًا يقينًا، ووعد من قام بأحكامه وحفظ حوده أجرًا جسيمًا، وذخر لمن وافاه به ثوابًا جزيلاً وفوزًا عظيمًا، وفرض علينا الانقياد له ولأحكامه، والتمسك بدعائه وأركانه، والاعتصام بعراه وأسبابه.

فهو دينه الذي ارتضاه لنفسه ولأنبيائه ورسله وملائكة قدسه، فبه (٢) اهتدى المهتدون، وإليه دعا الأنبياء والمرسلون (٣).

﴿ أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْعُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾ [آل عمران: ٨٣].

فلا يقبل من أحد دينًا سواه من الأولين والآخرين: ﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ [آل عمران: ٨٥].

شهد بأنه دينه قبل شهادة الأنام، وأشاد به (٤) ورفع ذكره، وسمى به أهله وما اشتملت عليه الأرحام، فقال تعالى:

﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٨﴾ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ [آل عمران: ١٨ - ١٩].

(١) في «ب» بعد البسملة: «وبه نستعين».

(٢) في «ب، ج»: «فيه».

(٣) في «غ»: «المرسلين».

(٤) «وأشاد به» ساقط من «ج».

وجعل أهله هم الشهداء على الناس^(١) يوم يقوم الأشهاد، لِمَا فضلهم به من الإصابة في القول والعمل والهدى والنية والاعتقاد، إذ كانوا أحقَّ بذلك وأهله في سابق التقدير، فقال:

﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾ [الحج: ٧٨].

وَحَكَمَ - سبحانه - بآئه أحسن الأديان، ولا أحسن من حكمه ولا أصدق منه قِيلاً، فقال:

﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ [النساء: ١٢٥].

وكيف لا يميّز مَنْ له أدنى عقلٍ يرجع إليه بين دينٍ قام أساسه وارتفع بناؤه على عبادة الرحمن، والعمل بما يحبُّه ويرضاه مع الإخلاص في السرِّ والإعلان، ومعاملة خلقه بما أمَرَ به من العدل والإحسان، مع إيثار^(٢) طاعته على طاعة الشيطان^(٣).

وبين دينٍ أُسِّسَ بُنيانهُ على شفا جُرفٍ هارٍ فانهار بصاحبه^(٤) في النار؛ أُسِّسَ على عبادة الثيران، وعقد الشراكة بين الرحمن والشيطان،

(١) ساقط من «ج».

(٢) في «غ، ج، ب»: «وإيثار».

(٣) في «غ»: «السلطان».

(٤) في «ج»: «بأصحابه».

وبينه وبين الأوثان^(١).

أو دين أُسِّس بنيائه على عبادة الصُّلْبَانِ والصُّوَرِ المدهونة في السُّقُوفِ والحِيطَانِ، وَأَنَّ رَبَّ الْعَالَمِينَ^(٢) نزل عن كرسِيٍّ عَظْمَتِهِ فَالْتَحَمَ بِبَطْنِ أَنْثَى، وَأَقَامَ هُنَاكَ مَدَّةً مِنَ الزَّمَانِ، بَيْنَ دَمِ الطَّمْثِ فِي ظِلْمَاتِ الْأَحْشَاءِ تَحْتَ مَلْتَقَى الْأَعْكَانِ^(٣)، ثُمَّ خَرَجَ صَبِيًّا رَضِيْعًا، يَشْبُ شَيْئًا فَشَيْئًا، وَيَبْكِي وَيَأْكُلُ وَيَشْرَبُ، وَيَبُولُ وَيَنَامُ، وَيَتَقَلَّبُ مَعَ الصَّبِيَانِ، ثُمَّ أُودِعَ فِي الْمَكْتَبِ بَيْنَ صَبِيَانِ الْيَهُودِ يَتَعَلَّمُ مَا يَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ.

هذا؛ وَقَدْ قُطِعَتْ مِنْهُ الْقُلْفَةُ حِينَ الْخِتَانِ، ثُمَّ جَعَلَ الْيَهُودُ يَطْرُدُونَهُ وَيَشْرُدُونَهُ^(٤) مِنْ مَكَانٍ إِلَى مَكَانٍ، ثُمَّ قَبِضُوا عَلَيْهِ وَأَحْلَوْهُ أَصْنَافَ الذَّلِّ وَالْهَوَانِ، فَعَقَدُوا عَلَى رَأْسِهِ مِنَ الشُّوكِ تَاجًا مِنْ أَقْبَحِ التَّيْجَانِ، وَأَرْكَبُوهُ قَصْبَةً لَيْسَ لَهَا لِجَامٌ وَلَا عِنَانٌ، ثُمَّ سَاقُوهُ إِلَى خَشْبَةِ الصَّلْبِ مَصْفُوعًا مَبْصُوقًا فِي وَجْهِهِ، وَهُمْ خَلْفَهُ وَأَمَامَهُ وَعَنْ شِمَائِلِهِ وَعَنْ الْإِيمَانِ، ثُمَّ أَرْكَبُوهُ ذَلِكَ الْمَرْكَبَ الَّذِي تَقْشَعُرُّ مِنْهُ الْقُلُوبُ مَعَ الْأَبْدَانِ، ثُمَّ شُدَّتْ بِالْحَبَالِ يَدَاؤُهُ وَالرُّجُلَانِ^(٥)، ثُمَّ خَالَطَهَا^(٦) تِلْكَ الْمَسَامِيرُ الَّتِي تَكْسِرُ

(١) فِي «ب»: «الْأَدْيَانِ».

(٢) فِي «غ»: «وَأَنَّ رَبَّكَ رَبٌّ . . .». وَفِي «ج، ب» زِيَادَةٌ: «جَلَّ جَلَالُهُ وَتَنَزَّهَتْ صِفَاتُهُ عَمَّا قِيلَ وَمَا يُقَالُ مِنْ جَمِيعِ الشَّهَادَاتِ».

(٣) الْأَعْكَانُ جَمْعُ عَكْنَةٍ، وَتَجْمَعُ أَيْضًا عَلَى «عُكْنٍ». وَالْعَكْنَةُ: الطَّيُّ فِي الْبَطْنِ مِنَ السَّمَنِ.

(٤) فِي «غ»: «يَشْدُدُونَهُ».

(٥) فِي «ب، ج، ص»: «مَعَ الرَّجُلَانِ». وَفِي «غ»: «مَعَ الرَّجَالِ».

(٦) فِي «ب، ج، ص»: «خَالَطَهُمَا».

العظام وتمزق اللُّحْمَانَ، وهو يستغيثُ: يا قومِ أرحموني! فلا يرحمه منهم إنسانٌ.

هذا؛ وهو مدبرٌ^(١) العالم العلويّ والسفليّ الذي يسأله مَنْ في السموات والأرض كلَّ يوم هو في شأن! ثم مات ودفن في التراب تحت صُمِّ الجَنَادِلِ^(٢) والصَّوَّانِ، ثم قام من القبر، وصعد إلى عرشه ومُلكه^(٣) بعد أن كان ما كان.

فما ظنك بفروع هذا أصلها الذي قام عليه البنيان!
أو دين أُسس بنيانه على عبادة الإله المنحوت^(٤) بالأيدي بعد نحت الأفكار من سائر أجناس الأرض^(٥) على اختلاف الأنواع والأصناف والألوان، والخضوع له والتذلل والخرور سجودًا على الأذقان، لا يؤمن من يدين به بالله ولا ملائكته، ولا كتبه ولا رسله، ولا لقائه يوم يجزى المسيء بإساءته والمحسن بالإحسان^(٦).

أو دين الأُمَّة الغَضَبِيَّةِ الذين انسلخوا من رضوان الله كانسلاخ الحية من قشرها^(٧)، وبأؤوا بالغضب والخزي^(٨) والهوان، وفارقوا أحكام التوراة ونَبَدُوها وراء ظهورهم، واشتروا بها القليل من

(١) في «ج»: «يدير».

(٢) هي الحجارة العظيمة القاسية. والصَّوَّان: نوع من الحجارة الصلبة.

(٣) ساقط من «ج».

(٤) في «غ»: «المصنوع المنحوت . .».

(٥) ساقط من «غ».

(٦) في «ص»: «إحسانه».

(٧) في «غ»: «فراها».

(٨) في «ج»: «والحر».

الأثمان^(١)، فرحل عنهم التوفيقُ وقاربتهم^(٢) الخِذْلَانُ، واستبدلوا بولاية الله وملائكته ورسله وأوليائه ولاية الشيطان.

أو دين أُسِّس بنيانه على أَنَّ ربَّ العالمين وجود مُطْلَق في الأذهان، لا حقيقة له في الأعيان، ليس بداخل في العَالَم ولا خارج عنه، ولا متّصل به ولا منفصل عنه، ولا محايث ولا مباين له، ولا^(٣) يَسْمَع، ولا يرى، ولا يعلم شيئاً من الموجودات ولا يفعل ما يشاء، لا حياة له، ولا قدرة، ولا إرادة، ولا اختيار، ولم يخلق السموات والأرض في ستة أيام، بل لم تزل السموات والأرض معه، وجودها مقارن لوجوده، لم يُخْذِثْهَا بعد عدمها، ولا له قدرة على إفنائها بعد وجودها، ما أنزل^(٤) على بشرٍ كتاباً، ولا أرسل إلى الناس رسولاً، فلا شرع يتبع، ولا رسول يطاع، ولا دار بعد هذه الدار، ولا مبدأ للعالم ولا معاد، ولا بعث ولا نشور، ولا جنة ولا نار، إن هي إلا تسعة أفلاك وعشرة عقول، وأربعة أركان وأفلاك تدور، ونجوم تسير، وأرحام تدفع، وأرض تبلع، و ﴿مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ [الجاثية: ٢٤].

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، ولا ضدَّ له ولا ندَّ له، ولا صاحبة له، ولا ولد له، ولا كفؤ له، تعالى عن إفك المبطلين، وخرّص^(٥)

(١) في «غ»: «الأيمان».

(٢) في «ج، غ، ص»: «وقاربهم».

(٣) في «غ»: «لا».

(٤) في «ج»: «ما أنزل الله...».

(٥) في «ج، ب»: «وخوض».

الكاذبين، وتقدّس عن شرك المشركين، وأباطيل الملحدين.

كَذَّبَ الْعَادِلُونَ بِهِ سِوَاهُ، وَضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا، وَخَسِرُوا خَسِرَاتًا
مَبِينًا: ﴿ مَا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنَ إِلَهٍ إِذَا لَذَّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ
وَلَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿٩١﴾ عَلِيمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ
فَتَعَلَّى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٩٢﴾ [المؤمنون: ٩١ - ٩٢].

وأشهد أنّ محمدًا عبده ورسوله، وصفوته من خلقه وخيرته من
بريّته، وأمينه على وحيه، وسفيره^(١) بينه وبين عباده. ابتعثه بخير ملة
وأحسن شريعة، وأظهر دلالة وأوضح حجة، وأبين برهان إلى جميع
العالمين: إنسهم وجنّهم، عربهم وعجمهم، حاضرهم وبأديهم؛ الذي
بشّرت به الكتب السالفة، وأخبرت به الرُّسل الماضية، وجرى ذكره في
الأعصار، في القرى والأمصار والأمم الخالية، ضربت لنبوته البشائر من
عهد آدم أبي البشر، إلى عهد المسيح ابن البشر، كلّما قام رسولٌ أخذ
عليه الميثاق بالإيمان به والبشارة بنبوته، حتى انتهت النبوة إلى كليم
الرحمن، موسى بن عمران، فأذن بنبوته على رؤوس الأشهاد بين بني
إسرائيل، مُعلِّيًا بالأذان: «جاء الله من طور سيناء، وأشرق من ساعير،
واستعلن من جبال فاران»^(٢) إلى أن ظهر المسيح ابن مريم، عبد الله
ورسوله، وروحه وكلمته التي ألقاها إلى مريم فأذن بنبوته أذانًا لم يؤدّنه
أحدٌ مثله قبله^(٣).

فقام في بني إسرائيل مقام الصادق الناصح - وكانوا لا يُحبُّون

(١) في «غ»: «وسفيرته».

(٢) سفر تثنية الاشتراع؛ فصل (٣٣) فقرة (٢).

(٣) في «غ»: «قبل».

التَّاصِحِينَ - فقال: ﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدٌ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [الصف: ٦].

تالله لقد أذن المسيح أذاناً سمِعَهُ^(١) البادي والحاضر، فأجابه المؤمنُ المصدِّق، وقامت حُجَّةُ الله على الجاحد الكافر. الله أكبر الله أكبر عما يقول فيه المبطلون ويصفه به الكاذبون، وينسبه إليه المفترون والجاحدون.

ثم قال: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، ولا نِدَّ له ولا كُفُوَ له، ولا صاحبةَ له، ولا وَلَدَ له^(٢)، بل هو الأحدُ الصَّمَدُ الذي لم يَلِدْ، ولم يُؤَلَدْ، ولم يكن له كُفُوًا أحدٌ.

ثم رفع صوته بالشهادة لأخيه وأولى النَّاس به؛ بأنه عبد الله ورسوله، وأنه أركون^(٣) العالم، وأنه روحُ الحقِّ الذي لا يتكلم من قِبَل نفسه، إنما يقول ما يقال له، وأنه يخبر^(٤) الناس بكل ما أعدَّ الله لهم، ويسوسهم بالحقِّ، ويخبرهم بالغيوب ويجيئهم بالتأويل، ويؤبِّخ العالم على الخطيئة، ويخلصهم من يد الشيطان، وتستمرُّ شريعته وسلطانه إلى آخر الدَّهر، وصرَّح في أذانه باسمه ونَعَتِهِ وَصِفَتِهِ وسيرته حتى كأنهم ينظرون إليه عياناً^(٥).

ثم قال حيَّ على الصلاةِ خلفَ إمام المرسلين وسيِّد ولد آدم

(١) في «ص»: «أسمعه»، وفي «ب»: «أسمع».

(٢) في «ج، غ» زيادة: «ولا والد له».

(٣) في «ب»: «أركان»، وفي «غ»: «اركعون». والأركون هو العظيم.

(٤) في «غ»: «يجيء».

(٥) انظر: العهد الجديد، يوحنا: ١٦ / ٧ - ١٤.

أجمعين، حيَّ على الفلاح باتِّباع مَنْ السعادةُ في اتِّباعه، والفلاحُ في الدخول في زمرة أشياعه، فأذُن وأقام وتولَّى وقال: «لستُ أدعُكم كالأيتام، وسأعود وأصلي وراء هذا الإمام، هذا عهدي إليكم، إن حفظتموه دام لكم المُلْكُ إلى آخر الأيام»^(١).

فصلَّى اللهُ عليه منْ ناصحٍ بشَّرَ برسالة أخيه - عليهما أفضل^(٢) الصلاة والسلام - وصدَّقَ به أخوه، ونزَّهه عما قال فيه وفي أمه أعداؤه المغضوبُ عليهم من الإفك والباطل وزُورِ الكلام، كما نزَّه ربَّه وخالقه ومُرْسِلَه عمَّا قال فيه المثلثةُ عبَّاد الصليب، ونسبوه إليه من النَّقص والعيبِ والذمِّ.

أما بعد:

فإنَّ اللهُ - جلَّ ثناؤه وتقدَّست أسماؤه وتبارك اسمه وتعالى جدُّه ولا إله غيره - جعلَ الإسلامَ عصمةً لمن لجأ^(٣) إليه، وجنَّةً لمن استمسك به وعضَّ بالنواجذ عليه، فهو حرَّمه الذي منْ دخله كان من الآمنين، وحِصْنُهُ الذي من لجأ إليه كان من الفائزين، ومنْ انقطع دونه كان من الهالكين، وأبى أن يقبل من أحد ديناً سواه - ولو بذل في المسير إليه جهده واستفرغ قواه^(٤) - فأظهره على الدِّين كلَّه حتى طبَّقَ مشارقَ الأرض ومغاربها، وسار مَسِيرَ الشَّمسِ في الأقطار، وبلَّغَ إلى حيث انتهى اللَّيْلُ والنَّهار.

(١) انظر: يوحنا: ١٤ / ١٥ - ١٩.

(٢) ساقط من «ص».

(٣) في «ص»: «يلجأ».

(٤) في «ب، ج»: «قوله».

وَعَلَّتِ الدَّعْوَةُ الإِسْلَامِيَّةُ وارتفعت غايةً الارتفاع والاعتلاء، بحيث صار أصلها ثابتاً، وفرعها في السماء، فتضاءلت لها جميع الأديان، وَخَرَّتْ^(١) تحتها الأممُ منقادَةً بالخضوع والذلِّ والإذعان، ونادى المنادي بشعارها في جوِّ السماء بين الخافقين: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أنَّ محمداً عبده ورسوله، صارحاً بالشهادتين، حتى بطلت دعوة الشيطان، وتلاشت^(٢) عبادة الأوثان، واضمحلت عبادة النيران، وذل^(٣) المثلثة عبَاد الصُّلْبَان، وتقطَّعت الأمةُ الغضبيَّة في الأرض كتقطع السَّرَاب في القِيَعَان.

وصارت كلمة الإسلام العليا، وصار له في قلوب الخلائق المثل الأعلى، وقامت براهينه وحججه على سائر الأمم في الآخرة والأولى، وبلغت منزلته في العُلَى والرفعة^(٤) الغاية القُصوى، وأقام لدولته^(٥) ومصطفيه أعواناً وأنصاراً، نشروا أليوته وأعلامه، وحفظوا من التغيير والتبديل حدوده وأحكامه، وبلغوا إلى نظرائهم - كما بلغ إليهم من قَبْلَهُمْ - حلاله وحرامه، فعظَّموا شعائره، وعلموا شرائعه، وجاهدوا أعداءه بالحجة والبيان حتى استغلَّظَ واستوى على سَوْقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ وَيَغِيظُ الكُفَّارَ.

وعلا بنيانه المؤسَّس على تقوى من الله ورضوان، إذ^(٦) كان بناء

(١) في «ب، غ، ص»: «وجرت».

(٢) في «غ»: «تداشت».

(٣) بهامش «ب» عن نسخة أخرى: «وذلت».

(٤) في «ب، ج، غ»: «العلو والدفعة».

(٥) في «ب، ج»: «له وإليه».

(٦) في «ب»: «إذا».

غيره مؤسسًا على شفا جُرفِ هارٍ، فتبارك الذي رفع منزلته، وأعلى كلمته، وفحّم شأنه، وأشاد بنيانه، وأذلّ مخالفيه ومُعانديه، وكَبَت من يُبغضه ويُعاديه، ووسمهم بأنهم شرُّ الدوابِّ، وأعدّ لهم - إذا قدموا عليه - أليم العقاب^(١)، وحكم لهم بأنهم أضلُّ سبيلًا من الأنعام، إذ استبدلوا الشركَ بالتوحيد، والضلالَ بالهدى، والكفرَ بالإسلام، وحكم - سبحانه - لعلماء الكفر وعباده حكمًا يشهد ذوو العقول بصحته ويرونه شيئًا حسنًا، فقال تعالى :

﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴿١٠٦﴾ الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴿١٠٧﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا ﴿١٠٨﴾ ذَلِكَ جَزَاءُهمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا ﴿١٠٩﴾ [الكهف: ١٠٣-١٠٦].

فصل (٢)

فأين يذهب مَنْ تولى عن توحيد ربّه وطاعته، ولم يرفع رأسًا بأمره ودعوته، وكذّب رسوله وأعرضَ عن متابعتِه، وحادَ عن شريعته، ورغِبَ عن ملّته واتبَع غير سُنّته، ولم يستمسك^(٣) بعهدِه، ومكّن الجهلَ من نفسه، والهوى والعنادَ من قلبِه، والجحودَ والكفرَ من صدرِه، والعصيانَ والمخالفةَ من جوارحه، فقد قابلَ خبر الله بالتكذيب، وأمره بالعصيان، ونهيّه بالارتكاب، يَغضبُ الربُّ وهو راضٍ، ويرضى وهو غضبان، يحبُّ ما يبغض، ويبغض ما يحبُّ، ويوالي من يعاديه، ويعادي من

(١) في هامش «ب»: «العذاب».

(٢) زيادة في «غ، وب».

(٣) في «ج»: «بتمسك».

يواليه^(١)، يدعو إلى خلاف ما يرضى، وينهى عبداً إذا صلى، قد اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ، وَأَضَلَّهُ اللهُ عَلَى عِلْمٍ فَاصْتَمَّه وَأَبْكَمَهُ وَأَعْمَاهُ، فهو ميّت الدارين، فاقد السَّعَادَتَيْنِ، قد رضي بخزي الدنيا وعذاب الآخرة، وباع التجارة الرابعة بالصفقة الخاسرة^(٢)؛ فَقَلْبُهُ عَنْ رَبِّهِ مَصْدُودٌ^(٣)، وسبيل الوصول إلى جنته ورضاه وقربه عنه مسدود، فهو وليُّ الشيطان وعدوُّ الرَّحْمَنِ، وحليف الكفر والفسوق والعصيان.

رضي المسلمون بالله ربّاً وبالإسلام ديناً وبمحمدٍ رسولاً، ورضي المخذولُ بالصَّليبِ والوثنِ إلهاً، وبالتثليث والكفرِ ديناً، وبسبيل الضلال والغضب سبيلاً. أعصى النَّاسُ لِلخَالِقِ الَّذِي لَا سَعَادَةَ لَهُ إِلَّا فِي طَاعَتِهِ، وَأَطَوْعَهُمُ لِلْمَخْلُوقِ الَّذِي ذَهَابَ دُنْيَاهُ وَأَخْرَاهُ فِي طَاعَتِهِ، فَإِذَا سُئِلَ فِي قَبْرِهِ: مَنْ رَبُّكَ وَمَا دِينُكَ وَمَنْ نَبِيُّكَ؟ قَالَ: آه، آه، لَا أَدْرِي. فيقال: لَا دَرَيْتَ، وَلَا تَلَيْتَ، وَعَلَى ذَلِكَ حَيِّتَ، وَعَلَيْهِ مَتَّ وَعَلَيْهِ^(٤) تُبْعَثُ إِنْ شَاءَ اللهُ تَعَالَى. ثُمَّ يُضْرَمُ عَلَيْهِ قَبْرُهُ نَارًا، وَيَضِيقُ عَلَيْهِ كَالزُّجِّ فِي الرُّمْحِ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ^(٥).

(١) في «ص»: «يوليه».

(٢) في «ب»: «مخاسرة» وفي هامشها: «الخاسرة».

(٣) في «ب»: «لصدود». وصححت في الهامش.

(٤) ساقط من «غ».

(٥) إشارة إلى أحاديث نبوية واردة في ذلك، أخرجها البخاري في الجنائز، باب عذاب القبر: ٢٣٢ / ٣، ومسلم في الجنة وصفتها: ٢٢٠٠ / ٤، وأبو داود في السنة، باب المسألة في القبر: ١٣٩ / ٧، والترمذي في الجنائز، باب ما جاء في عذاب القبر: ١٨١ / ٤، وغيرهم.

فإذا بعث^(١) ما في القبور وحُصِّل ما في الصُّدُور^(٢)، وقام الناس لربِّ العالمين، ونادى المنادي: ﴿وَأَمْتَرُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ [يس: ٥٩].

ثم رفع لكل عابد (معبوده الذي كان)^(٣) يعبده ويهواه، وقال الربُّ تعالى وقد أنصت له الخلائق: أليس عدلاً مني أن أولي كلِّ إنسان منكم ما كان في الدنيا يتولاه؟= فهناك يعلم المشرك حقيقة ما كان عليه، ويتبيَّن^(٤) له سوء منقلبه وما صار إليه، ويعلم الكفَّار أنهم لم يكونوا أولياءه، إن أولياؤه إلا المتقون ﴿وَقَلِ أَعْمَلُوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وَسَرُدُونَ إِلَىٰ عَذَابِ الْعَذَابِ وَالشَّهَادَةُ فَيُنْتَكَبُ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [التوبة: ١٠٥].

فصل

ولما بعث الله محمداً ﷺ كان أهل الأرض صنفين: أهلُ كتاب^(٥)، وزنادقة^(٦) لا كتاب لهم، وكان أهلُ الكتاب أفضل الصَّنَيفَيْنِ، وهم نوعان: مغضوبٌ عليهم وضالُّون.

(١) في «ج، ب»: «بعث».

(٢) في «ج، ب» زيادة: «وإن ربهم بهم يومئذ لخبير».

(٣) في «ج، ب»: «ما كان...».

(٤) في «غ»: «ويبين».

(٥) في «ب، غ، ج»: «الكتاب».

(٦) في «غ»: «زنادق». وأصل الزندقة هو القول بأولية العالم. وأطلقت على الزرادشتية والمانوية وغيرهم من الثنوية، ثم أطلقت على كل شاك أو ضال أو ملحد. والزنديق أيضاً: الذي لا يؤمن بالآخرة ولا بوحدانية الخالق. انظر: «لسان العرب»: ١/١٤٧، «المصباح المنير»: ١/٢٥٦.

فالصنف الأول: الأمة^(١) الغضبيّة، هم «اليهود»، أهل الكذب والبهت والغدر والمكر والحيل، قتلّة الأنبياء وأكلّة السُّحْت - وهو الربا والرّشا - أخبث الأمم طويّةً، وأرداهم سجيّةً، وأبعدهم من الرحمة، وأقربهم من النّعمة^(٢)، عادتهم البغضاء، وديدنهم^(٣) العداوة والشحناء، بيت السّحر والكذب والحيل، لا يرون لمن خالفهم في كفرهم وتكذيبهم الأنبياء حرمةً، ولا يزيّقبون في مؤمن إلاّ ولا ذمّةً. ولا لمن وافقهم عندهم حقّ ولا شفقةً، (ولا لمن شاركهم عندهم عدلٌ ولا نصّفة)^(٤) ولا لمن خالطهم طمأنينة ولا أمانة، ولا لمن استعملهم عندهم نصيحة. بل أخبثهم أعقلهم، وأحذقهم أغشهم، وسليم الناصية^(٥) - وحاشاه أن يوجد بينهم - ليس بيهوديّ على الحقيقة، أضيّق الخلق صدورًا، وأظلمهم بيوتًا، وأنتنهم أفنيةً، وأوحشهم سجيّة^(٦)، تحيّيهم لعنةً ولقاؤهم طيرةً، شعارهم الغضبُ وديثارهم المقتُ.

فصل

والصنف الثاني المثلثة: أمة الضلال وعباد الصليب، الذين سبوا الله الخالق مسبّةً ما سبّه إياها أحدٌ من البشر، ولم يُقرّوا بأنّه الواحد الأحد الفرد الصّمد، الذي لم يلد ولم يُولد ولم يكن له كفواً أحد، ولم يجعلوه

(١) في «ب، ج، غ»: «فالأمة» وليس فيها: «فالصنف الأول».

(٢) تصحفت في «غ» إلى: «النعمة».

(٣) في «غ، ص»: «دينهم».

(٤) ساقط من «غ».

(٥) في «ب، ج، غ»: «الناحية».

(٦) في «غ»: «شحنة» وفي «ب»: «سحنة».

أكبر من كل شيء، بل قالوا فيه ما ﴿ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ وَتَشَقُّ
الْأَرْضُ وَخَرُّ الْجِبَالُ هَذَا ﴾ [مریم: ۹۰].

فقل ما شئت في طائفة أصل عقيدتها أن الله ثالث ثلاثة، وأن مريم
صاحبتها، وأن المسيح ابنه، وأنه نزل عن كرسي عظمته، والتحم ببطن
الصَّاحِبَةِ، وجرى له ما جرى إلى أن قُتِلَ ومات ودُفِنَ؛ فدينها^(١) عبادة
الصُّلْبَانِ، ودعاء الصور المنقوشة بالأحمر والأصفر في الحيطان،
يقولون في دعائهم: يا والدة الإله ارزقينا، واغفري لنا وارحمينا.

فدينهم شربُ الخمرِ وأكلُ الخنزيرِ، وتركُ الختانِ، والتَّعَبُّدُ
بالنجاسات، واستباحة كلِّ خبيثٍ من الفيل إلى البعوضة. والحلال ما
حلَّه القَسُّ^(٢) والحرام ما حرَّمه، والدِّينُ ما شرعه، وهو الذي يغفر لهم
الذنوب، وينجِّيهم من عذاب السعير.

فصل

فهذا حال من له كتاب؛ وأمَّا مَنْ لا كتاب له: فهو بين عابد (أوثان،
وعابد)^(٣) نيران، وعابد شيطان، وصابىء حيران، يجمعهم الشُّرْكُ
وتكذيبُ الرُّسُلِ، وتعطيلُ الشُّرَائِعِ، وإنكارُ المعادِ وحشرِ الأجسادِ، لا
يدينون للخالق بدين، ولا يعبدونه مع العابدين، ولا يوحدونه مع
الموحدين.

(١) في «ب»: «فَدِينُهَا».

(٢) ساقط من «ص». والقَسُّ والقَسَّيس: عالم النصارى ورئيسهم في الدين، وهو
الآن في مرتبة بين الأسقف والشمَّاس، وجمعه: قساوسة وقساوسة وقسَّيسون.

(٣) ساقط من «غ».

وأُمَّةُ الْمَجُوسِ مِنْهُمْ؛ تستفرش^(١) الأمَّهاتِ والبناتِ والأخواتِ - دَع^(٢) العَمَّاتِ وَالْخَالَاتِ - دِينُهُمُ الزَّمْرُ، وطعامُهُمُ الميتةُ، وشرابُهُمُ الخَمْرُ، ومعبودُهُمُ النَّارُ، وولِيُّهُمُ الشَّيْطَانُ، فهُمُ أَخْبَثُ بَنِي آدَمَ نَحْلَةً، وأرداهمُ مذهبًا، وأسوؤُهُمُ اعتقادًا.

وأما زنادقة الصَّابِئَةِ وَمَلَاحِدَةُ الفلاسفةِ؛ فلا يؤمنون بالله ولا ملائكته ولا كتبه ولا رسله ولا لقائه، ولا يؤمنون بمبدأ ولا معاد، وليس للعالمِ عندهم ربٌّ فَعَالٌ^(٣) بالاختيار لما يريد قادرٌ على كلِّ شيءٍ، عالمٌ بكلِّ شيءٍ، أمرٌ ناهٍ، مُرْسِلٌ الرُّسُلِ، ومنزلُ الكُتُبِ، ومُثِيبُ المحسنِ، ومعاقبُ المسيءِ، وليس عند نظارهم إلا تسعة أفلاك، وعشرة عقول، وأربعة أركان، وسلسلة ترتبت فيها الموجودات، هي بسلسلة المجانين أشبهُ منها بمجوزات العقول.

وبالجملة: فدينُ الحنيفيةِ - الذي لا دينَ اللهُ غيره بين هذه الأديانِ الباطلة التي لا دينَ في الأرضِ غيرها - أخفى من الشُّهَّا^(٤) تحت السَّحابِ.

وقد نظر اللهُ إلى أهل الأرضِ فَمَقَّتَهُمْ عربهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب^(٥). فأطَّلَعَ اللهُ شمسَ الرِّسالةِ في حَنادِسِ^(٦) تلك الظُّلَمِ

(١) في «ب، ص»: «يستخرش».

(٢) في «ب، ج»: «والعمات».

(٣) تصحفت في «غ» إلى: «فقال».

(٤) كوكب صغير خفي الضوء، يمتحن به الناس أبصارهم.

(٥) جزء من حديث أخرجه مسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها برقم (٢٨٦٥):

٢١٩٧ - ٢١٩٨.

(٦) تحندس الليل: أظلم. والحندس: الليل الشديد الظلمة. والحنادس تطلق على =

سراجاً منيراً، وأنعمَ بها على أهل الأرض نعمةً لا يستطيعون لها شكوراً، وأشرقَت الأرضُ بنورها أكملَ الإشراق، وفاض ذلك النور^(١) حتى عمَّ النواحي والآفاق، وأتسقَ قمر الهدى أتمَّ الاتساق، وقام دين الله الحنيف^(٢) على ساق.

فله الحمدُ الذي أنقذنا بمحمدٍ ﷺ من تلك الظلمات، وفتح لنا به باب الهدى فلا يُغلق إلى يوم الميقات، وأرانا في نوره أهل الضلال وهم في ضلالهم يتخبطنون، وفي سكرتهم يعمهون وفي جهالتهم يتقلبون، وفي ريبهم يترددون، يؤمنون: (ولكن بالجبت والطاغوت يؤمنون)^(٣)، ويعدلون: ولكن برّبهم يعدلون، ويعلمون، ولكن: ظاهراً من الحياة الدنيا، وهم عن الآخرة هم غافلون، ويسجدون، ولكن للصليب والوثن والشمس^(٤) يسجدون، ويمكرون وما يمكرون إلا بأنفسهم وما يشعرون.

﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِهِ ۖ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [آل عمران: ١٦٤].

﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ ءَايَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ١٥١ - ١٥٢].

= ثلاث ليالٍ مظلمة من آخر كل شهر.

(١) ساقط من «ب، غ».

(٢) في «غ»: «الحنيف».

(٣) ما بين القوسين ساقط من «غ».

(٤) في «ص، ج»: «للشمس».

والحمد لله الذي أغنانا بشريعته التي تدعو إلى الحكمة والموعظة الحسنة، وتتضمن الأمر بالعدل والإحسان، والنهي عن الفحشاء والمنكر والبغي، فله المِنَّة والفضل على ما أنعم به علينا وأثرنا به على سائر الأمم، وإليه الرغبة أن يُوزِعَنَا شُكْرَ هذه النعمة، وأن يفتح لنا أبواب التَّوْبَةِ والمغفرة والرَّحْمَةِ.

فأحبُّ الوسائل إلى المحسن^(١) التوسُّلُ إليه بإحسانه، والاعترافُ له بأنَّ الأمر كُلَّهُ محضُ فضلِهِ وامتنانِهِ.

فله علينا التَّعْمَةُ السَّابِغَةُ^(٢) كما له علينا الحُجَّةُ البالغة، نَبْوُهُ بِنِعْمِهِ علينا، ونَبْوُهُ بذنوبنا وخطايانا وجَهْلِنَا وظُلْمِنَا وإِسْرَافِنَا في أمرنا؛ فهذه بضاعتنا التي لدينا، لم تُبْقِ^(٣) لنا نِعْمَهُ وحقوقُها وذُنُوبنا حسنةً (نرجو بها)^(٤) الفوزَ بالثَّوَابِ والتخلُّصَ من أليم العقابِ. بل بعض ذلك يستنقذُ^(٥) جميع حسناتنا، ويستوعبُ كلَّ طاعتنا^(٦). هذا لو خلصت من الشوائب، وكانت خالصةً لوجهه، واقعةً على وَفْقِ أمره^(٧)، وما هو والله إلا التعلُّقُ بأذيال عفوه وحُسْنُ الظنِّ به، واللجوءُ^(٨) منه إليه، والاستعاذةُ

(١) في «غ»، «أتى الحَسَنَ».

(٢) في «غ»: «السابقة».

(٣) في «ب، ص»: «يبق».

(٤) في «ب، ص»: «يزكو لها».

(٥) في «ب»: «يستنقذ» ثم صححت بالهامش.

(٦) في «ج، ص»: «طاعاتنا».

(٧) في «ب»: «مراده» تصحيحًا بين السطرين.

(٨) في «ب، غ، ج»: «اللَّجَأُ ..».

به منه والاستكانة والتذلل بين يديه، ومدُّ يد الفاقة والمَسْكَنَةِ إليه،
بالسؤال والافتقار إليه في جميع الأحوال.

فَمَنْ أَصَابَتْهُ نَفْحَةٌ مِنْ نَفْحَاتِ رَحْمَتِهِ، أَوْ وَقَعَتْ عَلَيْهِ نَظْرَةٌ مِنْ
نَظَرَاتِ رَأْفَتِهِ: انتعش من بين الأموات، وَأَنَاخَتْ بِنَائِهِ وَفَوَّذُ الْخَيْرَاتِ،
وترحلت^(١) عنه جيوش الهموم والغموم والحسرات.

وَإِذَا نَظَرْتَ إِلَيَّ نَظْرَةَ رَاحِمٍ فِي الدَّهْرِ يَوْمًا إِنِّي لَسَعِيدٌ

فصل

ومن بعض حقوق الله على عبده ردُّ الطَّاعِنِينَ على كتابه ورسوله
ودينه ومجاهدتهم بالحُجَّةِ والبيان، والسَّيْفِ والسَّنَانِ، والقلبِ
والجنانِ، وليس وراء ذلك حَبَّةُ خَرْدَلٍ مِنَ الْإِيمَانِ^(٢).

وكان انتهى إلينا مسائل، أوردتها بعض الكفَّار الملحدين على بعض
المسلمين، فلم يصادف عنده ما يَشْفِيهِ، ولا وقع دواؤه على الدَّاءِ الذي
فيه، وظنَّ المسلمُ أَنَّهُ (بضره يداويه)^(٣)، فَسَطَا بِهِ ضَرْبًا وَقَالَ: هَذَا هُوَ
الجواب!

فقال الكافر: صدق أصحابنا في قولهم: إِنَّ دِينَ الْإِسْلَامِ إِنَّمَا قَامَ
بِالسَّيْفِ لَا بِالْكِتَابِ.

(١) في «ص، د»: «ترجلت» بالمعجمة.

(٢) ساقط من «ج».

(٣) في «غ»: «يطهره به برواية». وفي «ب»: «يضره به بدوائه».

فتفرّقا وهذا ضارب، وهذا مضروب، وضاعتِ الحُجَّةُ بين الطالب والمطلوب .

فشمّر^(١) المجيب ساعد^(٢) العزم، ونهض على ساق الجدّ، وقام لله قيامَ مستعين به، مفوضٍ إليه، مُتَّكِل^(٣) عليه في موافقة مرضاته، ولم يُقَلِّ مقالة العجزة الجهّال: إِنَّ الكَفَّارَ إِنَّمَا يُعَامِلُونَ بِالْجِلَادِ دُونَ الْجِدَالِ . وهذا فرارٌ من الزحف، وإخلاقٌ إلى العجز والضعف و(قد أمر الله بمجادلة)^(٤) الكفار بعد دعوتهم إقامةً للحُجَّةِ وإزاحةً للعدر ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَن بَيْنِنَا وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَن بَيْنِنَا﴾ [الأنفال: ٤٢] .

والسيفُ إنما جاء مُتَّفِداً للحُجَّةِ، مقوِّماً للمُعَانِدِ^(٥)، وحدًّا للجاحد، قال تعالى:

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحديد: ٢٥] .

فدينُ الإسلام قام بالكتاب الهادي، ونقَّذهُ السيفُ الماضي^(٦) .

(١) تحرفت في «غ» إلى: «فتمن» .

(٢) في «ج»: «ساعة» .

(٣) في «غ»: «متوكل» .

(٤) في «غ، ص، ب»: «مجادلة» . وبهامش «ب» أيضًا: «وقد أمر . . .» .

(٥) تحرفت في «ج» إلى: «للعابد» .

(٦) في «ج، ب، غ»: «الناصر» .

فَمَا هُوَ إِلَّا الْوَحْيُ أَوْ حَدُّ مُرْهَفٍ يُقِيمُ ضُبَاهُ^(١) أَخْدَعِي كُلَّ مَائِلٍ
 فَهَذَا شِفَاءُ الدَّاءِ مِنْ كُلِّ عَاقِلٍ وَهَذَا دَوَاءُ الدَّاءِ مِنْ كُلِّ جَاهِلٍ^(٢)
 وإلى الله الرّغبة في التوفيق، فإنّه الفاتح من الخير أبوابه، والميسر له
 أسبابه .

(وقد وضعت هذا الكتاب)^(٣)، وسميته: «هداية الحيارى»^(٤) في
 أجوبة اليهود والنصارى» .

وقسمته قسمين :

(القسم الأول) في أجوبة المسائل .

(القسم الثاني) في تقرير نبوة محمد ﷺ بجميع أنواع الدلائل .

فجاء - بحمد الله ومّنه وتوفيقه - كتاباً مُمتِعاً مُعْجِباً، لا يسأمُ قاريه،
 ولا يَمَلُّ النَّاطِرُ فِيهِ؛ فهو كتابٌ يصلحُ للدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، ولزيادة الإيمان،
 ولذلة الإنسان، يعطيك ما شئتَ من أعلام النبوة وبراهين الرسالة،
 وبشارات الأنبياء بخاتمهم^(٦)، واستخراج اسمه الصّريح من كتبهم،
 وذكّر نعتَه وصفته وسيرته من كتبهم، والتمييز بين صحيح الأديان

(١) في «ج، ب، غ»: «ضباؤه» .

(٢) البيتان لأبي تمام في ديوانه: ٤٢ / ٢ .

(٣) ساقط من «ج، ب، غ» .

(٤) في «غ»: «الخيارى» بالخاء المعجمة .

(٥) في «د»: «سيدنا ومولانا محمد . . .» .

(٦) في «غ»: «بخاتمهم» .

وفاسدِها، وكيفية فسادِها بعد استقامتها، وجملَةً من فضائح أهل
الكتابين، وما هم عليه، وأنهم أعظم النَّاس براءةً من أنبيائهم، وأنَّ
نصوص أنبيائهم تشهد بكفرهم وضلالهم، وغير ذلك من نُكْتِ بديعة لا
توجد في سواه. والله المستعانُ وعليه التُّكلانُ، فهو حَسْبُنَا وَنِعْمَ
الوكيلُ.

القسم الأول
أجوبة المسائل

فنقول: (أمّا المسألة الأولى) وهي قول السائل: (قد اشتهر عندكم بأنّ أهل الكتّابين ما منعهم من الدخول في الإسلام إلاّ الرّياسة والمأكلة لا غير) = فكلّام جاهل بما عند المسلمين (وبما عند الكفّار)^(١).

أمّا المسلمون؛ فلم يقولوا: إنّه لم يمنع أهل الكتاب من الدخول في الإسلام إلاّ الرّياسة والمأكلة لا غير. وإن قال هذا بعض عوامهم، فلا يلزم جماعتهم.

والممتنعون^(٢) من الدخول في الإسلام من أهل الكتّابين وغيرهم جزءٌ يسير جدّاً بالإضافة إلى الدّاخلين فيه منهم، بل أكثر الأمم دخلوا في الإسلام طوعاً ورغبةً واختياراً، لا كرهاً ولا اضطراراً، فإن الله - سبحانه وتعالى - بعث محمداً ﷺ رسولاً إلى أهل الأرض، وهم خمسة أصناف، قد طبقوا الأرض: يهود، ونصارى، ومجوس، وصابئة^(٣)، ومشركون. وهذه الأصناف هي التي كانت قد استولت على الدنيا من مشارقها إلى مغاربها.

فأمّا اليهود؛ فأكثر ما كانوا باليمن وخيبر والمدينة وما حولها، وكانوا بأطراف الشام مُستدّلّين مع النّصارى، (وكان منهم بأرض فارس فرقة مستدلّة مع المجوس)^(٤)، وكان منهم بأرض المغرب^(٥) فرقة، وأعزّ ما كانوا بالمدينة وخيبر، وكان الله سبحانه قد قطعهم في الأرض

(١) في «ج»: «والكفار».

(٢) في «غ»: «والمتنفعون».

(٣) في «ب»: «صابئة».

(٤) ساقط من «غ».

(٥) في «غ»: «المغرب» وفي «ص»: «العرب».

أُمَّمَا وَسَلِبِهِمُ الْمُلْكَ وَالْعِزَّ .

وأما النصارى؛ فكانوا طَبَقَ^(١) الأرض؛ فكانت الشَّامُ كُلُّهَا نِصَارِي،
وأرضُ المغرب كان الغالب عليهم النصارى، وكذلك أرض مِصْرَ،
والْحَبَشَةَ، والثُّوْبَةَ، والجزيرة، والمَوْصِلَ، وأرضِ نَجْرَانَ وغيرها من
البلاد.

وأما المجوس؛ فهم أهل مملكة فارس وما اتَّصل بها.

وأما الصَّابِئَةُ^(٢)؛ فأهل حَرَآنَ، وكثيرٌ من بلاد الروم.

وأما المشركون؛ فجزيرةُ العربِ جميعُها، وبلادُ الهندِ، وبلادُ التُّركِ
وما جاورها.

وأديان أهل الأرض لا تخرج عن هذه الأديان الخمسة. ودينُ
الْحُنْفَاءِ لا يعرف فيهم البتَّة.

وهذه الأديان الخمسة كُلُّها للشيطان، كما قال ابن عباس رضي الله
عنهما وغيره: الأديان ستة، واحد للرحمن، وخمسة للشيطان^(٣).

وهذه الأديان الستة مذكورةٌ في آية الفصل، في قوله تعالى:

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصْرِيَّةَ وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ

(١) في «غ»: «أطبق».

(٢) في «ب»: «الصابئية».

(٣) انظر: «تفسير الطبري»: (٩/ ١٢٠) (طبعة دار الكتب العلمية)، وقال السيوطي

في «الدر المنثور»: (٦/ ١٦): «أخرجه عبد بن حميد، وابن المنذر، عن
قتادة».

أَشْرَكُوا بِاللهِ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿

[الحج: ١٧].

فلما بعث الله رسوله ﷺ استجاب له، ولخلفائه بعده، أكثر أهل (١)
الأديان طوعاً واختياراً، ولم يُكرهه أحدًا قط على الدين، وإنما كان (يقاتل
من يحاربه ويقاتله، وأما من سالمه وهادنه: فلم) (٢) يقاتله ولم يُكرهه
على الدخول في دينه، امتثالاً لأمر ربّه - سبحانه - حيث يقول: ﴿لَا
إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ [البقرة: ٢٥٦].

وهذا نفي في معنى النهي، أي لا تُكرهوا أحدًا على الدين.

نزلت هذه الآية في رجال من الصحابة كان لهم أولاد قد تهودوا
وتنصّروا (٣) قبل الإسلام، فلما جاء الإسلام أسلم الآباء وأرادوا إكراهة
الأولاد على الدين، فنهاهم الله - سبحانه - عن ذلك حتى يكونوا هم
الذين يختارون الدخول في الإسلام (٤).

والصحيح أنّ الآية على عمومها في حقّ كلّ كافر. وهذا ظاهر على
قول من يجوز أخذ الجزية من جميع الكفار، فلا يُكرهون على الدخول
في الدين، بل إمّا أن يدخلوا في الدين، وإمّا أن يُعطوا الجزية، كما يقوله
أهل العراق وأهل المدينة، وإن استثنى هؤلاء بعض عبدة الأوثان.

(١) ساقط من «ج، ب».

(٢) ساقط من «غ».

(٣) في «غ»: «أو تنصروا».

(٤) انظر الروايات في: «سنن أبي داود»؛ كتاب الجهاد، باب الأسير يكره على

الإسلام: (٤/ ٢٠)، «تفسير الطبري»: (٥/ ٤٠٩ - ٤١٠)، «تفسير البغوي»:

(١/ ٢٧١ - ٢٧٢)، «تفسير النسائي»: (١/ ٢٧٣ - ٢٧٦).

وَمَنْ تَأَمَّلَ سِيرَةَ النَّبِيِّ ﷺ تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ لَمْ يُكْرَهُ أَحَدًا عَلَى دِينِهِ قَطًّا،
وَأَنَّهُ إِنَّمَا قَاتَلَ مَنْ قَاتَلَهُ . وَأَمَّا مِنْ هَادَنَهُ: فَلَمْ يُقَاتِلْهُ مَا دَامَ مُقِيمًا عَلَى
هُدْيِهِ لَمْ يَنْقُضْ عَهْدَهُ، بَلْ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَفِي لَهُمْ بِعَهْدِهِمْ^(١) مَا
اسْتَقَامُوا لَهُ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿فَمَا اسْتَقَمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ﴾
[التوبة: ٧].

وَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ صَالِحَ الْيَهُودِ، وَأَقْرَبَهُمْ عَلَى دِينِهِمْ، فَلَمَّا حَارَبُوهُ
وَنَقَضُوا عَهْدَهُ وَبَدَّوْهُ بِالْقِتَالِ قَاتَلَهُمْ؛ فَمَنْ عَلَى بَعْضِهِمْ، وَأَجْلَى
بَعْضِهِمْ، وَقَتَلَ بَعْضُهُمْ^(٢).

وَكَذَلِكَ لَمَّا هَادَنَ قَرِيشًا عَشْرَ سِنِينَ لَمْ يَبْدَأْهُمْ بِقِتَالٍ حَتَّى بَدَّوْا هَمَّ
بِقِتَالِهِ وَنَقَضُوا عَهْدَهُ، فَعِنْدَ ذَلِكَ غَزَاهُمْ فِي دِيَارِهِمْ^(٣). وَكَانُوا هَمَّ يَغْزُونَهُ
قَبْلَ ذَلِكَ، كَمَا قَصَدُوهُ يَوْمَ أُحُدٍ، وَيَوْمَ الْخَنْدَقِ، وَيَوْمَ بَدْرٍ أَيْضًا، هَمَّ
جَاؤُوا الْقِتَالَ، وَلَوْ أَنْصَرَفُوا عَنْهُ لَمْ يَقَاتِلْهُمْ.

وَالْمَقْصُودُ: أَنَّهُ - ﷺ - لَمْ يُكْرَهُ أَحَدًا عَلَى الدُّخُولِ فِي دِينِهِ الْبَتَّةَ،
وَإِنَّمَا دَخَلَ النَّاسُ فِي دِينِهِ اخْتِيَارًا وَطَوْعًا؛ فَأَكْثَرَ أَهْلَ الْأَرْضِ دَخَلُوا فِي
دَعْوَتِهِ لَمَّا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ حَقًّا.

فَهَؤُلَاءِ أَهْلُ الْيَمَنِ، كَانُوا عَلَى دِينِ الْيَهُودِيَّةِ أَوْ أَكْثَرِهِمْ، كَمَا قَالَ
النَّبِيُّ ﷺ لِمَعَاذِ لَمَّا بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ: «إِنَّكَ سَتَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ كِتَابٍ فَلْيَكُنْ

(١) فِي «ع»: «بَعْدَهُمْ».

(٢) انظر الروايات في: «صحيح البخاري»: (٦ / ٣٢٩)، «صحيح مسلم»:
(٣ / ١٣٨٧ - ١٣٨٨)، «أنساب الأشراف» للبلاذري: (١ / ٢٨٦).

(٣) انظر: «صحيح البخاري»: (٥ / ٣١٢) و (٣٢٩ - ٣٣٣)، «صحيح مسلم»:
(٣ / ١٤٠٩ - ١٤١٣)، «مسند الإمام أحمد»: (٤ / ٣٢٢ - ٣٢٦).

أَوَّلَ ما تدعوهم إليه شهادةُ أن لا إله إلا الله» وذكر الحديث^(١). ثم دخلوا في الإسلام من غير رغبة ولا رهبة.

وكذلك مَنْ أسلم من يهود المدينة، وهم جماعة كثيرون غير عبدالله (بن سلام)^(٢) المذكورون في كتب السِّيرِ والمغازي؛ لم يُسَلِّمُوا رغبةً في الدنيا، ولا رهبةً من السيف، بل أسلموا في حال حاجة المسلمين وكثرة أعدائهم ومحاربة أهل الأرض لهم من غير سَوْطٍ ولا نَوْطٍ^(٣)؛ بل تحملوا معاناة أقربائهم وحرمانهم نفعهم بالمال والبدن مع ضعف^(٤) شوكة المسلمين وقلة^(٥) ذات أيديهم، فكان أحدهم يعادي أباه وأمه وأهل بيته وعشيرته، ويخرج من الدنيا رغبة في الإسلام^(٦) لا لرياسة ولا مال، بل ينخلع من الرياسة والمال ويتحمل أذى الكفار؛ مِنْ ضربهم وشتمهم وصنوف أذاهم، ولا يصرفه ذلك عن دينه.

فإن كان كثير من الأحرار والرُّهْبَانِ والقِسِّيِّينَ وَمَنْ ذكره هذا السائل قد اختاروا الكفر = فقد أسلم جمهور أهل الأرض من فِرْقِ الكَفَّارِ ولم يَبْقَ إلا الأقلُّ بالنسبة إلى من أسلم.

(١) قطعة من حديث أخرجه البخاري في المغازي، باب بعث أبي موسى ومعاذ إلى اليمن: (٨ / ٦٤)، ومسلم في الإيمان، باب الدعاء إلى الشهادتين برقم (١٠٩): (١ / ٤٣٩).

(٢) ساقط من «غ».

(٣) من غير ضربٍ لهم ولا تعليق.

(٤) ساقط من «ب، غ».

(٥) في «ج»: «مع قلة».

(٦) في «ب، ج»: «دين الإسلام».

فهؤلاء نصارى الشام كانوا ملء^(١) الشام ثم صاروا مسلمين إلا النادر، فصاروا في المسلمين كالشعرة السوداء في الثور الأبيض .

وكذلك المجوس كانت أمة لا يُحصي^(٢) عددهم إلا الله فأطبقوا على الإسلام لم يتخلف منهم إلا النادر، وصارت بلادهم بلاد إسلام، وصار من لم يُسلم منهم تحت الجزية والذلة^(٣) .

وكذلك اليهود أسلم أكثرهم ولم يبقَ منهم إلا شِرْذمةٌ قليلة مقطّعة في البلاد .

فقول هذا الجاهل: (إن هاتين الأمتين لا يحصي عددهم إلا الله كفروا بمحمد ﷺ) = كذبٌ ظاهر وبهتٌ مبين، حتى لو كانوا كلهم قد أجمعوا على اختيار الكفر لكانوا في ذلك أسوة قوم نوح، وقد أقام فيهم ألف سنة إلا خمسين عامًا يدعوهم إلى الله ويريهم من الآيات ما يقيم حجة الله عليهم، وقد أطبقوا على الكفر^(٤) إلا قليلاً^(٥) منهم كما قال تعالى:

﴿ وَمَاءَ مَنْ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ [هود: ٤٠] .

وهم كانوا أضعافَ أضعافِ هاتين الأمتين الكافرتين أهلِ الغضب وأهل الضلال .

(١) في «ب، ج»: «أهل» .

(٢) في «ب»: «تحصى» .

(٣) ساقط من «ج» .

(٤) في «ب»: «اختيار الكفر» .

(٥) في «غ»: «قليل» .

وعاد^(١) أطبقوا على الكفر، وهم أمة عظيمة عقلاء، حتى^(٢)
استؤصلوا بالعذاب.

وثمود^(٣) أطبقوا جميعهم على الكفر بعد رؤية الآية العظيمة التي
يؤمن على مثلها البشر، ومع هذا فاختاروا الكفر على الإيمان، كما قال
تعالى:

﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ﴾ [فصلت: ١٧].

وقال تعالى: ﴿وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِّن مَّسْكِنِهِمْ
وَزَيْتٍ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ فَوَصَدَّهُمُ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ﴾
[العنكبوت: ٣٨].

فهاتان أمتان عظيمتان من أكبر الأمم قد أطبقتا على الكفر مع
البصيرة، فأمة الغضب والضلال إذا أطبقتا على الكفر فليس ذلك ببذع.

وهؤلاء قوم فرعون مع كثرتهم قد أطبقوا على جحد نبوة موسى مع
تظاهر الآيات الباهرة آية بعد آية؛ فلم يؤمن منهم إلا رجل واحد كان
يكتم إيمانه.

وأيضاً، فيقال للنصارى: هؤلاء اليهود مع كثرتهم في زمن المسيح
حتى كانوا ملء^(٤) بلاد الشام كما قال تعالى:

(١) في «ب، ج»: «وقوم عاد».

(٢) في «ب، ج، غ»: «حين».

(٣) في «ب، ج»: «وقوم ثمود».

(٤) في «غ»: «ملأوا».

﴿ وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمَغْرِبَهَا
الَّتِي بَنَرُكْنَا فِيهَا ﴾ [الأعراف: ١٣٧].

وكانوا قد أطبقوا على تكذيب المسيح ووجدوا نبوته، وفيهم
الأخبار والعُباد والعلماء حتى آمن به الحواريُّون. فإذا جاز على اليهود
- وفيهم الأخبار والعُباد والرُّهَّاد وغيرهم - الإطباق على جحد نبوة
المسيح والكفر به - مع ظهور آيات صدقه كالشمس - جاز عليهم إنكار
نبوة محمد ﷺ، ومعلوم أنَّ جواز ذلك على أُمَّة الضلال الذين هم أضلُّ
من الأنعام - وهم النصارى - أولى وأحرى.

فهذا السؤال الذي أوردَهُ هذا السائلُ واردٌ بعينه في حقِّ كلِّ نبيٍّ
كذَّبته أمةٌ من الأمم.

فإنَّ صوبَ هذا السائلِ رأيَ تلك الأمم^(١) كلِّها فقد كفر بجميع
الرسل، وإنَّ قال: إنَّ الأنبياء كانوا على الحقِّ وكانت تلك الأمم - مع
كثرتها ووفور عقولها - على الباطل فلأنَّ^(٢) يكون المكذِّبون بمحمد ﷺ
- وهم الأقلون الأذلون الأردلون من هذه الطوائف - على الباطل أولى
وأحرى.

وأي أمة من الأمم اعتبرتْها وجدت المصدِّقين بنبوة محمد ﷺ
جمهورها، وأقلُّها وأرذلها^(٣) هم الجاحدون لنبوته.

فرقعة الإسلام قد اتَّسعت في مشارق الأرض ومغاربها غاية الاتِّساع

(١) في «ب»: «الأمة».

(٢) في «ب، ص، ج»: «فلئن».

(٣) في «ج، غ»: «رذالها».

بدخول هذه الأمم في دينه (وتصديقهم برسالته، وبقي من لم يدخل منهم في دينه، وهم من كل أمة أقلها)^(١). وأين يقع النصارى المكذبون برسالته اليوم من أمة النصرانية الذين كانوا قبله؟!

وكذلك اليهود والمجوس والصابئة؛ لا نسبة للمكذبين برسالته بعد بعثه إلى جملة تلك الأمة قبل بعثه.

وقد أخبر - تعالى - عن الأمم التي أطبقت على تكذيب الرسل ودمرها الله - تعالى - فقال تعالى:

﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رَسُولَنَا تَتْرًا كُلَّ مَا جَاءَ أُمَّةً رَسُولَهَا كَذَّبُوهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبَعْدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [المؤمنون: ٤٤].

فأخبر عن هؤلاء الأمم أنهم تطابقوا على تكذيب رسلهم وأنه عمهم بالإهلاك.

وقال تعالى: ﴿كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِّن رَّسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ﴾ [التوَّابُونَ: ٥٢] ﴿أَتَوَّابُونَ بِهِ بَلْ هُم قَوْمٌ طَآغُوتٌ﴾ [الذاريات: ٥٢ - ٥٣].

ومعلوم قطعاً أن الله - تعالى - لم يهلك هذه الأمم الكثيرة إلا بعد ما تبين لهم الهدى، فاختراروا عليه الكفر، ولو لم يتبين لهم الهدى لم يُهْلِكُهُمْ، كما قال تعالى:

﴿وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ ۖ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ﴾ [القصص: ٥٩].

وقال تعالى: ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَامَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَنُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا

(١) ساقط من «ب».

ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٩٨﴾ [يونس : ٩٨] .

أي فلم يكن قرية آمنت فنفعها إيمانها إلا قوم يونس .

ومعلوم قطعاً أنه لم يُصَدِّقْ نبيٌّ من الأنبياء من أولهم إلى آخرهم ، ولم يتبعه من الأمم ما صُدِّقَ محمدُ بنُ عبدِ اللهِ ﷺ . والذين اتَّبَعُوهُ من الأمم أضعاف^(١) هاتين الأمتين المكذبتين مما لا يحصيهم (إلا الله)^(٢) ، ولا يستريب من له مُسْكَة من عقل أن الضلال^(٣) والجهل والغِيَّ وفساد العقل إلى من خالفه ووجد نبوته أقرب منه إلى أتباعه ومن أقرَّ بنبوته .

وحينئذ فيقال : كيف جاز على هؤلاء الأمم - التي لا يحصيهم^(٤) إلا الله الذين قد بلغوا مشارق الأرض ومغاربها على اختلاف طبائعهم وأغراضهم وتباين مقاصدهم - الإطباق على أتباع من يكذب على الله (وعلى رسله ، و)^(٥) على العقل ، ويحلُّ ما حرَّم الله (ورسله ، ويحرِّم ما أحلَّه الله ورسله .

ومعلوم أن الكاذب على الله^(٦) في دعوى الرسالة^(٧) هو شرُّ خلقِ الله وأفجرهم^(٨) وأظلمهم وأكذبهم .

(١) في «ج» : «أضعاف أضعاف» .

(٢) ساقط من «ج» .

(٣) في «غ» : «الفساد» .

(٤) في «غ» : «يحصيها» . وجاءت العبارة هكذا في جميع النسخ : «التي لا . . .» .

(٥) في «غ» : «بلا وقوف» .

(٦) ساقط من «غ» .

(٧) ساقط من «غ» .

(٨) في «غ» : «وفاجرهم» .

ولا يشكُّ مَنْ له أدنى عقلٍ أَنَّ إطباقَ أكثرِ الأممِ على متابعةِ هذا النبيِّ محمدٍ ﷺ، وخروجهم عن ديارهم وأموالهم، ومعاداتهم آباءهم وأبناءهم وعشائرتهم في متابعته، وبذلهم نفوسهم بين يديه = من أمحل المحال، فتجوز اختيارهم الكُفْرَ بعد تَبَيُّنِ الهدى على شردمة قليلة حقيرة لها أغراض عديدة من هاتين الأمتين أولى من تجوز ذلك على المسلمين الذين طبقوا مشارق الأرض ومغاربها، وهم أعقلُ الأممِ وأكملها^(١) في جميع خصال الفضل.

وأيْن عقولِ عبَادِ العجلِ وعبَادِ الصَّليبِ الذين أضحكوا سائر العقلاء على عقولهم ودلّوهم على مبلغها بما قالوه في معبودهم من عقول المسلمين؟! .

وإذا جاز اتِّفَاقُ أمةٍ - فيها من قد ذكره هذا السائل - على أَنَّ ربَّ العالمين وخالقَ السمواتِ والأرضين نزل عن عرشه وكرسيِّ عظمته ودخل في بطن امرأةٍ في محلِّ الحيض والطمثِ عدَّةَ شهورٍ ثم خرج من فرجها^(٢) طفلاً يمصُّ الثدي ويبيكي، ويكبر شيئاً فشيئاً، ويأكل ويشرب ويبول، ويصحُّ^(٣) ويمرض، ويفرح ويحزن، ويلدُّ ويألم، ثم دبَّرَ حيلةً على عدوه إبليس بأن مكن أعداءه اليهود من نفسه، فأمسكوه وساقوه إلى خشبتين يصلبونه عليهما، وهم يجرُّونه إلى الصلب، والأوباشُ والأرذال^(٤) قدَّامه وخلفه وعن يمينه وعن يساره، وهو يستغيث ويبيكي

(١) في «غ»: «أعقلها».

(٢) في «غ»: «خرجها».

(٣) في «ب، ج»: «يصبح».

(٤) في «غ»: «الأرذال».

فقرَّبوه^(١) من الخشبَتين، ثم تَوَجَّوه بتاج من الشوك، وأوجعوه^(٢) صفعًا، ثم حملوه على الصليب وسَمَرُوا يديه ورجليه وجعلوه بين لصين^(٣)، وهو الذي اختار هذا كله لتتم له الحيلة على إبليس ليخلص آدم وسائر الأنبياء من سجنه، ففداهم بنفسه حتى خلصوا من سجن إبليس.

وإذا جاز اتِّفَاقُ هذه الأُمَّة - وفيهم الأَحبار والرُّهَبَان والقِسِّيُّون والرُّهَّاد والعُبَّاد والفقهاء ومن ذكرتم - على هذا القول في معبودهم وإلههم حتى قال قائلٌ منهم وهو من أكابرهم عندهم: «اليد التي^(٤) خلقت آدم هي التي باشرت المسامير ونالت الصَّلب»، فكيف لا يجوز عليهم الاتِّفَاقُ على تكذيب مَنْ جاء بتكفيرهم وتضليلهم، ونادى سرًّا وجهرًا بِكُذِّبِهِمْ على الله وشتمِهِمْ له أَقْبَحَ شتمٍ، وكذبهم على المسيح، وتبديلهم دينه، وعاداهم وقاتلهم، وبرَّاهم من المسيح وبرَّاهُ منهم، وأخبر أنهم وَقُودُ النَّارِ وَحَصَبُ جَهَنَّمَ، فهذا أحد الأسباب التي اختاروا لأجلها الكُفْرَ على الإيمان. وهو من أعظم الأسباب!

فقولكم: إِنَّ المسلمين يقولون إنهم لم يمنعهُم من الدخول في الإسلام إلا الرِّيَاسة والمأكلة لا غير = كذبٌ على المسلمين.

بل الرياسة والمأكلة من جملة الأسباب المانعة لهم من الدخول في الدين.

(١) في «ص، غ»: «فقدموه».

(٢) في «ج»: «صفعوه».

(٣) إشارة إلى ما جاء في إنجيل متى: إصحاح (٢٧): أن اليهود صلبوه ومعه لَصَان واحد عن يمين وواحد عن يسار. وانظر فيما سيأتي ص (٢٥٢).

(٤) في «غ»: «الذي».

وقد نَاطَرْنَا^(١) - نحن وغيرنا - جماعةً منهم، فلما تبين لبعضهم فسَادُ ما هم عليه قالوا: لو دخلنا في الإسلام لَكُنَّا من أَقَلِّ المسلمين لا يُؤْبَهُ لَنَا، ونحن مُتَحَكِّمُونَ في أهل مِلَّتِنَا؛ في أموالهم ومناصبهم، ولنا بينهم أعظم الجاه!

وهل مَنَعَ فرعونَ وقومه من اتِّبَاعِ موسى إلا ذلك؟! .

والأسباب المانعة من قَبُولِ^(٢) الحقِّ كثيرة جدًا .

فمنها: الجهل به، وهذا السبب هو الغالب على أكثر النفوس، فإن من جهل شيئًا عاداه وعادى أهله .

فإن انْضَافَ إلى هذا السبب بُغْضُ مَنْ أَمَرَهُ بالحقِّ ومُعَادَاتُهُ له وحَسَدُهُ كان المانع من القَبُولِ أقوى .

فإن انْضَافَ إلى ذلك إِلْفُهُ وعادته ومَرَبَاهُ على ما كان عليه أبائُه ومن يحبُّه ويعظمه: قَوِي المانع .

فإن انْضَافَ إلى ذلك توهُمُهُ أَنَّ الحقَّ الذي دُعِيَ إليه يحول بينه وبين جاهه وعزّه وشهوته وأغراضه: قَوِي المانع من القَبُولِ جدًا .

فإن انْضَافَ إلى ذلك خوفُه من أصحابه وعشيرته وقومه على نفسه وماله وجاهه، كما وقع لهرقل ملك النصارى بالشام على عهد رسول الله ﷺ = ازداد المانع من قَبُولِ الحقِّ قوَّةً، فإنَّ هِرَقْلَ عرف الحقَّ وهمَّ

(١) في «غ»: «ناظر» .

(٢) في «ب»: «قبل» وفي «ج»: «قول» .

بالدخول في الإسلام فلم يُطَاوِعَهُ قَوْمُهُ، وخافَهُمْ^(١) على نفسه فاختر الكفر على الإسلام بعد ما تبيّن له الهدى، كما سيأتي ذكر قصته إن شاء الله تعالى^(٢).

وَمِنْ أَعْظَمِ هَذِهِ الْأَسْبَابِ: الْحَسَدُ؛ فَإِنَّه دَاءٌ كَامِنٌ فِي النَّفْسِ، وَيَرَى الْحَاسِدُ الْمُحْسُودَ قَدْ فَضِّلَ عَلَيْهِ، وَأُوتِيَ مَا لَمْ يُؤْتِ نَظِيرُهُ فَلَا يَدَعُهُ الْحَسَدُ أَنْ يَنْقَادَ لَهُ وَيَكُونَ مِنْ أَتْبَاعِهِ.

وهل مَنَعَ إبليسَ من السجود لآدم إلا الحسدُ؟! فإنه لما رآه قد فضّل عليه ورُفِعَ فوقه غَصَّ بريقه واختار الكفر على الإيمان بعد أن كان بين الملائكة.

وهذا الداء هو الذي منع اليهود من الإيمان بعيسى ابن مريم، وقد علموا علماً لا شكّ فيه أنّه رسولُ الله جاء بالبيّنات والهدى؛ فحَمَلَهُمُ الْحَسَدُ عَلَى أَنْ اخْتَارُوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ، وَأَطْبَقُوا عَلَيْهِ، وَهُمْ أُمَّةٌ فِيهِمُ الْأَحْبَارُ وَالْعُلَمَاءُ وَالزُّهَّادُ وَالْقُضَاةُ وَالْمُلُوكُ وَالْأُمَرَاءُ.

هذا؛ وقد جاء المسيح بحكم التوراة ولم يأت بشريعة^(٣) تخالفها، ولم يُقَاتِلَهُمْ، وإنما أتى بتحليل بعض ما حُرِّمَ^(٤) عليهم تخفيفاً ورحمةً وإحساناً، وجاء مكملاً لشريعة التوراة، ومع هذا فاخترتوا كلهم الكفر على الإيمان.

(١) في «غ»: «خالفهم».

(٢) انظر فيما سيأتي ص (٧٦) وما بعدها.

(٣) في «ج»: «بشريعة».

(٤) في «ج»: «ما حرم الله...».

فكيف يكون حالهم مع نبيّ جاء بشريعةٍ مستقلةٍ ناسخةٍ لجميع الشرائع، مُبَكِّتًا لهم بقبائحهم، ومناديًا على فضائحهم، ومُخْرِجًا لهم من ديارهم، وقد قاتلوه وحاربوه، وهو في ذلك كله يُنصِرُ عليهم ويظفرُ بهم، ويعلُو^(١) هو وأصحابه، وهم معه دائمًا في سَفَالٍ.

فكيف لا يملك الحسدُ والبغيُّ قلوبَهُمْ؟! وأين يقع حالهم معه من حالهم مع المسيح وقد أطبقوا على الكفر به من بعد ما تبين لهم الهدى!

وهذا السبب - وحده - كافٍ في ردِّ الحق؛ فكيف إذا انضاف إليه زوَالُ الرِّيَاسَاتِ والمَأْكَلِ كما تقدّم؟!!

وقد قال المِسُورُ بْنُ مَخْرَمَةَ - وهو ابن أخت أبي جهل - لأبي جهل: يا خالي هل كنتم تتهمون محمدًا بالكذب قبل أن يقول ما قال؟ فقال! يا ابن أختي! والله لقد كان^(٢) محمد فينا وهو شاب يُدعى الأمين، فما جرّبنا عليه كذبًا قط. قال: يا خال! فما لكم لا تتبعونه؟! قال: يا ابن أختي تنازعنا نحن وبنو هاشم الشرف، فأطعموا وأطعمنا، وسقوا وسقينا، وأجاروا وأجرنا، حتى إذا تجاثينا على الركب وكنا كفرسي رهان قالوا: منّا نبيّ. فمتى نُذرك مثل هذه!!

وقال الأخنسُ بن شريق يوم بدر لأبي جهل: يا أبا الحكم! أخبرني عن محمد: أصادق هو أم كاذب، فإنه ليس هاهنا من قريش أحدٌ غيري وغيرك يسمع كلامنا؟ فقال أبو جهل: ويحك! والله إنَّ محمدًا لصادق، وما كذبَ محمدٌ قطُّ، ولكن إذا ذهبتْ بنو قُصَيِّ باللواء والحجابه

(١) في «ب، ج»: «يعلم».

(٢) في «ب، ج»: «كان فينا».

والسقاية والنبوة فماذا يكون لسائر قريش^(١)؟! .

وأما اليهود؛ فقد كان علماؤهم يعرفونه^(٢) كما يعرفون أبناءهم، قال ابن إسحاق^(٣) حَدَّثَنِي عَاصِمُ بْنُ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ عَنْ شَيْخٍ مِنْ بَنِي قُرَيْظَةَ . قَالَ : هَلْ تَدْرِي عَمَّ كَانَ إِسْلَامُ أَسَدٍ وَثَعْلَبَةَ ابْنِي سَعْيَةَ ، وَأَسَدِ بْنِ عُبَيْدٍ؟ - لم يكونوا من بني قُرَيْظَةَ وَلَا التَّضِيرِ ، كانوا فوق ذلك - ، فقلت : لا . قَالَ : فَإِنَّهُ قَدِمَ عَلَيْنَا رَجُلٌ مِنَ الشَّامِ مِنَ الْيَهُودِ يُقَالُ لَهُ ابْنُ الْهَيْبَانَ فَأَقَامَ عِنْدَنَا . وَاللَّهِ مَا رَأَيْنَا (رَجُلًا يَصْلِي)^(٤) خَيْرًا مِنْهُ ، فَقَدِمَ عَلَيْنَا قَبْلَ مَبْعَثِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِسِتِّينَ ، فَكُنَّا إِذَا قَحِطْنَا وَقَلَّ عَلَيْنَا الْمَطَرُ نَقُولُ : يَا ابْنَ الْهَيْبَانَ أَخْرِجْ فَاسْتَسْقِ لَنَا ، فيقول : لا والله حتى تُقَدِّمُوا أَمَامَ مَخْرَجِكُمْ صَدَقَةً ، فنقول : كم؟ فيقول : صَاعًا مِنْ تَمْرٍ ، أَوْ مُدَّيْنِ مِنْ شَعِيرٍ . فنخرجه ، ثم يخرج إلى ظاهر حَرَّتِنَا وَنَحْنُ مَعَهُ نَسْتَسْقِي . فوالله ما يقوم من مجلسه حتى يَمْرَ السَّحَابُ وَنُسْقَى ، قد فعل ذلك غير مرة ولا مرتين ولا ثلاثة .

فَحَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ وَاجْتَمَعْنَا إِلَيْهِ ، فَقَالَ : يَا مَعْشَرَ يَهُودِ! أَتَرُونَ مَا أَخْرَجَنِي مِنْ أَرْضِ الْخَمْرِ وَالْخَمِيرِ إِلَى أَرْضِ الْبُؤْسِ وَالْجُوعِ؟

(١) انظر: «تفسير الطبري»: (١١ / ٣٣٣) «تفسير البغوي»: (٢ / ١٨ - ١٩) ، «أسباب النزول» للواحدي، ص (٢٤٩) ، «السيرة النبوية» لابن هشام: (١ / ٣١٦) .

(٢) في «ع»: «يعرفوننا» .

(٣) «السيرة النبوية»: (١ / ٢١٣) ، وانظر: «الطبقات الكبرى»: (١ / ١٦٠) ، «دلائل النبوة» لأبي نعيم: (١ / ١٨١) .

(٤) في «السيرة»: «رجلاً قط لا يصلي الخمس»، وفي «ب، ج»: «رجلاً قط يصلي الخمس» .

قالوا: أنت أعلم! قال: فإني إنما خرجت أتوقّع خروجَ نبيٍّ قد أظلم زمانه، هذه البلاد مُهاجرةٌ. فاتَّبِعُوهُ ولا يسبقنَّ إليه غيرُكم إذا خرج يا معشر اليهود؛ فإنه يبعث بسفك الدِّماءِ وسبِّي الذَّراري والنساءِ ممَّن يخالفه فلا يمنعكم ذلك منه، ثم مات.

فلما كانت الليلة التي فُتِحَتْ فيها قريظةُ، قال أولئك الثلاثةُ الفتيَّةُ - وكانوا شبانًا أحداثًا -: يا معشر اليهود، واللهِ إنَّه للذي ذكر لكم ابنُ الهَيَّيَّان، فقالوا: ما هو به. قالوا: بلى والله، إنه لصفته^(١)، ثم نزلوا وأسلموا وخلَّوا^(٢) أموالهم وأهليهم^(٣).

قال ابن إسحاق: وكانت أموالهم في الحصن مع المشركين، فلما فُتِحَ رُدَّتْ عليهم^(٤).

وقال ابن إسحاق: حدَّثني صالحُ بنُ إبراهيم بن عبد الرحمن بن عَوْفٍ عن محمود بن لبيد^(٥)، قال كان بين أبياتنا^(٦) يهوديٌّ، فخرج علي نادي قومه بني عبد الأشهل ذات غداةٍ، فذَكَرَ البعثَ والقيامةَ والجنَّةَ والنَّارَ والحسابَ والميزانَ، فقالَ ذلكَ لأصحابِ وثنٍ، لا يَرَوْنَ أنَّ بعثًا كائنٌ^(٧) بعد الموت؛ وذلك فُبيِّلَ مبعثَ النبيِّ ﷺ.

(١) في السيرة: «لهو بصفته».

(٢) في السيرة: «أحرزوا».

(٣) أخرجه ابن إسحاق في «السيرة»: (١/ ٢١٣).

(٤) المصدر نفسه.

(٥) في السيرة: «عن محمود بن لبيد عن سلمة بن وقش قال...».

(٦) في «ب، ج، غ»: «أبنائنا».

(٧) في «غ»: «كائنًا».

فقالوا: ويحك يا فلان! وهذا كائن أنّ الناس يُبعثون بعد موتهم إلى دارٍ فيها جنةٌ ونارٌ يُجزون بأعمالهم؟!

قال: نعم، والذي يُخلف به لوددت أنّ حظي من تلك النار أن توقدوا أعظم تئورٍ في داركم فتحمونه ثم تقذفوني فيه، ثم تطبقون عليّ، وأني أنجو من النار غداً.

فقيل: يا فلان! ما علامة ذلك؟

قال: نبيٌّ يُبعثُ من ناحية هذه البلاد، وأشار بيده نحو مكة واليمن.

قالوا: فمتى نراه؟ فرمى بطرفه فرآني - وأنا مضطجع بفناء باب أهلي، وأنا أحدثُ القوم - فقال: إن يستنفد هذا الغلامُ عمره يُدركه. فما ذهب الليل والنهار حتى بعث الله رسوله ﷺ وإنه لحق بين أظهرنا، فأمنا به وصدقناه، وكفر به بغياً وحسداً، فقلنا: يا فلان ألسنت الذي قلت ما قلت وأخبرتتنا به؟! قال: ليس به^(١).

قال ابن إسحاق: وحدثني عاصم بن عمرو بن قتادة قال: حدثني أشياخُ منّا، قالوا: لم يكن أحدٌ من العرب أعلمَ بشأن رسول الله ﷺ منّا، كان معنا يهود، وكانوا أهل كتاب، وكنا أصحابَ وثن، وكنا إذا بلغنا منهم ما يكرهون قالوا: إنّ نبياً مبعوثاً الآن، قد أظلم زمانه، نتبعه فنقتلكم^(٢) قتل عادٍ وإرم، فلما بعث الله عز وجل رسوله ﷺ اتبعناه،

(١) «السيرة النبوية» لابن هشام: (١ / ٢١٣)، وأخرجه الإمام أحمد في «المسند»: (٣ / ٤٦٧)، والحاكم: (٣ / ٤١٧)، وأبو نعيم في «الدلائل»: (١ / ٧٤ - ٧٥). وانظر: «مجمع الزوائد»: (٨ / ٢٣٠).

(٢) في «ب، ج، ح، غ»: «فيقتلكم».

وَكَفَرُوا بِهِ . ففينا وفيهم أنزل الله - عز وجل - : ﴿ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ [البقرة: ٨٩] ^(١) .

وذكر الحاكم وغيره عن ابن أبي نَجِيح عن عليّ الأزديّ، قال: كانت اليهود تقول: اللهمّ ابعث لنا هذا النبيّ يحكم بيننا وبين الناس ^(٢) .

وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس - رضي الله عنهما -: كانت يهود خَيْبَرَ تقاتل غَطَفَانَ، فكلما ^(٣) التَّقُوا هزمت يهود خيبر، فعادت اليهود بهذا الدعاء، فقالت: اللهمّ إنّنا نسألك بحقّ محمد النبيّ الأمّيّ الذي وَعَدْتَنَا أَنْ تُخْرِجَهُ لَنَا فِي آخِرِ الزَّمَانِ إِلَّا نَصَرْتَنَا عَلَيْهِمْ . قال: فكانوا إذا التَّقُوا دَعَوْا بِهَذَا الدُّعَاءِ، فَهَزَمُوا غَطَفَانَ، فلما بُعث النبيّ ﷺ كفروا به ^(٤)، فأنزل الله - عز وجل - :

﴿ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ [البقرة: ٨٩] . يعني بك يا محمد ﴿ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ .

«يَسْتَفْتِحُونَ» أي: يستنصرون .

وذكر الحاكم وغيره: أنّ بني النَّضِير لما أُجْلُوا من المدينة، أقبل

(١) أخرجه ابن إسحاق . انظر «السيرة النبوية»: (١ / ٢١٤) .

(٢) انظر: «المستدرک» للحاكم: (٢ / ٢٦٢) .

(٣) في «ص»: «فلما» .

(٤) أخرجه الحاكم في «المستدرک»: (٢ / ٢٦٣) والبيهقي في «الدلائل»:

(٧٦ / ٢) . وقال الحاكم: هو غريب . وقال الذهبي: في السند عبد الملك بن

هارون، وهو متروك هالك .

عمرو بن سعد^(١) فأطاف بمنازلهم فرأى خرابها، ففكر ثم رجع إلى بني قُرَيْظَةَ فوجدهم في الكنيسة، فنفتح في بُوقِهِمْ فاجتمعوا، فقال الرُّبَيْرُ بنُ بَاطَا: يا أبا سعيد أين كنت منذ اليوم فلم تَرَكَ؟ - وكان لا يفارق الكنيسة وكان يتأَلَّهُ في اليهودية - قال: رأيت اليوم عَبْرًا اعتبرنا بها، رأيت إخواننا قد جلوا بعد ذلك العزَّ والجَلَدَ والشَّرَفَ الفاضل والعقل البارِعَ، قد تركوا أموالهم ومَلَكَهَا غَيْرُهُمْ، وخرجوا خروِجَ ذَلِّ، ولا - والتوراة - ما سُلِّطَ هذا على قوم قَطُّ لله بهم حاجة .

وقد أوقع قبل ذلك بابن الأَشْرَفِ (في عزة بنيانه)^(٢) في بيته آمنًا، وأوقع بابن سُنَيْنَةَ، سيِّدِهِمْ، وأوقع ببني قَيْنُقَاعَ فأجلاهم^(٣) وهم جلُّ اليهود، وكانوا أهل عدة وسلاح ونجدة، فحصرهم النبيُّ عليه السلام، فلم يخرج إنسانٌ منهم رأسُهُ حتى سَبَّاهُمْ، فكلَّم فيهم فتركهم على أن أجلاهم من يَثْرَبَ، يا قوم قد رأيتم ما رأيتم فأطيعوني وتعالوا نَتَّبِعْ مُحَمَّدًا، فوالله إنكم لتعلمون أنه نبيٌّ وقد بَشَّرَنَا به وبأمره: ابنُ الهَيَّيَّانِ وأبو عمرو بن حوَّاس، وهما أعلم اليهود، جاء من بيت المقدس يتوكفان قُدُومَهُ، وأمْرَانَا باتِّباعه، وأمْرَانَا أَنْ نُفَرِّقَهُ مِنْهُمَا السَّلَامَ، ثم ماتا على دينهما ودَفَنَاهُمَا بِحَرَّتِنَا، فأسكت القوم^(٤)، فلم يتكلَّم منهم متكلِّمٌ. فأعاد هذا الكلام ونحوه وخوَّفَهُمْ بالحرب والسِّبَاءِ والجلاء .

فقال الرُّبَيْرُ بنُ بَاطَا: قد - والتوراة - قرأت صفته في كتاب التوراة

(١) في «ج»: «سعد بن باطا». والصواب: سَعْدَى.

(٢) في «ب، ج»: «في غيره بينائه».

(٣) في «ب، ج»: «فجلاهم».

(٤) في «غ»: «اليوم».

التي أنزلت على موسى ، ليس في الميثاني التي أحدثنا .

فقال له كعب بن أسد : ما يمنعك يا أبا عبدالرحمن من أتباعه؟
قال : أنت . قال : ولم؟ فوالثوراة ما حُلْتُ بينك وبينه قط ! قال الزبير : بل
أنت صاحبُ عهدنا وعقدنا ؛ فإن اتبعته أتبعناه ، وإن أبيتَ أبيتنا .

فأقبل عمرو بن سعد على كعب فذكر ما تقاولا في ذلك إلى أن قال
كعبُ : ما عندي في ذلك إلا ما قلتُ ، ما تطيبُ نفسي أن أصير تابعًا^(١) .

وهذا المانع هو الذي منعَ فرعونَ من أتباع موسى ، فإنه لما تبينَ له
الهدى عزم على أتباع موسى - عليه السلام - فقال له وزيره هامان : بينا
أنت إلهٌ تُعبدُ تصبحُ تُعبدُ ربًّا غيرك^(٢)؟! قال : صدقت .

وذكر ابن إسحاق عن عبدالله بن أبي بكر ، قال : حَدَّثْتُ عن صَفِيَّةَ
بنت حَيٍّ أنها قالت : كنت أَحَبَّ ولد أبي إليه وإلى عمِّي أبي ياسر ، فلما
قدم رسول الله ﷺ المدينة غَدَّوا عليه ، ثم جاء من العشي ، (فسمعت
عمي)^(٣) يقول لأبي أهو هو؟ قال : نعم والله ، قال أتعرفه وتثبته؟ قال :
نعم ، قال فما في نفسك منه؟ قال : عداوته والله ما بقيت^(٤) .

فهذه الأمة الغضبيَّةُ معروفةٌ بعداوة الأنبياء قديمًا .

(١) في «ج» : «تبعًا» وانظر : «السيرة النبوية» لابن هشام : (٥٤ / ٢ - ٥٦) ،
«الطبقات الكبرى» : (١ / ١٥٩) ، «الدلائل» لأبي نعيم : (١ / ٧٩) وما بعدها .

(٢) في «ج» : «تعبد غيرك ربًّا» .

(٣) في «ج» : «فسمعت» .

(٤) أخرجه ابن إسحاق في «السيرة» : (١ / ٥١٨) ، والبيهقي في «الدلائل» :

(٢ / ٥٣٣) ، وأبو نعيم : (١ / ٧٧ - ٧٨) . وانظر «البداية والنهاية» :

(٤ / ٥٢٤ - ٥٢٥) .

وأسلافهم وخيارهم قد أَخْبَرَنَا اللهُ - سبحانه - عن أذاهم لموسى ،
وَنَهَانَا عن التشبُّه بهم في ذلك فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَادُوا
مُوسَىٰ فَبَرَأَهُ اللهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللهِ وَجِيهًا ﴾ [الأحزاب : ٦٩] .

وأما خَلْفُهُمْ : فهم قَتَلُوا الأنبياء ؛ قتلوا زكريا وابنه يحيى وخلقًا كثيرًا
من الأنبياء ، حتى قتلوا في يومٍ سبعينَ نبيًّا وأقاموا السوق في آخر النهار
كأنهم لم يصنعوا شيئًا^(١) .

واجتمعوا على قتل المسيح وِصَلِيهِ ، فصانَهُ اللهُ من ذلك وأكرمه أن
يُهَيِّنَهُ على أيديهم ، وألقى شَبَهَهُ على غيره فقتلوه وصلبوه ، ورامُوا قَتَلَ
خَاتَمِ النَّبِيِّينَ مرارًا عديدة والله يعصمه منهم .

ومَنْ هذا شأنهم لا يكبر عليهم اختيار الكفر على الإيمان لسببٍ من
الأسباب التي ذَكَرْنَا بعضها ، أو سببين أو أكثر .

وقد ذكرنا اتِّفَاقَ أمة الضَّلالِ وَعُبَادِ الصَّليبِ على مَسَبَّةِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
أَقْبَحَ مَسَبَّةٍ ، على ما يُعْلَمُ بطلانه بصريح^(٢) العقل ، فَإِنَّ خَفِيَّ عَلَيْهِمْ أَنَّ
هذا مَسَبَّةٌ لَهِ اللهُ وَأَنَّ الْعَقْلَ يحكم بطلانه وبفساده من أولِ وَهْلَةٍ : لم يكثر
على تلك العقول السخيفة أَنَّ تَسَبُّبَ بَشَرًا أَرْسَلَهُ اللهُ ، وتجدد^(٣) نَبَوَّتِهِ ،
وَتُكَابِرَ ما دَلَّ عَلَيْهِ صَرِيحُ الْعَقْلِ من صِدْقِهِ وَصِحَّةِ رِسَالَتِهِ . فلو قالوا فيه
ما قالوا لم يَبْلُغْ بعضُ قولهم في رَبِّ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ الَّذِي صَارُوا بِهِ

(١) انظر : «تفسير الطبري» : (٦ / ٢٨٥) ، «تفسير البغوي» : (١ / ٣٣٥) ، «الدر
المنثور» للسيوطي : (٢ / ١٦٨) .

(٢) في «ج» : «تصريح» .

(٣) في «ج» : «يجحدوا» وفي «ب» : «يجحد» .

ضُحْكَةً بَيْنَ جَمِيعِ أَصْنَافِ بَنِي آدَمَ .

فَأَمَّةٌ أَطْبَقَتْ عَلَى أَنَّ الْإِلَهَ الْحَقُّ - سُبْحَانَهُ عَمَا يَقُولُونَ - صُلِبَ
وَصُفِعَ وَسَمِرَ وَوَضِعَ الشُّوكَ عَلَى رَأْسِهِ وَدُفِنَ فِي التُّرَابِ ، ثُمَّ قَامَ فِي الْيَوْمِ
الثَّالِثِ وَصَعِدَ وَجَلَسَ ^(١) عَلَى عَرْشِهِ يُدَبِّرُ أَمْرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ = لَا
يَكْثُرُ عَلَيْهَا أَنْ تُطَبِّقَ عَلَى جِجِدِ نُبُوَّةٍ مَنْ جَاءَ بِسَبِّهَا وَلَعْنِهَا وَمِحَارِبَتِهَا
وَإِبْدَاءِ مَعَايِبِهَا ، وَالنِّدَاءِ عَلَى كُفْرِهَا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَالشَّهَادَةِ عَلَى بَرَاءَةِ
الْمَسِيحِ مِنْهَا وَمَعَادَاتِهِ لَهَا ، ثُمَّ قَاتَلَهَا وَأَذَلَّهَا ، وَأَخْرَجَهَا مِنْ دِيَارِهَا ،
وَضَرَبَ عَلَيْهَا الْجَزِيَّةَ ، وَأَخْبَرَ أَنَّهَا مِنْ أَهْلِ الْجَحِيمِ خَالِدَةً مُخَلَّدَةً ، لَا
يَغْفِرُ اللَّهُ لَهَا ، وَأَنَّهَا شَرُّ مِنَ الْحَمِيرِ ؛ بَلْ هِيَ شَرُّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ .

وَكَيْفَ يُتَكَرَّرُ لِأَمَّةٍ أَطْبَقَتْ عَلَى صُلْبِ مَعْبُودِهَا وَإِلَهِهَا ، ثُمَّ عَمَدَتْ إِلَى
الصُّلْبِ فَعَبَّدَتْهُ وَعَظَّمَتْهُ ، وَكَانَ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تَحْرُقَ ^(٢) كُلَّ صُلْبٍ تَقْدِرُ
عَلَى إِحْرَاقِهِ ، وَأَنْ تَهِينَهُ غَايَةَ الْإِهَانَةِ ؛ إِذْ صُلِبَ عَلَيْهِ إِلَهُهَا الَّذِي يَقُولُونَ
تَارَةً : إِنَّهُ اللَّهُ ، وَتَارَةً يَقُولُونَ : إِنَّهُ ابْنُهُ ، وَتَارَةً يَقُولُونَ : ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ ،
فَجَحَدَتْ حَقَّ خَالِقِهَا ، وَكَفَرَتْ بِهِ أَعْظَمَ كُفْرٍ ، وَسَبَّتْهُ أَفْبَحَ مَسَبَّةٍ = أَنْ
تَجْحَدَ حَقَّ عَبْدِهِ وَرَسُولِهِ وَتَكْفُرَ بِهِ .

وَكَيْفَ يَكْثُرُ عَلَى أُمَّةٍ قَالَتْ فِي رَبِّ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ : إِنَّهُ يَنْزِلُ مِنَ
السَّمَاءِ لِيَكَلِّمَ ^(٣) الْخَلْقَ بِذَاتِهِ ، لِثَلَا يَكُونَ لَهُمْ حُجَّةٌ عَلَيْهِ ، فَأَرَادَ أَنْ يَقْطَعَ
حُجَّتَهُمْ بِتَكْلِيمِهِ ^(٤) لَهُمْ بِذَاتِهِ لِتَرْتَفِعَ الْمَعَاذِيرُ عَمَّنْ ضَيَّعَ عَهْدَهُ بَعْدَ مَا

(١) فِي «غ» : «وَأَجْلَسَ» .

(٢) فِي «غ» : «تَحْرُقَ» .

(٣) فِي «غ» : «عَلَيْهِمْ» .

(٤) فِي «ب ، ج» : «بِتَكْلِيمِهِ» .

كَلَّمَهُ بذاته، فهبط بذاته من السماء، والتحم^(١) في بطن مريم، فأخذ منها حجابًا، وهو مخلوقٌ من طريق الجسم، وخالقٌ من طريق النفس، وهو الذي خلق جسمه^(٢) وخلق أمه، وأمّه كانت من قبله بالنَّاسوت، وهو كان من قبلها بالأهوت، وهو الإله التَّام، والإنسان التَّام، ومن تمام رحمته - تبارك وتعالى! -^(٣) على عباده: أنّه رضي بإراقة دمه عنهم على خشبة الصليب، فمكَّن أعداءه اليهودَ مِنْ نَفْسِهِ لِيَتَمَّ سخطه عليهم، فأخذوه، وصلبوه وشفعوه، وبصقوا في وجهه، وتوجَّوه بتاج من الشوك على رأسه، وغار دمه^(٤) في إصبغه لأنه لو وقع منه شيء إلى الأرض لَيَسَّ كُلُّ ما كان على وجهها، فنبت^(٥) في موضع صَلْبِهِ الثُّور^(٦).

ولما لم يكن في الحكمة الأزليَّة أن ينتقم الله مِنْ عَبْدِهِ العاصي الذي ظَلَمَهُ أو استهانَ بِقَدْرِهِ؛ لاعتلاء منزلة الربِّ وسقوطِ منزلة العبد = أراد - سبحانه - أن ينتصف من الإنسان الذي هو إلهٌ مثله، فانتصف من خطيئة آدم بصلب (عيسى المسيح الذي هو إلهٌ مساوٍ له في الإلهيَّة، فصلب ابن الله)^(٧) - الذي هو الله - في الساعة التاسعة من يوم الجمعة. هذه ألفاظهم في كتبهم!! .

(١) في «غ»: «وتلحم».

(٢) في «غ»: «حشمه».

(٣) هكذا في السياق، وهذا تهكم من المؤلف بأولئك الذين قالوا تلك المقالة.

(٤) في «غ، ص»: «وفار».

(٥) في «غ»: «فثبت».

(٦) في «غ»: «النور». والثُّور كالتُّور: زهر النبت.

(٧) ساقط من «غ».

فأمةٌ أَطَبَقَتْ^(١) على هذا في معبودها، كيف يكثر عليها أن تقول في عبده ورسوله: إنَّه ساحرٌ وكاذبٌ، وملكٌ مسلَّطٌ ونحو هذا؟! .

ولهذا قال بعض ملوك الهند: أمَّا النصرارى؛ فإن كان أعداؤهم من أهل الملل يجاهدونهم بالشَّرْع فأنا أرى جهادَهُمْ بالعقل، وإن كُنَّا لا نرى قتالَ أحدٍ، لكنني أستثني هؤلاء القومَ من جميع العالم؛ لأنهم قصدوا مُضَادَّةَ العقلِ، وناصبوه العداوةَ، وشَدُّوا عن جميع مصالح العالم الشرعيَّة والعقليَّة الواضحة، واعتقدوا كلَّ مستحيلٍ ممكنًا، وبنوا من ذلك شرعًا لا يودِّي إلى صلاح نوع من أنواع العالم؛ ولكنه يصير العاقلُ إذا شرع به أخرقَ، والرشيْدُ سفيهاً، والحَسَنُ قبيحًا، والقبيحُ حَسَنًا؛ لأن من كان في أصل عقيدته التي جرى نشؤه عليها: الإساءة إلى الخلاق والنيل منه، وسبّه أَقْبَحَ مسبَّةٍ، ووصفه بما يغيِّر صفاته الحُسنى، فأخْلَقَ به أن يستسهل الإساءة إلى مخلوق، وأن يصفه بما يغيِّر صفاته الجميلة!

فلو لم تجب مجاهدةُ هؤلاء القوم إلا لعموم إضرارهم الذي^(٢) لا تحصي وجوهه، كما يجب قتلُ الحيوان المؤذي بطبعه = لكانوا أهلاً لذلك^(٣).

والمقصود: أن الذين اختاروا هذه المقالة في ربِّ العالمين على تعظيمه وتنزيهه وإجلاله ووصفه بما يليق به = هم الذين اختاروا الكُفْرَ

(١) في «ج»: «طبقت».

(٢) في «ب، ج»: «التي».

(٣) قال هذا الكلام أحد ملوك الهند لما ذكرت له الملل الثلاثة. انظر: «بين الإسلام والمسيحية: رسالة أبي عبيدة الخزرجي» تحقيق محمد شامة، ص (١٢٣-١٢٤).

بعده ورسوله وَجَحَدَ^(١) نبوته .

والذين اختاروا عبادة صورٍ خَطُّوها بأيديهم في الحيطان مزوَّقةً بالأحمر والأصفر والأزرق؛ لو دنت منها الكلاب لَبَالَتْ عليها، فأعطَوْها غايةَ الخضوع والذلِّ والخشوع والبكاء، وسألوها المغفرةَ والرَّحمةَ والرِّزقَ والنَّصرَ = هم الذين اختاروا التكذيب بخاتم الرُّسل على الإيمانِ به وتصديقه وإتباعه . والذين نَزَّهوا مطارنتهم وبتاركتهم عن الصاحبة والولد، ونحلوهما^(٢) للفرد الصمد = هم الذين أنكَرُوا نبوةَ عبدهِ وخاتمِ رسله .

والذين اختاروا صلاةً، يقوم أَعْبَدُهُمْ وأزهدُهُمْ إليها والَبَوْلُ على ساقه^(٣) وأفخاذه، فيستقبلُ الشَّرْقَ، ثم يُصَلِّبُ على وجهه، ويعبد الإله المصلوب، ويستفتح الصلاة بقوله: يا أبانا أنت الذي في السموات تقدس اسمك وليأت^(٤) ملكك، ولتكن إرادتك في السماء مثلها في الأرض، أَعْطِنَا خبزنا الملائم لنا^(٥) .

ثم يحدث مَنْ هو إلى جانبه، وربما سأل عن سعر الخمر والخنزير وعمَّا كسب في القمار وعمَّا طبخ في بيته . وربما أحدث وهو في صلاته، ولو^(٦) أراد لَبَالَ في موضعه إن أمكنه، ثم يدعو تلك الصورة

(١) في «ج»: «وجحدوا» .

(٢) في «ج»: «ونحلوها» .

(٣) في «ج»: «ساقه» .

(٤) في «ب، ج»: «وآيات» .

(٥) إنجيل متى: (٦/ ٩ - ١٣) .

(٦) في «ب، ج»: «وهو لو...» .

التي هي صنعة يد الإنسان!

فالذين اختاروا هذه الصَّلَاةَ على صلاةٍ مَنْ إذا قام إلى صلاته طَهَّرَ أطرافه وثيابهُ وبدنهُ من النَّجاسةِ، واستقبل بيته الحرامَ، وكبَّرَ اللهَ وحمده وسبَّحه، وأثنى عليه بما هو أهله، ثم ناجاه^(١) بكلامه المتضمَّن لأفضل^(٢) الثَّنَاءِ عليه وتحميده وتمجيده وتوحيده، وإفراده بالعبادة والاستعانة وسؤاله أَجَلَ مسؤول - وهو الهداية إلى طريق رضاه التي خصَّ بها مَنْ أنعم الله عليه دون طريق الأُمَّتَيْنِ المغضوبِ عليهم وهم اليهود، والضَّالِّين وهم النصارى - ثم أعطى كلَّ جارحةٍ من الجوارح حظَّها من الخشوع والخضوع والعبودية، مع غاية الثناء والتمجيد لله ربَّ العالمين، لا يلتفت عن معبوده بوجهه، ولا قلبه، ولا يكلم أحداً كلمة، بل قد فرَّغ قلبه لمعبوده وأقبل عليه بقلبه ووجهه، ولا يُحدِّث في صلاته، ولا يجعل بين عينيه صورة مصنوعة يدعوها ويتضرَّع إليها.

فالذين اختاروا تلك الصلاة - التي هي في الحقيقة استهزاءً بالمعبود لا يرضاها المخلوق لنفسه فضلاً أن يرضى بها الخالق - على هذه الصلاة التي لو عُرِضَتْ على من له أدنى مُسَكَّةٍ مِنْ عقل لظهر له التفاوت بينهما = هم الذين اختاروا تكذيبَ رسوله وعَبْدِهِ على الإيمان به وتصديقه!!

فالعاقل إذا وازنَ بين ما اختاروه ورجبوا فيه، وبين ما رغبوا عنه = تبين له (أنَّ القوم)^(٣) اختاروا الضلالة على الهدى، والغيّ على الرِّشَادِ،

(١) في «ج»: «ثم نجاه».

(٢) في «ب، ج»: «لا لفضل».

(٣) في «ج»: «أنهم».

والقيح على الحسن، والباطل على الحق، وأنهم اختاروا من العقائد
أَبْطَلَهَا، ومن الأعمال أَفْبَحَهَا، وأطبقَ على ذلك أسأفتُهُم وبتاركتهم
ورهبانهم فضلاً عن عوامِّهم وسَقَطِهم.

فصل

ولم يقل أحد من المسلمين: إن من ذكرتم من صغير وكبير، وذكر
وأثنى، وحرَّ وعبد، وراهب وقسيس، كلهم تبيَّن له الهدى. بل أكثرهم
جُهَّال بمنزلة الدوابِّ السَّائمة، معرضون عن طلب الهدى، فضلاً عن
تبيينه لهم، وهم مقلِّدون لرؤسائهم وكبرائهم وعلمائهم - وهم ^(١) أقل
القليل وهم الذين اختاروا الكفر على الإيمان بعد تبيُّن الهدى.

وأَيُّ إشكال يقع للعقل في ذلك؟ فلم يزل في الناس من يختار
الباطل؛ فمنهم من يختاره جهلاً وتقليداً لمن يُحسِنُ الظنَّ به، ومنهم من
يختاره (مع علمه ببطلانه كبراً وعلوًّا، ومنهم من يختاره طمعاً ورغبةً في
مأكلٍ أو جاهٍ أو رياسةٍ، ومنهم من يختاره) ^(٢) حَسَدًا وِبَغْيًا، ومنهم من
يختاره محبةً في صورة وعشقا، ومنهم من يختاره خشيةً، ومنهم من
يختاره راحةً ودعةً. فلم تنحصر أسباب اختيار الكفر في حُبِّ الرِّياسةِ
والمأكلةِ لا غير ^(٣).

(١) في «غ»: «وهو».

(٢) ساقط من «غ، ج».

(٣) «لا غير» من «ب» فقط.

فصل

وأما المسألة الثانية

وهي قولكم: هَبْ أَنَّهُمْ اختاروا الكفر لذلك، فهالاً اتَّبَعَ الحَقُّ مَنْ لَا رِيَاةَ لَهُ وَلَا مَأْكَلَةَ، إِمَّا اخْتِيَارًا وَإِمَّا قَهْرًا؟

فجوابه من وجوه:

(أحدها): أَنَا قَدْ بَيَّنَّا أَنَّ أَكْثَرَ مَنْ ذَكَرْتُمْ قَدْ آمَنَ بِالرَّسُولِ وَصَدَّقَهُ اخْتِيَارًا لَا اضْطِرَارًا، وَأَكْثَرُهُمْ أُولُو الْعُقُولِ^(١) وَالْأَحْلَامِ وَالْعُلُومِ، مِمَّنْ لَا يُخْصِيهِمْ إِلَّا اللَّهُ؛ فَرَقَعَةَ الْإِسْلَامِ إِنَّمَا انْتَشَرَتْ فِي الشَّرْقِ وَالغَرْبِ بِإِسْلَامِ أَكْثَرِ الطَّوَائِفِ، فَدَخَلُوا فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا حَتَّى صَارَ الْكُفْرَانُ^(٢) مَعَهُمْ تَحْتَ الذَّلَّةِ وَالصَّغَارِ.

وقد بيَّنَّا أَنَّ الَّذِينَ أُسْلِمُوا مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسِ وَالصَّابِئِينَ أَكْثَرُ مِنَ الَّذِينَ لَمْ يُسْلِمُوا، وَأَنَّهُ إِنَّمَا بَقِيَ مِنْهُمْ أَقْلٌ الْقَلِيلِ، وَقَدْ دَخَلَ فِي دِينِ^(٣) الْإِسْلَامِ مِنْ مَلُوكِ الطَّوَائِفِ وَرُؤَسَائِهِمْ، فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، خَلْقٌ كَثِيرٌ.

وهذا مَلِكُ النَّصَارَى عَلَى إِقْلِيمِ الْحَبْشَةِ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ؛ لِمَا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ آمَنَ بِهِ، وَدَخَلَ فِي دِينِهِ، وَأَوَى أَصْحَابَهُ وَمَنْعَهُمْ مِنْ أَعْدَائِهِمْ.

(١) فِي «ج»: «العقل».

(٢) فِي «ج»: «الكافر».

(٣) سَاقَطَ مِنْ «ب، ج».

وقصته أشهر من أن تذكر؛ ولما مات أعلم رسول الله ﷺ أصحابه بالساعة التي توفي فيها وبينهما مسيرة شهر، ثم خرج بهم إلى المصلى وصلى عليه^(١).

فروى الزُّهريُّ عن أبي بكرِ بنِ عبدِالرحمنِ بنِ الحارثِ بنِ هشامِ المَخزوميِّ، عن أمِ سلمةَ، زوجِ النبيِّ ﷺ قالت:

لما نزلنا أرضَ الحبشة جاورنا بها خيرَ جارِ النجاشيِّ، أمنا على ديننا، وعبدنا الله لا نُؤذِي ولا نُسَمعُ شيئًا نكرهه، فلمَّا بلغ ذلك قريشًا ائتمروا^(٢) على أن يبعثوا إلى النجاشيِّ هدايا^(٣) مما يُستطرف^(٤) من متاع مكة، وكان من أعجب ما يأتيه^(٥) منها الأدم^(٦)، فجمعوا له أدمًا كثيرًا، ولم يتركوا من بطارقته بطريقًا إلا أهدوا له هدية، ثم بعثوا بذلك مع عبدالله بن أبي ربيعةَ المخزوميِّ وعمرو بن العاص، وأمروهما أمرهم، وقالوا لهما: ادفعا^(٧) إلى كلِّ بطريقٍ هديته قبل أن تكلموا النجاشيِّ فيهم، ثم قدّموا إلى النجاشيِّ هداياه، ثم سلوه أن يُسلمهم إليكم قبل أن يُكلمهم.

(١) أخرجه البخاري في الجنائز، باب الرجل ينعى إلى أهل الميت بنفسه: (٣) /

(١١٦)، ومسلم في الجنائز، باب التكبير على الجنابة: (٢) / (٦٥٦ - ٦٥٧).

(٢) في «ج»: «استمروا».

(٣) في «ع»: «هدايا».

(٤) في «ج»: «استظرفوا».

(٥) في «ج»: «رأيته».

(٦) في «ج»: «الأديم» وهو الجلد المدبوغ، والجمع: أدم وأدم، بفتحين وضمّتين أيضًا وهو القياس مثل برید وبرد. (المصباح المنير).

(٧) في «ج»: «ادفعا».

قالت: فَخَرَجَا فَقَدِمَا عَلَى النَّجَاشِيِّ، وَنَحْنُ عِنْدَهُ بِخَيْرِ دَارٍ، وَعِنْدَ^(١) خَيْرِ جَوَارٍ، فَلَمْ يَبْقَ مِنْ بَطَارِقَتِهِ بِطَرِيقٌ إِلَّا دَفَعَا^(٢) إِلَيْهِ هَدِيَّتَهُ قَبْلَ أَنْ يُكَلِّمَا النَّجَاشِيَّ. ثُمَّ قَالَا لِكُلِّ بَطَرِيقٍ: إِنَّهُ قَدْ صَبَأَ^(٣) إِلَى بِلَدِ الْمَلِكِ مَنَّا غِلْمَانٌ سَفَهَاءُ فَارْقُوا دِينَ قَوْمِهِمْ، وَلَمْ يَدْخُلُوا فِي دِينِكُمْ، وَجَاؤُوا بِدِينِ مُبْتَدَعٍ، لَا نَعْرِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتُمْ، وَقَدْ بَعَثْنَا إِلَيْكَ فِيهِمْ أَشْرَافَ قَوْمِهِمْ (مِنْ آبَائِهِمْ، وَأَعْمَامِهِمْ، وَعَشَائِرِهِمْ)^(٤) لَتَرُدَّهُمْ إِلَيْهِمْ، فَإِذَا كَلَّمْنَا الْمَلِكَ فِيهِمْ فَاسْتِيرُوا عَلَيْهِ بِأَنْ يَسَلِّمَهُمْ إِلَيْنَا وَلَا يَكَلِّمَهُمْ، فَإِنَّ قَوْمَهُمْ أَعْلَى بِهِمْ عَيْنًا^(٥)، وَأَعْلَمُ بِمَا عَابُوا عَلَيْهِمْ. فَقَالُوا: نَعَمْ.

ثم إنهما قَرَّبَا هُدَايَاهُمَا إِلَى النَّجَاشِيِّ فَقَبِلَهَا مِنْهُمُ، ثُمَّ كَلَّمَاهُ فَقَالَ لَهُ: أَيُّهَا الْمَلِكُ، إِنَّهُ قَدْ صَبَأَ إِلَى بِلَدِكَ مَنَّا غِلْمَانٌ سَفَهَاءُ فَارْقُوا دِينَ قَوْمِهِمْ وَلَمْ يَدْخُلُوا فِي دِينِكَ، وَجَاؤُوا بِدِينِ مُبْتَدَعٍ، لَا نَعْرِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ، وَقَدْ بَعَثْنَا إِلَيْكَ فِيهِمْ أَشْرَافَ قَوْمِهِمْ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَعْمَامِهِمْ وَعَشَائِرِهِمْ لَتَرُدَّهُمْ^(٦) إِلَيْهِمْ، فَهَمُّ أَعْلَى بِهِمْ عَيْنًا، وَأَعْلَمُ بِمَا عَابُوا عَلَيْهِمْ وَعَاتَبُوهُمْ فِيهِ.

قالت: وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ أَبْغَضَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ وَعَمْرُو بْنِ الْعَاصِ مِنْ أَنْ يَسْمَعَ النَّجَاشِيَّ كَلَامَهُمْ.

فقالت بطارقتة حوله: صدقوا أيها الملك، قومهم أعلى بهم عينًا،

(١) ساقط من «غ».

(٢) في «ب، ج»: «دفعنا».

(٣) أي خرج هؤلاء إلى بلد. وصبأ: خرج من دين إلى دين.

(٤) ساقط من «ب، ج».

(٥) أي أعلم بهم.

(٦) في «ج»: «ليردوهم».

وأعلم بما عابوا عليهم . فَأَسْلِمَهُمْ^(١) إِلَيْهِمَا لِيُرِدَّاهُمْ إِلَى بِلَادِهِمْ وَقَوْمِهِمْ .

قالت^(٢) : فغضب النَّجَاشِيُّ ، ثم قال : لاها الله إِذَنْ لَا أُسْلِمُهُمْ إِلَيْهِمَا و(لا أكاد - أقوام جاوروني)^(٣) ونزلوا ببلادي واختاروني على مَنْ سِوَايَ - حتى أدعوهم فَأَسْأَلُهُمْ عَمَّا يَقُولُ هَذَانِ فِي أَمْرِهِمْ ، فَإِنْ كَانُوا كَمَا يَقُولَانِ أُسْلِمْتُهُمْ إِلَيْهِمَا وَرَدَدْتُهُمْ إِلَى قَوْمِهِمْ ، وَإِنْ كَانُوا عَلَى غَيْرِ ذَلِكَ مَنَعْتُهُمْ مِنْهُمَا ، وَأَحْسَنْتُ جَوَارِهِمْ مَا جَاوَرُونِي .

قالت : ثم أرسل إلى أصحاب رسولِ الله ﷺ فدعاهم ، فلما جاءهم رسوله اجتمعوا ، ثم قال بعضهم لبعض : ما تقولون للرجل إذا جئتموه؟ قالوا : نقول والله ما عَلِمْنَا ، وما أَمَرْنَا بِهِ نَبِيَّنَا ﷺ كائناً في ذلك ما هو^(٤) كائن ، فلما جاؤوه - وقد دعا النَّجَاشِيُّ أَسَاقِفَتَهُ فَنَشَرُوا مِصَاحِفَهُمْ حَوْلَهُ - سألهم فقال : ما هذا الدِّينَ الَّذِي فَارَقْتُمْ فِيهِ قَوْمَكُمْ وَلَمْ تَدْخُلُوا فِي دِينِي وَلَا دِينَ أَحَدٍ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّمِ .

قالت : وكان الَّذِي كَلَّمَهُ جَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ، فقال له : أيها الملك ! كُنَّا قَوْمًا أَهْلَ جَاهِلِيَّةٍ ، نَعْبُدُ الْأَصْنَامَ ، وَنَأْكُلُ الْمَيْتَةَ ، وَنَأْتِي الْفَوَاحِشَ ، وَنَقْطَعُ الْأَرْحَامَ ، وَنُسِيءُ الْجَوَارِ^(٥) ، يَأْكُلُ الْقَوِيُّ مِنْ الضَّعِيفِ ، فَكُنَّا عَلَى ذَلِكَ حَتَّى بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْنَا رَسُولًا مِنَّا ، نَعْرِفُ نَسَبَهُ وَصِدْقَهُ وَأَمَانَتَهُ

(١) في «ج» : «فأسلمهم» .

(٢) في «غ» : «قال» .

(٣) في السيرة لابن هشام : «ولا يكاد قوم جاوروني» .

(٤) في «ج» ، ب : «بما هو» .

(٥) في «ج» : «الجار» .

وَعَفَاةً^(١)، فدعانا إلى الله لنوحِّده ونعبُدَه ونخلعَ ما كُنَّا نَعْبُدُ نحن^(٢) وأباؤنا من دونه من الحجارة والأوثان، وأمرنا بصدقِ الحديث، وأداء الأمانة، وصلةِ الرَّحْمِ، وحُسنِ الجوار، والكفِّ عن المحارمِ والدماء، ونَهَانَا عن الفَوَاحِشِ، وقَوْلِ الزُّورِ، وأكْلِ مالِ الْيَتِيمِ، وَقَذْفِ الْمُحْصَنَةِ، وَأَمْرَنَا أَنْ نَعْبُدَ اللهَ لا نَشْرِكَ بِهِ شَيْئًا، وَأَمْرَنَا بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالصِّيَامِ^(٣).
 - قالت: فعَدَّدَ عليه أمورَ الإسلامِ - فصدَّقناه وأمَّنَّا به واتَّبَعناه^(٤) على ما جاء به؛ فَعَبَدْنَا اللهَ وحده، ولم نُشْرِكْ بِهِ شَيْئًا، وحرَّمْنَا ما حرَّمَ علينا، وأحلَّلْنَا ما أحلَّ لنا، فَعَدَا علينا قومُنَا فَعَدَّبُونَا وفتنونا عن ديننا لِيَرُدُّونَا إلى عبادة الأوثان من عبادة الله عز وجل، وأن نَسْتَحِلَّ ما كُنَّا نَسْتَحِلُّ من الخبائث، فلما قَهَرُونَا وظلَّمُونَا وشَقُّوا علينا، وحالوا بيننا وبين ديننا، خرجنا إلى بلدك، واخترناك على مَنْ سواك، ورَغِبْنَا في جوارك، وَرَجَوْنَا أَنْ لا نُظْلَمَ عندك أيها الملك.

قالت: فقال له النَّجاشِيُّ: هل معك ممَّا جاء به عن الله من شيء؟

قالت: فقال له جعفر: نعم.

فقال له النَّجاشِيُّ: فأقرأه عليَّ، فقرأ عليه صدرًا من ﴿كَهَيْعَصَ﴾

[مريم/١].

قالت: فبكى - والله - النَّجاشِيُّ حتى أَخْضَلَ^(٥) لحيته، وبَكَتْ

(١) في «ج»: «وعفته».

(٢) ساقطة من «ج».

(٣) في «ب، ج» زيادة: «والحج من استطاع إليه سبيلاً».

(٤) في «غ»: «وابتغاء».

(٥) أي بللها بالدمع من البكاء.

أَسَاقِفْتُهُ حَتَّى أَخْضَلُوا^(١) مَصَاحِفَهُمْ حِينَ سَمِعُوا مَا تُبَلِّغُ^(٢) عَلَيْهِمْ، ثُمَّ قَالَ النِّجَاشِيُّ: إِنَّ هَذَا وَالَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى لِيُخْرِجَ مِنْ مِشْكَاةٍ وَاحِدَةٍ، انْطَلِقُوا فَوَاللَّهِ لَا أُسَلِّمُهُمْ^(٣) إِلَيْكُمْ أَبَدًا وَلَا أَكَادُ.

قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ: فَلَمَّا خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِهِ قَالَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ: وَاللَّهِ لَا تَبِيَّتَهُ غَدًا أَعِيْبُهُمْ عِنْدَهُ بِمَا أُسْتَأْصَلُ بِهِ خَضْرَاءَهُمْ^(٤).

قَالَتْ: فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي رَبِيعَةَ - وَكَانَ أَتَقَى الرَّجُلَيْنِ فِينَا -: لَا تَفْعَلْ، فَإِنَّ لَهُمْ أَرْحَامًا، وَإِنْ كَانُوا قَدْ خَالَفُونَا.

قَالَ: وَاللَّهِ لِأُخْبِرْتَهُ أَنَّهُمْ يَزْعُمُونَ أَنَّ عَيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ عَبْدٌ.

قَالَتْ: ثُمَّ غَدَا عَلَيْهِ مِنَ الْغَدِ فَقَالَ لَهُ: أَيُّهَا الْمَلِكُ، إِنَّهُمْ يَقُولُونَ فِي عَيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ قَوْلًا عَظِيمًا، فَأَرْسِلْ إِلَيْهِمْ فَاسْأَلْهُمْ عَمَّا يَقُولُونَ فِيهِ.
قَالَتْ: فَأَرْسِلْ إِلَيْهِمْ فَسَأَلْتُهُمْ عَنْهُ.

قَالَتْ: وَلَمْ يَنْزِلْ بِنَا مِثْلُهَا.

فَاجْتَمَعَ الْقَوْمُ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: مَا تَقُولُونَ فِي عَيْسَى إِذَا سَأَلْتُمْ عَنْهُ؟ قَالُوا: نَقُولُ - وَاللَّهِ - فِيهِ مَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، وَمَا جَاءَ بِهِ نَبِيُّنَا كَائِنًا فِي ذَلِكَ مَا هُوَ كَائِنٌ.

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالَ لَهُمْ: مَا تَقُولُونَ فِي عَيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ؟

(١) فِي «غ»: «أَخْضَلُوا».

(٢) فِي «ج»: «مَاتَلَا».

(٣) فِي «ج»: «لَا أُسَلِّمْتُهُمْ».

(٤) شَجَرَتُهُمُ الَّتِي مِنْهَا تَفَرَّعُوا. وَالْمُرَادُ: أُسْتَأْصَلُ سَوَادَهُمْ.

فقال له جَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ: نقول فيه الذي جاء به نبينا: هو عَبْدُ اللَّهِ ورسوله ورُوحُه وكَلِمَتُه التي ألقاها إلى مَرِيَمَ العذراء البتول (وروحٌ منه)^(١).

فضرب النَّجاشِيُّ يده إلى الأرض فأخذ منها عودًا ثم قال: ما عدا عيسى بنُ مريمَ ما قلتَ^(٢) هذا العودَ، فتناخرت بطارقتَه حوله حين قال ما قال، فقال: وإنْ نخرتم، (وإنْ نخرتم)^(٣) والله، اذهبوا فأنتم سُيُومٌ بأرضي - «والسيوم» الآمنون - مَنْ سَبَّكُمْ غَرِمَ، مَنْ سَبَّكُمْ غَرِمَ، ما أَحَبُّ أنَّ لي دَبْرَ ذهبٍ وأني آذيتُ رجلاً منكم - «والدَّبْر» بلسان الحبشة: الجبل - رُدُّوا عليهما هداياهما، ولا حاجة لي بها، فوالله ما أخذ اللهُ مني الرِّشوة حين ردَّ عليَّ مُلْكِي، فأخذَ الرِّشوة فيه، وما أطاعَ النَّاسَ فيَّ فأطيعَهُم فيه.

قالت: فخرجا من عنده مَقْبُوحَيْنِ مردودًا عليهما ما جاؤوا به، وأقَمْنَا عنده بخير دار مع خير جار.

قالت: فوالله إنَّا لَعَلِي ذلك، إذ نزل به رجلٌ من الحبشة ينازعه في مُلْكِهِ^(٤).

قالت: فوالله ما عَلِمْتُنَا حَزِنًا حَزِنًا قَطُّ كان أشدَّ مِنْ حُزْنِ حَزِنَاهُ عند ذلك، تَحَوُّفًا أن يَظْهَرَ [ذلك الرجل] ^(٥) على النَّجاشِيِّ، فيأتي رجلٌ لا

(١) ساقط من «ج».

(٢) في «ب، ج»: «قلته».

(٣) ساقط من «غ».

(٤) ساقط من «غ».

(٥) زيادة من «السيرة» لابن هشام.

يعرف مِنْ حَقَّنَا مَا كَانَ النَّجَاشِيُّ يَعْرِفُ مِنْهُ .

قالت : فسار النَّجَاشِيُّ - وبينهما عرضُ النَّيْلِ - فقال أصحاب رسول الله ﷺ : مَنْ رَجُلٌ يَخْرُجُ حَتَّى يَحْضُرَ وَقَعَةَ الْقَوْمِ حَتَّى يَأْتِينَا بِالْخَبْرِ؟

قالت : فقال الزُّبَيْرُ : أنا - وكان من أحدث القوم سُنًّا - قالت : فنفخوا له قِرْبَةً فجعلها في صدره ، ثم سبح عليها حتى خرج إلى ناحية النَّيْلِ التي بها مُلْتَقَى القوم ، ثم انطلق حتى حضرهم .

قالت : ودعونا الله للنَّجَاشِيِّ بالظهور على عدوِّه والتمكين له في بلاده . فاستوسق^(١) له أمر الحبشة^(٢) ، فكُنَّا عنده في خير منزلٍ حتى قَدِمْنَا على رسول الله ﷺ^(٣) .

فلما كان شهر ربيع الأول سنة سبع من الهجرة كتب رسولُ الله ﷺ إلى النَّجَاشِيِّ كتابًا يدعوه فيه إلى الإسلام ، وبعثَ به مع عمرو بن أميَّة الضَّمْرِيِّ^(٤) ، فلما قرىء عليه الكتاب أسلم ، وقال : لو قدرت على أن آتِيَهُ لَأَتَيْتُهُ . وكتب إليه رسولُ الله ﷺ أن يزوجه أمَّ حَبِيبَةَ بنتَ أبي سفيان ففعل وأصدقَ عنه أربعمئة دينار ، وكان الذي تولَّى التزويج خالدُ بنُ

(١) أي اجتمع له الأمر في حكم الحبشة ، وفي «ب» : «فاستوثق» ، وهو كذلك في «السيرة» لابن هشام .

(٢) في «ب ، غ» : «النجاشي بالحبشة» .

(٣) انظر : «السيرة النبوية» لابن هشام : (١ / ٣٣٤ - ٣٣٨) ، «السيرة لابن إسحاق» تحقيق محمد حميد الله ، ص (١٩٤ - ١٩٧) ، «المسند» : (١ / ٢٠١ - ٢٠٣) ، «دلائل النبوة» للبيهقي : (١ / ٣٠١) «مجمع الزوائد» : (٦ / ٢٧) .

(٤) في «غ» : «الضميري» .

سعيد بن العاص بن أمية^(١).

وكتب إليه رسول الله ﷺ أن يبعث إليه^(٢) من بقي عنده من أصحابه ويحملهم ففعل، فقدموا المدينة فوجدوا رسول الله ﷺ بخيبر، فشخصوا إليه فوجدوه قد فتح خيبر، فكلم رسول الله ﷺ المسلمين أن يدخلوهم في سهامهم ففعلوا.

فهذا ملك النصارى^(٣) قد صدق رسول الله ﷺ وآمن به وأتبعه. وكم مثله ومن هو دونه ممن هداه الله من النصارى قد دخل في الدين، وهم أكثر بأضعاف مضاعفة ممن أقام على النصرانية؟

قال ابن إسحاق^(٤): وقد قدم على رسول الله ﷺ وهو بمكة عشرون رجلاً أو قريباً من ذلك من النصارى، حين بلغهم خبره من الحبشة، فوجدوه في المسجد، فجلسوا إليه وكلموه، وقاتلهم رجال من قريش في أنديتهم حول الكعبة، فلما فرغوا من مسألة رسول الله ﷺ عما أرادوا دعاهم رسول الله ﷺ إلى الله، وتلا عليهم القرآن فلما سمعوه فاضت أعينهم من الدمع، ثم استجابوا له وآمنوا به وصدقوه، وعرفوا منه ما كان يوصف لهم في كتابهم من أمره، فلما قاموا عنه اعترضهم أبو جهل ابن هشام في نفر من قريش، فقالوا لهم: خيبيكم الله من ركب؟! بعثكم من وراءكم من أهل دينكم ترتادون لهم لتأتوهم بخبر الرجل، فلم تطمن^(٥)

(١) «السيرة النبوية» لابن هشام: (١ / ٣٣٤) وما بعدها.

(٢) ساقط من «ب».

(٣) في «ص»: «النصرانية».

(٤) «السيرة النبوية»: (١ / ٣٩١).

(٥) في «ب، غ، ص»: «تظهر».

مجالسكم عنده حتى فارقتم دينكم وصدقتموه بما قال؟! ما نعلم ركباً
أحمق منكم - أو كما قالوا - .

فقالوا لهم: سلامٌ عليكم، لا نجادلكم، لنا ما نحن عليه، ولكم ما
أنتم عليه، لم نأل من أنفسنا خيراً.

ويقال: إِنَّ التَّنْفَرَ^(١) مِنَ النَّصَارَى مِنْ أَهْلِ نَجْرَانَ. ويقال: فيهم نزلت
﴿الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٦﴾ وَإِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ قَالُوا ءَأَمَّنَّا بِهِ ۗ إِنَّهُ
الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا﴾ إلى قوله: ﴿سَلِّمْ عَلَيْكُمْ لَا تَبْنِئِ الْجَاهِلِينَ﴾ [القصص:
٥٢ - ٥٥].

وقال الزُّهْرِيُّ: ما زلت أسمع من علمائنا أَنَّهُمْ نَزَلْنَ فِي النَّجَاشِيِّ
وَأَصْحَابِهِ.

قال ابن إسحاق^(٢): ووفد على رسول الله ﷺ وفد «نصاري نجران»
بالمدينة، فحدثني محمد بن جعفر بن الزبير، قال: لما قدم وفد نجران
على رسول الله ﷺ، دخلوا عليه مسجده بعد العصر، فحانت صلاتهم،
فقاموا يُصَلُّونَ فِي مَسْجِدِهِ، فَأَرَادَ النَّاسُ مَنَعَهُمْ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:
«دَعُوهُمْ» فاستقبلوا المشرق فصلوا صلاتهم، وكانوا ستين ركباً، منهم
أربعة وعشرون^(٣) رجلاً من أشرافهم، منهم ثلاثة نفرٍ إليهم يؤول أمرهم:
«العاقب»: أمير القوم وذو رأيهم وصاحب مشورتهم، والذي لا

(١) في «ب، ج»: «الوفد».

(٢) «السيرة النبوية»: (١/ ٥٧٥). وانظر: «تفسير البغوي»: (٣/ ٤٤٦ - ٤٤٧)،
«البداية والنهاية»: (٧/ ٢٧٠).

(٣) في «السيرة النبوية»: «أربعة عشر» وذكر ابن كثير في «تاريخه»: (٧/ ٢٧٠)
الروایتين عن ابن إسحاق. وراجع: «فتح الباري»: ٩٤/٨.

يَصْدُرُونَ إِلَّا عَنِ رَأْيِهِ وَأَمْرِهِ، وَاسْمُهُ عَبْدُ الْمَسِيحِ. «وَالسَّيِّدُ» ثِمَالَهُمْ^(١)
 وَصَاحِبِ رَحْلِهِمْ^(٢) وَمَجْمَعِهِمْ. «وَأَبُو حَارِثَةَ بْنُ عَلْقَمَةَ»: أُسْقِفُهُمْ
 وَحَبْرُهُمْ وَإِمَامَهُمْ وَصَاحِبِ مِذْرَاسِهِمْ^(٣)، وَكَانَ أَبُو حَارِثَةَ قَدْ شَرَفَ فِيهِمْ
 وَدَرَسَ كَتَبَهُمْ، وَكَانَتْ مَلُوكُ الرُّومِ مِنْ أَهْلِ النَّصْرَانِيَّةِ قَدْ شَرَفُوهُ وَمَوْلُوهُ
 وَأَخْدَمُوهُ، وَبَنَوْا لَهُ الْكِنَائِسَ، وَبَسَطُوا عَلَيْهِ الْكِرَامَاتَ؛ لِمَا بَلَغَهُمْ عَنْهُ مِنْ
 عِلْمِهِ وَاجْتِهَادِهِ فِي دِينِهِمْ. فَلَمَّا وَجَّهُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ نَجْرَانَ،
 جَلَسَ أَبُو حَارِثَةَ عَلَى بَغْلَةٍ لَهُ^(٤) مُتَوَجِّهًا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَإِلَى جَنْبِهِ^(٥)
 أَخٌ لَهُ يُقَالُ لَهُ: كُرْزُ بْنُ عَلْقَمَةَ، يَسِيرُهُ إِذْ عَثَرَتْ بَغْلَةُ أَبِي حَارِثَةَ، (فَقَالَ
 لَهُ كُرْزُ: تَعَسَّ الْأَبْعَدُ - يَرِيدُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ - فَقَالَ لَهُ أَبُو حَارِثَةَ)^(٦): بَلْ
 أَنْتَ تَعِسْتَ. فَقَالَ: وَلِمَ يَا أَخِي؟! فَقَالَ: وَاللَّهِ إِنَّهُ لَلنَّبِيِّ الَّذِي كُنَّا
 نَنْتَظِرُهُ. فَقَالَ لَهُ كُرْزُ: فَمَا يَمْنَعُكَ مِنْ اتِّبَاعِهِ وَأَنْتَ تَعْلَمُ هَذَا؟ فَقَالَ: مَا
 صَنَعَ بِنَا هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ؛ شَرَّفُونَا وَمَوْلُونَا^(٧) وَأَكْرَمُونَا، وَقَدْ أَبَوْا إِلَّا خِلَافَهُ،
 وَلَوْ فَعَلْتُ (نَزَعُوا مِنَّا كُلَّ مَا تَرَى)^(٨). فَأَصْر^(٩) عَلَيْهَا أَخُوهُ كُرْزُ بْنُ عَلْقَمَةَ
 حَتَّى أَسْلَمَ بَعْدَ ذَلِكَ.

(١) فِي «ب، غ»: «يَمَالَهُمْ».

(٢) فِي «غ»: «رَحْلَتَهُمْ».

(٣) فِي «ب، ج، غ»: «مِدَارَاهُمْ». وَالْمِدْرَاسُ: الْمَوْضِعُ الَّذِي يَدْرُسُ فِيهِ كِتَابُ
 اللَّهِ. وَمِنْهُ مِدْرَاسُ الْيَهُودِ. وَالْمِدْرَاسُ أَيْضًا: دَارُ كِتَابِ الْيَهُودِ.

(٤) سَاقِطَةٌ مِنْ «ص، غ، ج».

(٥) فِي «ب، ج»: «جَانِبِهِ».

(٦) سَاقِطٌ مِنْ «غ».

(٧) فِي «ب، ج، غ»: «تَوَلَّوْنَا» وَفِي «ص»: «تَوَلَّوْهُ».

(٨) فِي «غ»: «نَزَعُوا مِنَّا، كُلَّ كِرَامَةٍ».

(٩) فِي «السِّيْرَةُ النَّبَوِيَّةُ»: «فَأَصْر».

فهذا وأمثاله من الذين مَنَعَتْهُمْ الرِّياسة والمَأْكُل من اختيار الهدى،
وأثروا دينَ قومهم .

وإذا كانَ هذا حالَ الرؤساء المتبوعين - الذين هم علماءهم
وأخبارهم - كانَ بَقِيَّتُهُمْ تَبَعًا لَهُمْ . وليس بِمُسْتَكْرَرٍ أَنْ تمنع الرِّياسةُ
والمناصبُ والمَأْكُلُ الرؤساء، ويمنع الأتباعَ تقليدُهم . بل هذا هو
الواقع، والعقلُ لا يَسْتَشْكِلُهُ .

فصل

وكان من رؤساء النَّصارى الذين دخلوا في الإسلام - لما تبَيَّن أنه
الحق - : الرَّئِيسُ الْمُطَاعُ في قومه «عَدِيُّ بْنُ حَاتِمِ الطَّائِي»، ونحن نذكر
قصته، رواها الإمام أحمد، والترمذي، والحاكم، وغيرهم^(١) .

قال عَدِيُّ بْنُ حَاتِمٍ : أتيتُ النَّبِيَّ ﷺ وهو جالسٌ في المسجد، فقال
القومُ : هذا عَدِيُّ بْنُ حَاتِمٍ . وجئتُ بغير أمانٍ ولا كتابٍ، فلما دُفِعْتُ إليه
أخذ بيدي، وقد كان قال قبل ذلك : «إني لأرجو أن يجعلَ اللهُ يدهُ في
يدي» .

قال : فقام لي ، فَلَقِيَتْهُ امرأةٌ وصبيٌّ معها فقالا : إنَّ لنا إليك حاجةٌ .
فقام معهما حتى قضى حاجتهما، ثم أخذ بيدي حتى أتى بي داره، فألقَتْ

(١) رواها الإمام أحمد في «المسند»: (٤ / ٣٧٨ - ٣٧٩)، والترمذي في التفسير:
(٥ / ٢٠٤) وقال: «هذا حديث حسن غريب، لا نعرفه إلا من حديث سماك بن
حرب»، وصححه الحاكم في «المستدرک»: (٤ / ٥١٨ - ٥١٩). وانظر: «سيرة
ابن هشام» (٢ / ٣٤٣) مع الروض الأثف، «تخريج أحاديث الكشاف»
للزليعي: (٢ / ٦٦)، «طبقات ابن سعد»: (١ / ٣٢٢).

له الوليدةُ وسادةٌ، فجلس عليها، وجلستُ بين يديه، فحمدَ الله وأثنى عليه.

ثم قال: «ما يُفِرُّكَ أن تقولَ لا إله إلا الله، فهل تعلم من إلهٍ سوى الله؟» قال: قلت: لا، ثم تكلم ساعةً.

ثم قال: («إنما يُفِرُّكَ أن يُقال: الله»^(١)) أكبر، وتعلّم أن شيئاً أكبر من الله؟!«.

قال: قلت لا.

قال: «فإن اليهود مغضوبٌ عليهم وإنَّ النصراني ضالٌّ».

قال: قلت: فإنني حنيفٌ مسلمٌ.

قال: فرأيتُ وجهه ينبسطُ^(٢) فرحاً.

قال: ثم أمرَ بي فأُنزلتُ عند رجلٍ من الأنصار جعلتُ أغشاهُ - آتية - طرفي النهار، قال فبينما أنا عنده عشيةٌ إذ جاءه قومٌ في ثيابٍ من الصوف من هذه النمار.

قال: فصلّى وقام فحثَّ عليهم، ثم قال: «ولو بصاع، ولو بنصفِ صاع، ولو بقبضةٍ، ولو ببعضِ قبضةٍ، يقي أحدكم وجهه حرَّ جهنمٍ أو النارِ، ولو بتمرّة، ولو بشقِّ تمرّة، فإنَّ أحدكم لاقى الله وقائلٌ له ما أقول لكم: ألم أجعل لك سمعاً وبصراً؟ فيقول: بلى، فيقول: ألم أجعل لك مالاً وولداً؟ فيقول: بلى. فيقول: أين ما قدّمتَ لنفسك؟! فينظر قدامه

(١) في «غ»: «أما تقرّ أن الله».

(٢) في «غ»: «يبسط».

وَحَلْفَهُ وَعَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ ثُمَّ لَا يَجِدُ شَيْئًا يَبْقَى وَجْهَهُ حَرًّا جَهَنَّمَ، لِيَقِ أَحَدُكُمْ وَجْهَهُ النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ، فَإِنِّي لَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ الْفَاقَةَ، فَإِنَّ اللَّهَ نَاصِرُكُمْ وَمُعْطِيكُمْ حَتَّى تَسِيرَ الظُّعِينَةُ فِيمَا بَيْنَ يَثْرَبَ وَالْحِيرَةَ أَوْ أَكْثَرَ، مَا يُخَافُ عَلَى مَطِيئِهَا السَّرْقُ»^(١).

قال: فجعلتُ أقولُ في نفسي: فأين لُصُوصُ طيِّ؟

وكان عَدِيٌّ مطاعًا في قومه بحيث يأخذ المِرباعَ^(٢) من غنائمهم.

وقال حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَيْرِينَ، قَالَ: قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ ابْنُ حُدَيْفَةَ^(٣)، قَالَ عَدِيٌّ بْنُ حَاتِمٍ: بَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّدًا ﷺ فَكَرِهَتْهُ أَشَدَّ مَا كَرِهْتُ شَيْئًا قَطُّ، فَخَرَجْتُ حَتَّى أَتَيْتُ أَقْصَى أَرْضِ الْعَرَبِ مِمَّا يَلِي الرُّومَ، ثُمَّ كَرِهْتُ مَكَانِي أَشَدَّ مِمَّا كَرِهْتُ مَكَانِي الْأَوَّلِ، فَقُلْتُ: لَوْ أَتَيْتُهُ فَسَمِعْتُ مِنْهُ، فَأَتَيْتُ الْمَدِينَةَ فَاسْتَشْرَفَنِي النَّاسُ، وَقَالُوا جَاءَ عَدِيٌّ ابْنُ حَاتِمِ الطَّائِي!؛ جَاءَ عَدِيٌّ بْنُ حَاتِمِ الطَّائِي!

فقال: «يا عَدِيٌّ بْنُ حَاتِمِ الطَّائِي»^(٤)، أَسْلِمَ تَسَلَّمَ، فَقُلْتُ: إِنِّي عَلَى دِينٍ.

قال: «أنا أعلمُ بدينِكَ منك» قلت: أنتَ أعلمُ بديني مني؟! قال: «نعم»، قال هذا ثلاثًا، قال: «ألسْتَ رَكُوسِيًّا»؟^(٥) قلتُ: بلى، قال:

(١) في «غ»: «الشرف» وهو تصحيف. وفي «ج»: «السوق».

(٢) المرباع: ربع الغنيمة.

(٣) في «البداية والنهاية»: (٧ / ٢٩٦): «عن رجل».

(٤) ساقط من «غ».

(٥) أي تدين بالركوسية، وهي مذهب بين النصارى والصابئين.

«أَلَسْتَ تَرَأْسُ قَوْمِكَ؟» قَلْتُ: بَلَى، قَالَ: «أَلَسْتَ تَأْخُذُ الْمِرْبَاعَ؟» قَلْتُ: بَلَى، قَالَ: «فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَحِلُّ لَكَ فِي دِينِكَ». قَالَ: فَوَجَدْتُ بِهَا عَلَيَّ غَضَاضَةً.

ثُمَّ قَالَ: «لَعَلَّهُ أَنْ يَمْنَعَكَ أَنْ تُسَلِّمَ أَنْ تَرَى عِنْدَنَا خَصَاصَةً، وَتَرَى النَّاسَ عَلَيْنَا إِلْبًا وَاحِدًا، هَلْ رَأَيْتَ الْحَيْرَةَ؟» قَلْتُ: لَمْ (١) أَرَهَا، وَقَدْ عَلِمْتُ مَكَانَهَا، قَالَ: «فَإِنَّ الظُّعِينَةَ سَتَرْحَلُ مِنَ الْحَيْرَةِ تَطَوُّفُ بِالْبَيْتِ بغير جَوَارٍ، وَلِيَفْتَحَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا كُنُوزَ كِسْرَى بْنِ هُرْمُزَ». قَلْتُ: كِسْرَى بْنِ هُرْمُزَ؟ قَالَ: «كُنُوزُ كِسْرَى بْنِ هُرْمُزَ، وَلِيَقْبِضُ الْمَالُ حَتَّى يَهْتَمَّ (٢) الرَّجُلُ مَنْ يَقْبَلُ مِنْهُ صَدَقَتَهُ».

قَالَ: فَقَدْ رَأَيْتُ الظُّعِينَةَ تَرْحَلُ مِنَ الْحَيْرَةِ بغير جَوَارٍ، وَكُنْتُ فِي أَوَّلِ خَيْلٍ أَغَارَتْ عَلَى الْمَدَائِنِ. وَوَاللَّهِ لَتَكُونَنَّ الثَّالِثَةُ؛ إِنَّهُ حَدِيثُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

وَقَدْ كَانَ «سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ» مِنْ أَعْلَمِ النَّصَارَى بِدِينِهِمْ، وَكَانَ قَدْ تَيَقَّنَ خُرُوجَ النَّبِيِّ ﷺ، فَقَدِمَ الْمَدِينَةَ قَبْلَ مَبْعَثِهِ، فَلَمَّا رَأَاهُ عَرَفَ أَنَّهُ هُوَ النَّبِيُّ الَّذِي بَشَّرَ بِهِ الْمَسِيحُ، فَأَمَّنَ بِهِ وَاتَّبَعَهُ، وَنَحْنُ نَسُوقُ قِصَّتَهُ:

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ (٣): حَدَّثَنِي عَاصِمٌ، عَنْ مَحْمُودٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَ: حَدَّثَنِي سَلْمَانُ الْفَارِسِيُّ مِنْ فِيهِ، قَالَ: كُنْتُ رَجُلًا فَارِسِيًّا مِنْ أَهْلِ أَصْبَهَانَ مِنْ قَرْيَةٍ يُقَالُ لَهَا جَيٌّ، وَكَانَ أَبِي دِهْقَانَ

(١) فِي «ج»: «قَلْتُ: لَا لَمْ..».

(٢) فِي «غ، ج»: «يَهْتَمَّ».

(٣) «السيرة النبوية»: (١/ ٢١٤) وَمَا بَعْدَهَا.

قَرَيْتَهُ، وَكَنتُ أَحَبَّ خَلْقِ اللَّهِ إِلَيْهِ، لَمْ يَزَلْ حُبُّهُ إِتَّايَ، حَتَّى حَبَسَنِي فِي بَيْتٍ كَمَا تُحْبَسُ الْجَارِيَةُ، فَاجْتَهَدْتُ فِي الْمَجُوسِيَّةِ حَتَّى كُنْتُ قَطِنًا^(١) النَّارِ الَّتِي نُوْقِدُهَا لِأَنْتَرَكُهَا تَخْبُو سَاعَةً.

وَكَانَتْ لِأَبِي ضِيعَةٌ عَظِيمَةٌ، فَشُغِلْتُ فِي بُنْيَانِ لَهُ يَوْمًا، فَقَالَ: يَا بَنِيَّ إِنِّي قَدْ شُغِلْتُ فِي بُنْيَانِي هَذَا الْيَوْمَ عَنْ ضِيعَتِي، فَاذْهَبْ إِلَيْهَا فَاطْلِعْهَا^(٢). وَأَمَرَنِي فِيهَا بِبَعْضِ مَا يَرِيدُ، ثُمَّ قَالَ لِي: وَلَا تَحْتَبِسْ عَنِّي؛ فَإِنَّكَ إِنْ احْتَبَسْتَ عَنِّي كُنْتَ أَهَمَّ إِلَيَّ مِنْ ضِيعَتِي، وَشُغِلْتَنِي عَنْ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِي.

فَخَرَجْتُ أُرِيدُ ضِيعَتَهُ الَّتِي بَعَثَنِي إِلَيْهَا، فَمَرَرْتُ بِكَنِيسَةٍ مِنْ كَنَائِسِ النَّصَارَى، فَسَمِعْتُ أَصْوَاتَهُمْ فِيهَا وَهُمْ يَصَلُّونَ، وَكَانَتْ لَا أُدْرِي مَا أَمْرُ النَّاسِ، لِحَبْسِ أَبِي إِتَّايَ فِي بَيْتِهِ، فَلَمَّا سَمِعْتُ أَصْوَاتَهُمْ دَخَلْتُ عَلَيْهِمْ أَنْظُرُ مَا يَصْنَعُونَ، فَلَمَّا رَأَيْتُهُمْ أَعْجَبْتَنِي صَلَاتُهُمْ، وَرَغِبْتُ فِي أَمْرِهِمْ، وَقُلْتُ: هَذَا - وَاللَّهِ - خَيْرٌ مِنَ الَّذِي نَحْنُ عَلَيْهِ. فَوَاللَّهِ مَا بَرِحْتُهُمْ حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ، وَتَرَكْتُ ضِيعَتَهُ فَلَمْ آتِهَا، ثُمَّ قُلْتُ لَهُمْ: أَيْنَ أَصْلُ هَذَا الدِّينِ؟ قَالُوا: بِالشَّامِ.

فَرَجَعْتُ إِلَى أَبِي وَقَدْ بَعَثَ فِي طَلْبِي، وَشُغِلْتُهُ عَنْ عَمَلِهِ كُلِّهِ، فَلَمَّا جِئْتُهُ قَالَ: يَا بَنِيَّ أَيْنَ كُنْتَ؟ أَلَمْ^(٣) أَكُنْ عَاهَدْتُ إِلَيْكَ مَا عَاهَدْتُ؟ قُلْتُ: يَا أُمَّتِ^(٤) مَرَرْتُ بِأَنَاسٍ يَصَلُّونَ فِي كَنِيسَةٍ لَهُمْ فَأَعْجَبَنِي مَا رَأَيْتُ مِنْ دِينِهِمْ، فَوَاللَّهِ مَا زَلْتُ حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ. قَالَ: أَيُّ بَنِيٍّ! لَيْسَ فِي ذَلِكَ

(١) أَيُّ: خَادِمُهَا وَخَازِنُهَا.

(٢) فِي «ج، غ»: «فَأَطْلِقْهَا».

(٣) فِي «ج، غ»: «لَمْ».

(٤) فِي «غ»: «يَا أُمَّة».

الدِّينَ خَيْرٌ، دِينُكَ وَدِينُ آبَائِكَ خَيْرٌ مِنْهُ، فَقُلْتُ لَهُ: كَلَّا وَاللَّهِ، إِنَّهُ لَخَيْرٌ مِنْ دِينِنَا. قَالَ^(١): فَخَافَنِي، فَجَعَلَ فِي رِجْلِي قِيدًا، ثُمَّ حَبَسَنِي فِي بَيْتِهِ.

وَبَعَثْتُ إِلَى النَّصَارَى فَقُلْتُ لَهُمْ: إِذَا قَدِمَ عَلَيْكُمْ رَكَبٌ مِنَ الشَّامِ فَأُخْبِرُونِي بِهِمْ، فَقَدِمَ عَلَيْهِمْ تَجَارٌ مِنَ النَّصَارَى، فَأُخْبِرُونِي، فَقُلْتُ لَهُمْ: إِذَا قَضَوْا حَوَائِجَهُمْ وَأَرَادُوا الرَّجْعَةَ إِلَى بِلَادِهِمْ فَأَذِّنُونِي بِهِمْ. قَالَ: فَلَمَّا أَرَادُوا الرَّجْعَةَ أَخْبِرُونِي بِهِمْ فَأَلْقَيْتُ الْحَدِيدَ مِنْ رِجْلِي، ثُمَّ خَرَجْتُ مَعَهُمْ حَتَّى قَدِمْتُ الشَّامَ، فَلَمَّا قَدِمْتُهَا قُلْتُ: مَنْ أَفْضَلُ أَهْلِ هَذَا الدِّينِ عِلْمًا؟ قَالُوا: الْأَسْقُفُ فِي الْكَنِيسَةِ. فَجِئْتُهُ فَقُلْتُ لَهُ: إِنِّي قَدْ رَغِبْتُ^(٢) فِي هَذَا الدِّينِ، وَأَحْبَبْتُ أَنْ أَكُونَ مَعَكَ فَأَخْدَمَكَ فِي كَنِيسَتِكَ، وَأَتَعَلَّمَ مِنْكَ، وَأَصْلِي مَعَكَ. قَالَ: ادْخُلْ، فَدَخَلْتُ مَعَهُ. فَكَانَ رَجُلًا سَوِيًّا، يَأْمُرُهُم بِالصَّدَقَةِ وَيُرْغِبُهُمْ فِيهَا، فَإِذَا جَمَعُوا إِلَيْهِ شَيْئًا مِنْهَا اكْتَنَزَهُ لِنَفْسِهِ وَلَمْ يُعْطِ الْمَسَاكِينَ، حَتَّى جَمَعَ سَبْعَ^(٣) قِلَالٍ مِنْ ذَهَبٍ وَوَرِقٍ، فَأَبْغَضْتُهُ^(٤) بُغْضًا شَدِيدًا لِمَا رَأَيْتُهُ يَصْنَعُ.

ثُمَّ مَاتَ وَاجْتَمَعَتِ النَّصَارَى لِيَدْفِنُوهُ، فَقُلْتُ لَهُمْ: إِنَّ هَذَا كَانَ رَجُلًا سَوِيًّا يَأْمُرُهُم بِالصَّدَقَةِ وَيُرْغِبُهُمْ فِيهَا، فَإِذَا جِئْتُمُوهُ بِهَا اكْتَنَزَهَا لِنَفْسِهِ وَلَمْ يُعْطِ الْمَسَاكِينَ مِنْهَا شَيْئًا. فَقَالُوا لِي: وَمَا عَلِمُكَ بِذَلِكَ؟ قُلْتُ: أَنَا أَدْلُكُمْ عَلَى كَنْزِهِ؛ فَأَرَيْتُهُمْ مَوْضِعَهُ فَاسْتَخْرَجُوا سَبْعَ قِلَالٍ مَمْلُوءَةً ذَهَبًا وَوَرِقًا، فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا: وَاللَّهِ لَا نَدْفِنُهُ أَبَدًا، فَصَلَبُوهُ وَرَمَوْهُ بِالْحِجَارَةِ!!

(١) ساقط من «ب، ص».

(٢) في «ب» بالهامش: «أحببت».

(٣) ساقط من «ج».

(٤) في «ب» بالهامش: «فبغضته».

وجاؤوا برجل آخر فجعلوه مكانه، فما رأيت رجلاً يصلي^(١) أرى
أنه أفضل منه، ولا أزهّد في الدنيا، ولا أرغب في الآخرة، ولا أدأب ليلاً
ولا نهاراً منه، فأحبته حبّاً لم أحبه شيئاً قبله^(٢). فأقمت معه زماناً ثم
حضرتُه الوفاة، فقلت له: يا فلان؛ إني قد كنت معك وأحببتك حبّاً لم
أحبه شيئاً قبلك، وقد حضرك^(٣) من أمر الله ما ترى، فإلى من تُوصي
بي؟ وبِمَ تأمرني؟ فقال: أي بنيّ والله ما أعلم أحداً على ما كنت عليه،
ولقد هلك الناس وبدّلوا وتركوا أكثر ما كانوا عليه إلا رجلاً بالموصل،
وهو فلان، وهو على ما كنت عليه.

فلما مات وغُيِّب، لحقتُ بصاحب الموصل، فقلت له: يا فلان إنَّ
فلاناً أوصاني عند موته أن ألحقَ بك، وأخبرني أنك على أمره، فقال:
أقم عندي، فأقمتُ عنده، فوجدتهُ خيرَ رجلٍ على أمر صاحبه، فلما
حضرتُه الوفاة، قلت له: يا فلان إنَّ فلاناً أوصى بي إليك وأمرني
باللُّحوق بك، وقد حضرك من أمر الله ما ترى، فإلى من تُوصي بي؟ وبِمَ
تأمرني؟ قال: يا بنيّ والله ما أعلم رجلاً على مثل ما كنّا عليه إلا رجلاً
بنصيبين، وهو فلانٌ فألحقُ به.

فلما مات وغُيِّب لحقت بصاحب نصيبين، فأخبرته خبري وما أمرني
به صاحبي، فقال: أقم عندي، فأقمتُ عنده، فوجدتهُ على أمر صاحبه،
فأقمت مع خيرِ رجلٍ، فوالله ما لبث أن نزل به الموتُ، فلمّا حضرَ قلتُ
له: يا فلان إنَّ فلاناً أوصى بي إلى فلانٍ، ثم أوصى بي فلانٌ إليك، فإلى

(١) في «غ، ج»: «لا يصلي الخمس...».

(٢) في «غ»: «قبل» وفي «ج»: «قبلك».

(٣) ساقط من «ج». وفي «غ»: «حضرتك».

من تُوصِي بي؟ وبِمَ تأمرني؟ فقال: يا بني! والله ما أعلمه بقي أحدٌ على أمرنا أمرك أن تأتيه إلا رجلاً^(١) بعمورية من أرض الروم، فإنه على مثل ما نحن عليه، فإن أحببت فأتِه.

فلما مات وغيَّب لحقت بصاحب عمورية فأخبرته خبري، فقال: أقم عندي. فأقمتُ عند خير رجلٍ على هدي أصحابه وأمرهم، فاكسبت حتى كانت لي بَقِيرَات^(٢) وِغْنِيْمَةٌ، ثم نزل به أمر الله، فلما حضر، قلت له: يا فلانُ إنِّي كنت مع فلانٍ فأوصى بي إلى فلان، ثم أوصى بي فلانٌ إليك، فإلى من توصي بي؟ وبِمَ تأمرني؟ قال: يا بني والله ما أعلمه أصبح على (مثل ما كُنَّا عليه)^(٣) أحدٌ من الناس أمرك أن تأتيه، ولكنه قد أظَلَّ زمان نبيِّ مبعوثٍ بدين إبراهيم، يخرج بأرض العرب، مهاجرة^(٤) إلى أرض بين حرَّتَيْن، بينهما نخل، به علاماتٌ لا تخفى؛ يأكل الهدية ولا يأكل الصدقة، بين كتفيه خاتم النبوة، فإن استطعت أن تلحق بتلك البلاد فافعل، ثم مات وغيَّب.

فمكثتُ بعمورية ما شاء الله أن أمكث، ثم مرَّ بي نفرٌ من كلب تجار، فقلت لهم: احملوني إلى أرض العرب وأعطيكُم بَقِيرَاتِي هذه وِغْنِيْمَتِي هذه؛ قالوا: نعم. فأعطيتُهموها فحملوني معهم، حتى إذا بلغوا وادي القرى ظلموني، فباعوني من رجل يهودي، فكنت عنده، فرأيتُ النَّخْلَ فرجوت أن يكون البلد الذي وصَفَ لي صاحبي، ولم يحقَّ في نفسي،

(١) في «ب»: «رجل».

(٢) في «ج»: «بقيرات وعبد...».

(٣) في «غ»: «مثل ما عليه».

(٤) في «ج»: «مهاجرة».

فبينما أنا عنده، إذ قَدِمَ عليه ابنُ عمِّ له من بني قُرَيْظَةَ من المدينة، فابتاعني منه، فحملني إلى المدينة، فوالله ما هو إلا أن رأيتها فعرفتها بصفة صاحبي، فأقمتُ بها.

وَبُعِثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فأقام بمكة ما أقام، لا أسمع له بِذِكْرٍ، مع ما أنا فيه من شغل الرِّقِّ، ثم هاجر إلى المدينة، فوالله إني لفي رأسِ عَدْقٍ لسيدي أعمل فيه بعض العمل، وسيدي جالس تحتي، إذ أقبل ابنُ عمِّ له حتى وقف عليه، فقال: يا فلان، قاتل الله بني قَيْلَةَ^(١) والله إنهم الآن لمجتمعون معنا^(٢) على رجلٍ قَدِمَ عليهم من مكة اليوم، يزعمون أنه نبيٌّ. فلما سمعتها أخذتني العُرُوءُ^(٣) حتى ظننتُ أنني ساقط على سيدي، فنزلت عن النخلة فجعلت أقولُ لابن عمِّه ذلك: ما تقول؟ فغضب سيدي فلَكَمَنِي لكمةً شديدةً، ثمَّ قال: مالك ولهذا؟ أقبل على عمِّك! فقلت: لا شيء، إنما أردتُ أن أستثبته عمًّا قال.

وقد كان عندي شيءٌ جمعته، فلما أمسيتُ أخذته ثم ذهبت به إلى رسولِ الله ﷺ، وهو بِقُبَاءٍ، فدخلتُ عليه، فقلت له: إنَّه قد بلغني أنَّك رجل صالح ومعك أصحابٌ لك غُرَبَاءُ ذوو حاجة، وهذا شيء كان عندي للصدقة، فرأيتكم أحقَّ به من غيركم، ففرَّبْتُهُ إليه، فقال رسول الله ﷺ لأصحابه: «كُلُوا»، وأمسك فلم يأكل. فقلت في نفسي: هذه واحدة.

-
- (١) بنو قيلة هم الأوس والخزرج. قال ابن إسحاق: قيلة بنت كاهل بن عذرة بن سعد بن قضاة، وهي أم الأوس والخزرج.
- (٢) في «السيرة النبوية»: «بقباء». وهو الصواب.
- (٣) في «غ»: «عرواء». والعرواء: الرعدة من البرد والانتفاض، فإن كان مع ذلك عَرَقٌ فهي الرُّحَصَاءُ.

ثم انصرفتُ عنه فجمعتُ شيئاً، وتحوّل رسولُ الله ﷺ إلى المدينة ثم جئتُه به، فقلت: إني قد رأيتك لا تأكلُ الصّدقة، وهذه هديةٌ أكرمتُك بها. فأكل رسولُ الله ﷺ، وأمر أصحابه فأكلوا معه. فقلت في نفسي: هاتان اثنتان.

ثم جئت رسول الله وهو ببيع الغرقد، قد تبع جنازة رجلٍ من أصحابه، وعليّ شملتان لي، وهو جالس في أصحابه، فسلمتُ عليه، ثم استدرتُ أنظر إلى ظهره، هل أرى الخاتم الذي وصف لي صاحبي؛ فلما رأني ﷺ استدبرته^(١) عرف أنني أستبثت في شيءٍ وُصف لي، فألقى الرداء عن ظهره، فنظرتُ إلى الخاتم فعرفته، فأكبتُ عليه أقبله وأبكي، فقال لي رسول الله ﷺ: «تحوّل»، فتحوّلتُ فجلست بين يديه، فقصصت عليه حديثي كما حدثتُك يا ابن عباس، فأعجب رسولُ الله ﷺ أن يسمع ذلك أصحابه.

ثم شغل سلمان الرق حتى فاته مع رسول الله ﷺ بدرٌ وأحدٌ، قال سلمان: ثم قال لي رسولُ الله ﷺ: «كاتبٌ يا سلمان» فكاتبته صاحبي على ثلاثمائة نخلةٍ أحينها له بالفقير، وأربعين أوقيةً، فقال رسول الله ﷺ: «أعينوا أخاكم» فأعانوني بالنخل؛ الرجل بثلاثين وديةً^(٢)، والرجل بعشرين وديةً، والرجل بخمسة عشر، والرجل بعشر، يعينني الرجل بقدر ما عنده، حتى اجتمعت لي ثلاثمائة وديةً، فقال لي رسول الله ﷺ:

(١) في «غ»: «أستدير به».

(٢) الودية هي واحدة الوديّ، أي: صغار النخل، «النهاية في غريب الحديث والأثر»: (١٧٠/٥).

«اذهب يا سلمان ففقر لها»^(١)، (إِذَا فَرَعْتَ فَأْتِنِي أَكُنْ أَنَا أَضْعَهَا بِيَدِي». ففقرت)^(٢)، وأعاني أصحابي حتى إذا فرغت جئتُه فأخبرته، فخرج معي إليها، فجعلنا نقرّب إليه الودّيّ ويضعه رسولُ الله ﷺ بيده حتى فرغت، فوالذي نفسُ سلمان بيده ما ماتت منها وديّةٌ واحدة، فأديت النخل وبقي عليّ المال، فأتي رسولُ الله ﷺ بمثل بيضة الدجاجة من ذهب، من بعض المعادن، فقال: «ما فعل الفارسيُّ المكاتب» فدُعيتُ له، فقال: «خُذْ هذه فأدّها»^(٣) ممّا عليك يا سلمانُ» فقلت: وأين تقع هذه يا رسول الله مما عليّ؟! قال: «خذها فإنَّ الله سيؤدّي بها» فأخذتها فوزنت منها لهم، والذي (نفسه بيده)^(٤)، أربعين أوقيةً فأوفيتهم^(٥) حقهم، فشهدت مع رسول الله ﷺ الخندق، ثم لم يفتني معه مشهد^(٦).

(١) أي احفر لها لتغرسها. يقال: فقر الأرض فقرًا: حفرها. وفقر مبالغة في «فقر»، فقر الفسيلة: حفر لها حفرة تُغرس فيها.
انظر: «المعجم الوسيط» مادة «فقر».

(٢) ساقط من «غ».

(٣) ساقط من «غ».

(٤) في «ب»: «نفس سليمان».

(٥) في «ب»: «وفيتهم».

(٦) أخرجه ابن إسحاق في «السيرة»: (١ / ٢١٤) وما بعدها، والإمام أحمد: (٥ /

٤٤١ - ٤٤٣)، وأبو نعيم في «الدلائل»: (١ / ٢٥٨ - ٢٦٤)، وابن سعد: (١ /

١٥٣ - ١٥٥). قال الهيثمي: «رواه أحمد والطبراني في الكبير بأسانيد، وإسناد

الرواية الأولى عند أحمد والطبراني رجالها رجال الصحيح غير محمد بن

إسحاق وقد صرح بالسماع. وإسناد الثانية انفراد بها أحمد ورجالها رجال

الصحيح غير عمرو بن أبي قرّة الكندي وهو ثقة». انظر: «مجمع الزوائد:

(٩ / ٣٣٦)، «البداية والنهاية»: (٣ / ٥٠٨ - ٥١٥).

فصل

وكان مَلِكُ الشَّامِ أحدُ أكابرِ علمائهم بالنصرانية (هَرَقْلُ)، قد عرف
أنَّهُ رسولُ الله ﷺ حقًّا، وعزم على الإسلام، فأبى عليه عُبَادُ الصَّلِيبِ،
فخافهم^(١) على نفسه، ووضنَّ بِمُلْكِهِ مع علمه بأنَّهُ سَيُنْقَلُ عنه إلى رسول
الله ﷺ وأُمَّتِهِ. ونحن نسوقُ قِصَّتَهُ.

ففي «الصحيحين» من حديث عبد الله بن عباس، أنَّ أبا سفيان أخبره
من فيه إلى فيه، قال: انطلقتُ في المُدَّةِ التي كانت بيني وبين رسول الله
ﷺ قال: فبيننا أنا بالشَّامِ إذ جيءَ بكتابِ رسولِ الله ﷺ إلى هَرَقْلَ، وقد
كان دِحْيَةُ بنُ خَلِيفَةَ جاء به، فدفعه إلى عظيمِ بَصْرَى^(٢)، فدفعه عظيم
بَصْرَى إلى هَرَقْلَ، فقال هَرَقْلُ: هل هَاهُنَا أحدٌ من قومِ هذا الرَّجُلِ الذي
يزعمُ أنَّه نبيٌّ؟ قالوا: نعم. قال: فدُعِيتُ في نَفَرٍ من قريشٍ، فدخلنا على
هَرَقْلَ، فأجلَسْنَا بين يديه، وأجلسوا أصحابي خَلْفِي، فدعا بترْجُمَانِهِ
فقال: قلْ لهم: إني سائلٌ هذا عن الرَّجُلِ الذي يزعمُ أنَّه نبيٌّ، فإنْ كَذَّبَنِي
فكذَّبوه، فقال أبو سفيان: وإيْمُ اللهِ! لولا مَخَافَةُ أَنْ يُؤَثَّرَ عليَّ الكَذِبُ
لَكَذَّبْتُ^(٣).

ثم قال لترْجُمَانِهِ: سلهُ كيفَ حَسَبُهُ فيكم؟ قال: قلت: هو فينا ذو
حَسَبٍ. قال: فهل كان من آبائه من ملك؟ قلت: لا. قال: فهل كنتم
تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال؟ قلت: لا، قال: ومن اتَّبعه؟

(١) في هامش «ب»: «فأخافهم».

(٢) في «ج»: «بصيرى».

(٣) ساقط من «غ».

أشرفُ الناس أم ضعفاؤهم؟ قلت: بل ضعفاؤهم. قال: أيزيدون أم ينقصون؟ قلت: لا، بل يزيدون، قال: فهل يرتدُّ أحدٌ منهم عن دينه بعد أن يدخل فيه سَخَطَةً له؟ قال: قلت: لا، قال: فهل قاتلتموه؟ قلتُ: نعم، قال: فكيف كان قتالكم إيَّاهُ؟ قال: قلت: تكونُ الحربُ بيننا وبينه سِجَالاً، يُصِيبُ مِنَّا وَنُصِيبُ مِنْهُ، قال: فهل يَغْدِرُ؟ قلت: لا، ونحن منه في مُدَّةٍ ما ندري ما هو صانعٌ فيها.

قال: فوالله! ما أمكِنني من كلمةٍ أُدخِلُ فيها شيئاً غيرَ هذه.

قال: فهل قال هذا القولَ أحدٌ قبْلَه؟ قلت: لا. قال لترجمانه: قل له: إنِّي سألتُكَ عن حَسْبِهِ، فزعمتَ أنَّه فيكم ذو حَسَبٍ، وكذلك الرُّسُلُ تُبْعَثُ في أحساب قومها.

وسألتك: هل كان في آباءه مَلِكٌ؟ فزعمتَ أن لا، فقلتُ: لو كان في آباءه مَلِكٌ لقلتُ: رجلٌ يطلبُ مَلِكَ آباءه.

وسألتك عن أتباعه أضعفاؤهم أم أشرافهم؟ فقلت: بل ضعفاؤهم، وهم أتباع الرُّسُل.

وسألتك: هل كنتم تتَّهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال؟ فزعمتَ أن لا، فقد عرفتُ أنَّه لم يكن لِيَدَعَ الكَذِبَ على النَّاسِ ثم يذهبَ فيكذبَ على الله عز وجل.

وسألتك: هل يرتدُّ أحدٌ منهم عن دينه بعد أن يدخله سَخَطَةً له؟ فزعمتَ أن لا، وكذلك الإيمانُ إذا خالطتْ بشاشته القلوب.

وسألتك هل يزيدون أم ينقصون؟ فزعمتَ أنَّهم يزيدون، وكذلك الإيمان حتى يَتِمَّ.

وسألتك: هل قَاتَلْتُمُوهُ؟ فزعمت أنكم قاتلتموه فتكون الحربُ بينكم وبينه سَجَالاً، ينال منكم وتنالون منه، وكذلك الرُّسُلُ تُبْتَلَى، ثم تكونُ لها العاقبةُ. وسألتك: هل يَغْدِرُ؟ فزعمت أنه لا يَغْدِرُ، وكذلك الرُّسُلُ لا تَغْدِرُ.

وسألتك هل قال هذا القولَ أحدٌ (قبله؟ فزعمت أن لا، فقلتُ: لو قال هذا القولَ أحدٌ من) (١) قبله قلتُ: رجل ائتمَّ بقولِ قيلَ قبله. ثم قال: فبِمَ يأمركم؟ قلتُ: يأمرنا بالصَّلَاةِ والزَّكَاةِ والصَّلَاةِ والعَفَاةِ. قال: إن يكن ما تقولُ حَقًّا إِنَّهُ لَنَبِيٌّ، وقد كنتُ أعلمُ أَنَّهُ خارجٌ، ولكن لم أكنُ أظنُّه منكم، ولو أعلمُ أَنِّي أَخْلَصُ إِلَيْهِ لِأَحَبِّتُ لِقَاءَهُ (٢)، ولو كنتُ عنده لَغَسَلْتُ عَنْ قَدَمَيْهِ، وَلَيَبْلُغَنَّ مُلْكُهُ مَا تَحْتَ قَدَمَيْ.

ثم دعا بكتاب رسولِ الله ﷺ فقراه، فإذا فيه: «بسم الله الرحمن الرحيم، من محمدٍ (رسولِ الله) (٣) إلى هِرَقْلَ عَظِيمِ الرُّومِ، سلامٌ على من اتَّبَعَ الهدى. أما بعد؛ فَإِنِّي أَدْعُوكَ بِدِعَايَةِ الإِسْلَامِ، أَسْلِمَ تَسْلِمًا، أَسْلِمَ يُؤْتِكَ اللهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ، وَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَإِنَّ عَلَيْكَ إِثْمَ الأَرِيْسِيِّينَ» (٤)

(١) ساقط من «غ».

(٢) في «ج»: «لقاه».

(٣) في «ج»: «عبدالله ورسوله».

(٤) المراد بهم الفلاحون والزراع. ومعناه: إن عليك إثم رعاياك الذين يتبعونك ويتقادون بانقيادك. وقيل: المراد بهم فرقة من النصارى هم أتباع «أريوس» المصري الذي نادى بالتوحيد والقول بأن عيسى عليه السلام نبيُّ الله وليس ابنًا له كما يزعم النصارى، وبقيت هذه الفرقة ظاهرة حتى حكمت المجامع النصرانية ضد أريوس، ثم غلبت عقيدة التثليث. انظر «شرح النووي على مسلم»: (١٢ / ١٠٩ - ١١٠)، «مشكل الآثار» للطحاوي: (٥ / ٢٣١ - ٢٣٤).

و ﴿يَتَأْهَلُ الْكِتَابَ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَزُ إِلَّا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٦٤].

فلما فرغ^(١) من قراءة الكتاب ارتفعت الأصواتُ عنده، وكثر اللغَطُ، وأمر بنا فأخرجنا^(٢) . . . ثم أذن هرقل لعظماء الروم في دسكرة^(٣) له بحمص، ثم أمر بأبوابها فغلقت، ثم أطلع فقال: يا معشر الروم! هل لكم في الفلاح والرشد وأن تثبت مملكتكم^(٤) فتبايعوا هذا النبي؟ فحاصوا حيصة حمر الوحش إلى الأبواب، فوجدوها قد غلقت، فلما رأى هرقل نفرتهم وأيس من الإيمان قال: ردوهم عليّ، فقال: إني قلتُ مقالتي إنفاً أختبرُ بها شدتكم على دينكم، فقد رأيتُ، فسجدوا له ورضوا عنه^(٥).

فهذا ملك الروم، وكان من علمائهم أيضاً، عرف وأقرَّ أنه نبيٌّ، وأنه سيملك ما تحت قدميه، وأحبَّ الدُّخولَ في الإسلام فدعا قومه إليه، فولَّوا عنه معرضين كأنهم حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ فرَّتْ من قسورة، فمنعه من الإسلام الخوفُ على ملكه ورياسته، ومنع أشباه^(٦) الحمير ما منع الأمم قبلهم.

(١) في «ب، ج، ص»: «فلما قرأه وفرغ».

(٢) في الرواية هنا كلام طواه المصنف اختصاراً.

(٣) الدسكرة: بناء يشبه القصر حوله بيوت، ويكون عادة للملوك. والدسكرة أيضاً: القرية. قال الأزهري: أظنها معربة. «المصباح المنير»، ص (١٩٤).

(٤) في «ب»: «يثبت لكم ملككم».

(٥) أخرجه البخاري في بدء الوحي: (١ / ٣١ - ٣٣)، وفي الجهاد: (٨ / ١٢٦)، ومسلم في الجهاد: (٣ / ١٣٩٣ - ١٣٩٧).

(٦) في «ج»: «الأشباه».

فصل

ولما عرف «النجاشي»، ملك الحبشة، أنَّ عبَّاد الصليب لا يخرجون (عن عبادة)^(١) الصليب إلى عبادة الله وحده: أسلم سراً، وكان يكتُم إسلامه بينهم، هو وأهل بيته، ولا يمكنه مجاهرتهم.

ذكر ابن إسحاق أنَّ رسول الله ﷺ أرسل إليه عمرو بن أمية الضمري^(٢) - رضي الله عنه - بكتابه^(٣) يدعو إلى الإسلام، فقال له عمرو: يا أضحمة! علي^(٤) القولُ وعليك الاستماع؛ إنَّك كأنك في الرقة علينا منا، وكأنَّا في الثقة بك منك، لأنَّا لم نظنَّ بك خيراً قط إلا نلناهُ، ولم نخفك على شيء قط إلا أمناه، وقد أخذنا الحجة عليك من فيك، الإنجيل بيننا وبينك شاهد لا يرُدُّ، وقاضٍ لا يجور، وفي ذلك موقع الحز وإصابة المفصل، وإلا فأنت في هذا النبي الأمي كاليهود في عيسى ابن مريم، وقد فرَّق النبي ﷺ رُسُلَه إلى الناس، فرجَّك لِمَا لم يَرُجُّهُم له، وأمنك على ما خافهم عليه؛ لخير^(٥) سالف وأجرٍ مُنتظرٍ، فقال النجاشي: أشهدُ بالله إنَّه للنبِّي الأمي الذي ينتظره أهل الكتاب، وأنَّ بشارة موسى براكب الحمار كبشارة عيسى براكب الجمَل، وإن العيانَ ليس بأشقى من الخبر^(٦).

(١) في «ج»: «من عبادة».

(٢) ساقط من «ج، ص»، وفي «ب، غ»: «الضميري».

(٣) في «ب، غ، ج»: «مكانه».

(٤) في «ج، غ»: «إنَّ علي».

(٥) في «د، ص»: «لخبر».

(٦) أخرجه ابن إسحاق. انظر: «السيرة النبوية»: (٢ / ٦٠٧).

قال الواقدي: وكتب (رسولُ الله ﷺ) (١): «بسم الله الرحمن الرحيم، من محمد رسول الله إلى النجاشي ملك الحبشة: سلم أنت؛ فإني أحمدُ إليك الله الذي لا إله إلا هو، الملك القدوس، السلام المؤمن المهيمن، وأشهد أن عيسى ابن مريم روح الله وكلمته ألقاها إلى مريم البتول الطيبة الحصينة، حملت بعيسى، فخلقه من رُوحه ونفخه، كما خلق آدم بيده، وإني أدعوك إلى الله وحده لا شريك له، والموالاة على طاعته، وأن تتبني وتؤمن بالذي جاءني؛ فإني رسول الله إليك، وإني أدعوك وجنودك إلى الله - عز وجل - وقد بلغت ونصحت، فاقبلوا نصيحتي، والسلام على من اتبع الهدى» (٢).

فكتب إليه النجاشي: بسم الله الرحمن الرحيم إلى محمد رسول الله، من النجاشي أصحمة، سلام عليك يا نبي الله من الله وبركات، الله الذي لا إله إلا هو، أمّا بعد: فلقد بلغني كتابك فيما ذكرت من أمر عيسى، فورب السماء والأرض إن عيسى لا يزيد على ما ذكرت تُفروقًا، إنّه كما ذكرت، وقد عرفنا ما بعثت به إلينا، وقد قرّبنا ابن عمك وأصحابه، فأشهد أنك رسول الله صادقًا مصدقًا، وقد بايعتكم وبايعت ابن عمك، وأسلمت على يديه لله رب العالمين (٣).

«والثُفُوق» علاقة تكون بين النواة والتمرّة.

(١) في «ج، غ»: «إليه».

(٢) انظر: «زاد المعاد» (٣/ ٦٨٩).

(٣) انظر: «الروض الأنف» للسهيلى: (١/ ٢١٥ - ٢١٦)، «تاريخ الطبري»: (٢/

٦٥٢ - ٦٥٤).

فصل

وكذلك مَلِكُ دِينِ النَّصْرَانِيَّةِ بِمِصْرَ؛ عَرَفَ أَنَّهُ نَبِيٌّ صَادِقٌ، وَلَكِنْ مَنَعَهُ مِنْ اتِّبَاعِهِ مُلْكُهُ وَأَنَّ عِبَادَ الصَّلِيبِ (لا يتركون عبادة الصَّلِيبِ) (١).

ونحن نسوق حديثه وقِصَّتَه. قال الواقدي: كتب إليه رسولُ الله ﷺ: «بسم الله الرحمن الرحيم، من محمد بن عبد الله، إلى المُقَوِّسِ عَظِيمِ القِبْطِ، سلامٌ على من اتَّبَعَ الهدى، أما بعد: فَإِنِّي أَدْعُوكَ بِدَاعِيَةِ (٢) الإِسْلَامِ، أَسْلِمِ تَسْلِمًا، أَسْلِمِ يُؤْتِكَ اللهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ، فَإِن تَوَلَّيْتَ (فإنَّ عليك) (٣) إِنَّمَا القِبْطِ ﴿يَتَأَهَّلُ الكُتَّابُ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللهِ فَإِن تَوَلَّوْا فِقُولُوا أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾» [آل عمران/ ٦٤] وختم الكتاب.

فخرج به حاطبٌ، حتى قَدِمَ عليه الإسكندريَّة، فانتهى إلى حاجبه، فلم يلبث (٤) أن أوصل (٥) إليه كتابَ رسولِ الله ﷺ.

وقال حاطبٌ للمُقَوِّسِ لَمَّا لَقِيَهُ: إِنَّهُ قَدْ كَانَ قَبْلَكَ رَجُلٌ يَزْعُمُ أَنَّهُ الرَّبُّ الأَعْلَى فَأَخَذَهُ اللهُ نَكَالَ الآخِرَةِ وَالْأُولَى، فانتقمَ به، ثم انتقمَ منه، فاعتبرْ بغيرك، ولا يعتبر بك غيرك.

(١) ساقط من «غ».

(٢) في «زاد المعاد» للمصنف: «بدعاية».

(٣) في «ب»: «فعليك».

(٤) في «ج، ص»: «يلبثه».

(٥) في «ب» بالهامش: «وَصَلَّ».

قال: هات، قال: إن لنا دينًا لن ندعه إلا لما هو خيرٌ منه وهو الإسلام الكافي به الله فقد ما سواه، إن هذا النبي دعا الناس فكان أشدهم عليه قريش وأعداهم له يهود، وأقربهم منه النصارى، ولعمري ما بشارة موسى بعيسى إلا كبشارة عيسى بمحمد، عليهم أفضل الصلاة والسلام، وما دعائنا إياك إلى القرآن إلا كدعائك أهل التوراة إلى الإنجيل، وكلُّ نبي أدرك قومًا فهم من أمته، فالحق عليهم أن يُطيعوه، فأنت ممن أدرك هذا النبي، (ولسنا ننهك)^(١) عن دين المسيح، ولكننا نأمرك به.

فقال المُقَوِّسُ: إني قد نظرتُ في أمر هذا النبي، فرأيتُه لا يأمر بمزهُودٍ به، ولا ينهى عن مرغوبٍ عنه، ولم أجده بالسَّاحِرِ الضَّالِّ، ولا الكاهنِ الكاذبِ، ووجدتُ معه آلة^(٢) الثُّبُوءِ؛ من إخراج^(٣) الحَبِّ والإخبارِ بالتَّجَوُّي، ووصفَ لحاطبِ أشياء من صفة النبي ﷺ.

وقال: القِبْطُ لا يُطَاوَعُونِي في اتِّباعِهِ، ولا أَحَبُّ أنْ تَعْلَمَ بِمُحَاوَرَتِي إِيَّاكَ، وأنا أَضِنُّ^(٤) بِمُلْكِي أَنْ أَفَارِقَهُ^(٥)، وسيظهرُ على بلادي^(٦)، وينزل بساحتي^(٧) هذه أصحابه من بعده، فارجع إلى صاحبك.

وأخذ كتابَ النبي ﷺ فجعله في حُقٍّ من عاج، وختم عليه، ودفعه

(١) في «ب» بالهامش: «ولست أنهك».

(٢) في «زاد المعاد»: «آية».

(٣) في «ج»: «أخرج».

(٤) في «ج، غ»: «أظن».

(٥) في «ج»: «فارقه».

(٦) في «ج»: «البلاد».

(٧) في «ج»: «بساحتنا».

إلى جارية له، ثم دعا كاتبًا له يكتب بالعربية، فكتب: بسم الله الرحمن الرحيم، لمحمد بن عبد الله، من المقوقس عظيم القبط، سلام عليك، أمّا بعد: فقد قرأت كتابك وفهمت ما ذكرت فيه، وما تدعو إليه، وقد علمت أنّ نبيًا بقي، وكنت أظنّ أنه يخرج بالشام، وقد أكرمت رسولك وبعثت إليك بجاريتين لهما مكان في القبط عظيم، وبكسوة، وأهديت إليك بغلة لتركبها. والسلام عليك. (ولم يزد) (١).

والجاريتان: مارية، وسيرين. والبغلة: دُلْدُل، وبقيت إلى زمن معاوية.

قال حاطب: فذكرت قوله لرسول الله ﷺ، فقال: «ضنّ الخبيث بملكه، ولا بقاء لملكه» (٢).

فصل

وكذلك ابنا الجُلندى، ملكا عمّان وما حولها، من ملوك النصارى، أسلما طوعًا واختيارًا، ونحن نذكر قصتهما وكتاب رسول الله ﷺ إليهما، وهذا لفظه:

«بسم الله الرحمن الرحيم، من محمد بن عبد الله إلى جبير وعبد ابني الجُلندى، سلام على من أتبع الهدى، أمّا بعد: فإنني أدعوكما بداعية الإسلام، أسلما تسلما، فإنني رسول الله إلى الناس كافة لأنذر من كان حيًا

(١) ساقط من «ج».

(٢) انظر: «طبقات ابن سعد»: (١ / ٢٦٠)، «تاريخ الطبري»: (٢ / ٦٤٥ - ٦٤٦)،

«نصب الراية» (٤ / ٤٢٣ - ٤٢٤)، «مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوي»

د. محمد حميد الله، ص (١٣٥ - ١٣٩).

وَيَحِقُّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ، وَإِنَّكُمْ إِنِ أَفْرَرْتُمْ بِالْإِسْلَامِ وَلَيْتُكُمْ
مَكَانَكُمْ^(١)، وَإِنْ أَبِيئْتُمْ أَنْ تُقْرَأَ بِالْإِسْلَامِ فَإِنَّ مُلْكَكُمْ زَائِلٌ عَنْكُمْ،
وَخِيَلِي تَحُلُّ بِسَاحَتِكُمْ، وَتَظْهَرُ نُبُوتِي عَلَى مُلْكِكُمْ».

وختم الكتابَ وبعث به مع عمرو بن العاص .

قال عمرو: فخرجت حتى انتهيتُ إلى عُمان، فلما قَدِمْتُهَا انتهيتُ
إلى عَبْدِ^(٢) - وكان أحلم الرَجُلَيْنِ وَأَسْهَلَهُمَا خُلُقًا - فقلتُ: إِنِّي رَسُولُ
رَسُولِ اللَّهِ إِلَيْكَ وَإِلَى أَخِيكَ. فقال: أَخِي الْمُقَدَّمُ عَلَيَّ بِالسِّنِّ وَالْمُلْكِ،
وَأَنَا أُوصِلُكَ إِلَيْهِ حَتَّى يَقْرَأَ^(٣) كِتَابَكَ. ثم قال لي: وما تدعو إليه؟ قلتُ:
أَدْعُوكَ إِلَى اللَّهِ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَتَخْلَعَ مَا عُبِدَ مِنْ دُونِهِ، وَتَشْهَدَ أَنَّ
مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

قال: يَا عَمْرُو! إِنَّكَ سَيِّدُ قَوْمِكَ، فَكَيْفَ صَنَعَ أَبُوكَ فَإِنَّ لَنَا فِيهِ
قَدْوَةٌ؟ قلتُ: مات ولم يؤمن بمحمدٍ، ووَدِدْتُ أَنَّهُ كَانَ أَسْلَمَ وَصَدَّقَ بِهِ.
وَكُنْتُ أَنَا عَلَى مِثْلِ رَأْيِهِ حَتَّى هَدَانِي اللَّهُ لِلْإِسْلَامِ.

قال: فَمَتَى تَبِعْتَهُ؟ قلتُ: قَرِيبًا، فَسَأَلَنِي أَيْنَ كَانَ إِسْلَامِي؟ فقلتُ:
عِنْدَ النَّجَاشِيِّ، وَأَخْبَرْتَهُ أَنَّ النَّجَاشِيَّ قَدْ أَسْلَمَ.

قال: فَكَيْفَ صَنَعَ قَوْمَهُ بِمُلْكِهِ؟ قلتُ: أَقْرَأُوهُ.

قال: وَالْأَسَاقِفَةُ وَالرُّهْبَانُ؟ قلتُ: نَعَمْ.

(١) سقط من «ج».

(٢) في «ب، غ»: «عبيد».

(٣) في «ج، غ»: «تقرأ».

قال: انظروا يا عمرو ما تقول، إنه ليس خصلة في رجل أفضح له من كذب، قلت: ما كذبت، وما نستحله في ديننا.

ثم قال: ما أرى هرقل عليم بإسلام النجاشي! قلت: بلى، قال: بأي شيء علمت ذلك؟ قلت: كان النجاشي يخرج له خراجًا، فلما أسلم وصدق بمحمد قال: لا والله، لو سألني درهمًا واحدًا ما أعطيته، فبلغ هرقل قوله، فقال له نياق^(١) أخوه: أتدع عبدك لا يخرج لك خراجًا ويدين دينًا مُحدثًا؟ قال هرقل: رجلٌ رغب في دين، واختاره لنفسه، ما أصنع به، والله لولا الضن^(٢) بملكي لصنعت كما صنع. قال: انظر ما تقول يا عمرو؟ قلت: والله لقد صدقتك.

قال عبد^(٣): فأخبرني ما الذي يأمر به وينهى عنه؟ قلت: يأمر بطاعة الله - عز وجل - وينهى عن معصيته، ويأمر بالبرِّ وصلة الرَّحِم، وينهى عن الظُّلم والعُدوان، وعن الرِّنا وشرب الخمر، وعن عبادة الحجَر والوثن والصَّليب.

فقال: ما أحسن هذا الذي يدعو إليه! لو كان أخي يُتَابِعني لركبنا حتى نؤمن بمحمدٍ ونصدق به، ولكن أخي أضنُّ بملكه من أن يدعه^(٤) ويصير دينًا^(٥).

قلت: إنه إن أسلم ملكه رسولُ الله ﷺ على قومه؛ فأخذ الصدقة من

(١) في «ج، غ»: «نياق».

(٢) في «غ»: «الظن».

(٣) في «ج»: «عنك».

(٤) في «ج»: «يدعه».

(٥) في «زاد المعاد»: «ذنبا». وقوله: دينًا، أي: تابعًا خاضعًا لغيره.

غنيهم فردّها على فقيرهم .

قال : إِنَّ هَذَا لَخُلُقٌ حَسَنٌ ، وما الصّدّقةُ؟ فأخبرته بما فرَضَ رسولُ الله من الصّدقاتِ في الأموالِ حتى انتهيتُ إلى الإبلِ ، فقال : يا عمرو ، ويؤخذُ من سوائِمِ مواشينا التي ترعى الشجرَ وتردُّ المياهَ؟

فقلت : نعم ، فقال : والله ما أرى (قومي في) ^(١) بُعْدَ دارهم وكثرة عددهم يطيعون بهذا ، قال : فمكثتُ ببابه أيامًا وهو يصلُّ إلى أخيه فيخبره كلَّ خبري .

ثم إنه دعاني يومًا ، فدخلتُ عليه ، فأخذ أَعوانه بضبُعِي ، فقال : دَعُوهُ فَأُرْسَلْتُ ، فذهبتُ لأجلِسَ فأبوا أن يدعُوني أجلسُ ، فنظرتُ إليه ، فقال : تكلمْ بحاجتِكَ ، فدفعتُ إليه الكتابَ مختومًا ، ففَضَّ خاتَمَهُ ، فقرأه (حتى انتهى إلى آخره ، ثم دفعه إلى أخيه فقراه) ^(٢) مِثْلَ قراءتِهِ إلا أنّي رأيتُ أخاه أرقَّ منه ، ثم قال : ألا تخبرني عن قريشٍ كيف صنعتُ؟ فقلتُ : أتبعوه؛ إمّا راغبٌ في الإسلام ، وإمّا مقهور بالسيف ، قال : ومن معه؟ قلت : الناس قد رغبوا في الإسلام ، واختاروه على غيره ، وعرفوا بعقولهم - مع هدي الله إيّاهم - أنّهم كانوا في ضلالٍ ، فما أعلمُ أحدًا بقي غيرك في هذه الحرَجَةِ ، وإن أنت لم تُسلمِ اليومَ وتتبعه يُوطئكَ الخيلَ ، ويبيدُ خضراءَكَ ، فأسلمِ تُسلمِ ، ويستعملك على قومك ولا تدخلُ عليك الخيلُ والرّجال . قال : دَعْنِي يومي هذا ، وارجعْ إليّ غدًا ، فرجعتُ إلى أخيه فقال : يا عمرو ، إنّني لأرجو أن يُسلمَ إن لم يضمن ^(٣) بملكه .

(١) ساقط من «غ» .

(٢) ساقط من «ب» واستدركه في الهامش من نسخة أخرى .

(٣) في «غ» : «يظن» .

حتى إذا كان الغد أتيتُ إليه، فأبى أن يأذن لي، فانصرفتُ إلى أخيه، فأخبرته أنني لم أصِلْ إليه، فأوصلني إليه، فقال: إنِّي فكَرْتُ فيما دعوتني إليه، فإذا أنا أضعفُ العرب إن ملكتُ رجلاً ما في يدي، وهو لا تبُلغ خيله هاهنا، وإن بلغتُ خيله ألفتُ قتالاً ليس كقتال من لاقى، قلتُ: وأنا خارجٌ غداً.

فلما أيقن بمخرجي^(١) خلا به أخوه فقال: ما نحنُ فيما قد ظهر عليه، وكلُّ من أرسل إليه قد أجابه، فأصبح فأرسل إليَّ فأجاب إلى الإسلام هو وأخوه جميعاً، وصدقا النبي ﷺ، وخلياً بيني وبين الصدقة وبين الحكم فيما بينهم، وكانا لي عوناً على من خالفني^(٢).

وكتب النبي ﷺ إلى هُوذة بن عليّ الحنفيّ، صاحبِ اليمامة: «بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى هُوذة بن عليّ، سلامٌ على من اتبع الهدى، واعلم أن ديني سيظهرُ إلى مُنتهى الحُفِّ والحافرِ، فأسلمْ تسلمْ أجعل^(٣) لك ما تحت يدك».

وكان عنده أركون دمشق - عظيمٌ من عظماء النصارى - فسأله عن النبي ﷺ؟ وقال: قد جاءني كتابه يدعوني إلى الإسلام. فقال له الأركون: لم لا تجيبه؟ فقال: ضننتُ بديني، وأنا ملكٌ قومي، إن اتبعته لم أملك، قال: بلى والله، لئن اتبعته^(٤) ليملكنك، وإن الخيرة لك في

(١) في «ب»: «بخروجي».

(٢) في «غ»: «خالفه».

(٣) في «ج»: «وأجعل».

(٤) في «غ»: «ابتعته».

اتَّبَاعِهِ، وَإِنَّهُ لِلنَّبِيِّ الْعَرَبِيِّ الَّذِي ^(١) بَشَّرَ بِهِ عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ، وَاللَّهُ إِنَّهُ لَمَكْتُوبٌ عِنْدَنَا فِي الْإِنْجِيلِ ^(٢).

فصل

وذكر الواقديُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ شُجَاعَ بْنَ وَهَبٍ إِلَى الْحَارِثِ بْنِ أَبِي شَمْرٍ، وَهُوَ بَغُوطَةُ دِمَشْقَ، فَكُتِبَ إِلَيْهِ مَرْجَعُهُ مِنْ الْحُدَيْبِيَّةِ: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ، إِلَى الْحَارِثِ ابْنِ أَبِي شَمْرٍ، سَلَامٌ عَلَيَّ مِنْ أَتْبَعِ الْهَدْيِ وَأَمِنَ بِهِ وَصَدَّقَ، وَإِنِّي أَدْعُوكَ إِلَى أَنْ تَوَافِقَ بِاللَّهِ وَحَدَّهُ، لَا شَرِيكَ لَهُ، يَبْقَى لَكَ مُلْكُكَ» وَخَتَمَ الْكِتَابَ.

فخرج به شُجَاعُ بْنُ وَهَبٍ، قَالَ: فَانْتَهَيْتُ إِلَى حَاجِبِهِ، فَوَجَدْتُهُ ^(٣) يَوْمئِذٍ وَهُوَ مَشْغُولٌ بِتَهْيِئَةِ الْأَنْزَالِ وَالْأَلْطَافِ لِقَيْصَرَ، وَهُوَ جَاءَ مِنْ حِمَصَ إِلَى إِيْلِيَا - حَيْثُ كَشَفَ اللَّهُ عَنْهُ جُنُودَ فَارَسَ - شُكْرًا لِلَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - قَالَ: فَأَقَمْتُ عَلَى بَابِهِ يَوْمَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً، فَقُلْتُ لِحَاجِبِهِ: إِنِّي رَسُولُ رَسُولِ اللَّهِ إِلَيْهِ، فَقَالَ حَاجِبِهِ: لَا تَصِلْ إِلَيْهِ حَتَّى يَخْرُجَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا، وَجَعَلَ ^(٤) حَاجِبُهُ - وَكَانَ رُومِيًّا اسْمُهُ مُرِي - يَسْأَلُنِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَمَا يَدْعُو إِلَيْهِ، فَكُنْتُ أَحَدُّهُ فَيَرْقُ حَتَّى يَغْلِبَهُ الْبُكَاءُ، وَيَقُولُ: إِنِّي قَرَأْتُ فِي الْإِنْجِيلِ، وَأَجِدُ صِفَةَ هَذَا النَّبِيِّ بَعَيْنَهُ. فَكُنْتُ أَرَاهُ يَخْرُجُ بِالسَّامِ، فَأَرَاهُ قَدْ

(١) ساقط من «ب، غ».

(٢) انظر: «الطبقات الكبرى» لابن سعد: (١ / ٢٦٢)، «مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوي والخلافة الراشدة»، د. محمد حميد الله، ص (١٥٦ - ١٥٧)، «المصباح المضيء في كتاب النبي الأمي...» لابن حديدة: (٢ / ٢٩٧ - ٢٩٨).

(٣) في «غ»: «فأجده»، وفي «ب»: «فأخذه».

(٤) ساقط من «غ».

خرج بأرض العرب^(١)، فأنا أومِنُ به وأصدِّقُه، وأنا أخاف^(٢) من الحارث بن أبي شمر أن يقتلني.

وقال سُجَاعٌ: فكان هذا الحاجب يُكْرِمُنِي وَيُحْسِنُ ضِيافَتِي، وَيُخْبِرُنِي عن الحارث باليأس منه، ويقول: هو يخاف قيصر، قال: فخرج الحارث يوماً وجلس، فوضع التَّاج على رأسه، فأذِنَ لي عليه، فدفعْتُ إليه كتاب رسولِ الله ﷺ فقرأه، وقال: مَنْ يَنْتَرِعُ مِنِّي مُلْكِي؟! أنا سائرٌ إليه ولو كان باليمن جئتُه، عليَّ بالناس! فلم يزل جالسًا يعرض حتى الليل، وأمر بالخييل (أَنْ تُنْعَلَ)^(٣)، ثم قال: أَخْبِرْ صَاحِبَكَ ما ترى.

وكتب إلى قيصر يخبره خَبْرِي فصادفَ قيصر بإيليا، وعنده دَحِيَّةُ الكَلْبِيِّ، قد بعثه إليه رسولُ الله ﷺ، فلما قرأ قيصر كتابَ الحارثِ، كتب إليه أَنْ لا تَسِرْ^(٤) إليه، وتَلَّهَ عنه، ووَافِنِي^(٥) بإيلياء.

قال: ورجع الكتاب وأنا مقيمٌ، فدعاني، وقال: متى تريدُ أَنْ تخرجَ إلى صاحبِكَ؟ قلت: غداً، (فأمر لي)^(٦) بمائةٍ مثقالٍ ذهباً، ووصلني مُرِي بنفقة وكسوة، وقال: اقرأُ على رسولِ الله ﷺ مِنِّي السلامَ وأخْبِرْه أَنِّي مُتَّبِعٌ دِينَهُ.

(١) في «ج»: «القرظي»، وفي «غ»: «غيرها».

(٢) في «ج»: «خايف».

(٣) في «ج»: «بأن تحداً».

(٤) في «ج»: «تشر».

(٥) في «ج»: «ووافاني». و«إيلياء» - بالمد والتخفيف - هي مدينة بيت المقدس، وقد تشدَّد الثانية وتُفَصِّرُ الكلمة. وهو معرَّب. انظر: «النهاية» لابن الأثير: (١/ ٨٥).

(٦) في «ج»: «فأمرني».

قال شجاعٌ: فقدمتُ على رسولِ الله ﷺ فأخبرتهُ فقال: «بَادَ مُلْكُهُ» وأقرأتهُ من مُري السَّلامِ، وأخبرتهُ بما قال. فقال رسولُ الله ﷺ: «صَدَقَ»^(١).

فصل

ونحن إنما ذكرنا بعضَ ملوكِ الطوائفِ الذين آمنوا به، وأكابرِ علمائهم وعظمائهم، ولا يمكننا حصرُ مَنْ عداهم^(٢)، وهم (جمهورُ أهل الأرض، ولم يتخلَّف عن متابعتِه إلا الأقلُّون)^(٣)، وهم: إمَّا مُسالِمٌ له قد رَضِيَ بالذلَّةِ والجزيةِ والهوانِ، وإمَّا خائفٌ منه؛ فأهلُ الأرضِ معه ثلاثةُ أقسامٍ: مسلمون^(٤) ومُسالِمُونَ له، وخائفُونَ منه.

ولو لم يسلم من اليهود في زمنه إلا سيِّدُهم على الإطلاق وابنُ سيِّدِهم، وعالمُهم وابنُ عالمهم باعترافهم له بذلك وشهادتهم: عبْدُ الله ابنُ سَلامٍ، لكان في مقابلة كلِّ يهوديٍّ على وجه الأرض. فكيف وقد تابعه على الإسلام من الأحرار والرهبان مَنْ لا يُحصي عددهمُ إلا الله؟!

ونحن نذكر قصةَ عبدالله بن سلام:

فروى البخاريُّ في «صحيحه» من حديثِ عبدالعزیز بن صُهَيْبٍ، عن أنس بن مالكٍ، قال: أقبَلَ رسولُ الله ﷺ إلى المدينة، فقالوا: جاء نبيُّ الله، فاستشرفوا ينظرون، إذ سمع به عبدالله بنُ سَلامٍ، وهو في نخلٍ لأهله يَحْتَرِفُ لهم منه، فَعَجَلَ أَنْ يَضَعَ الذي يَحْتَرِفُ لهم فيها، فجاء

(١) انظر: «الطبقات الكبرى» لابن سعد: (١ / ٢٦١)، «المصباح المظني» لابن

حديدة: (٢ / ٢٦١ - ٢٦٢)، «مجموعة الوثائق السياسية»، ص (١٢٦).

(٢) في «غ»: «عدائهم».

(٣) ما بين القوسين ساقط من «ب» واستدركه من نسخة أخرى.

(٤) في «ب، ص»: «مسلمون له».

وهي معه، فسمع من نبيِّ الله ﷺ، ثم رجع إلى أهله، فلما خلا نبيُّ الله ﷺ جاء عبدُ الله بنُ سلام، فقال: أشهد أنك نبيُّ الله حقًّا، وأنتك جئتَ بالحقِّ، ولقد علِمَتِ اليهودُ أنني سيِّدُهُم وابنُ سيِّدِهِم وأعلَمُهُم وابنُ أعلَمِهِم^(١)، فَادْعُهُمْ فَاسأَلُهُمْ عَنِّي قَبْلَ أَنْ يَعْلَمُوا أَنِّي قَدْ أَسْلَمْتُ، فَإِنَّهُمْ إِنْ يَعْلَمُوا أَنِّي قَدْ أَسْلَمْتُ قَالُوا فِيَّ مَا لَيْسَ فِيَّ.

فأرسل نبيُّ الله ﷺ إليهم فدخلوا عليه، فقال لهم نبي الله ﷺ: «يا مَعْشَرَ الْيَهُودِ وَيَلِكُمْ! اتَّقُوا اللَّهَ، فَوَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِنَّكُمْ لَتَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ حَقًّا، وَأَنِّي جِئْتُكُمْ بِحَقِّ، أَسْلَمُوا».

قالوا: ما نعلمه، فأعادها عليهم ثلاثًا وهم يُجِيبُونَهُ كَذَلِكَ.

قال: «أَيُّ^(٢) رَجُلٍ فِيكُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ؟» قالوا: ذَاكَ سَيِّدُنَا وَابْنُ سَيِّدِنَا، وَأَعْلَمُنَا وَابْنُ أَعْلَمِنَا. قال: «أَفَرَأَيْتُمْ إِنْ أَسْلَمَ؟» قالوا: حَاشَى اللَّهِ، مَا كَانَ لِيُسَلِّمَ.

فقال: «يا ابنَ سلامِ اخْرُجْ عَلَيْهِمْ» فخرج إليهم فقال: يا مَعْشَرَ الْيَهُودِ، وَيَلِكُمْ، اتَّقُوا اللَّهَ! فَوَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِنَّكُمْ لَتَعْلَمُونَ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ حَقًّا، وَأَنَّهُ جَاءَ بِالْحَقِّ، فَقَالُوا: كَذَبْتَ، فَأَخْرَجَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ^(٣).

وفي «صحيح البخاري» أيضًا من حديث حُمَيْدٍ، عن أَنَسٍ، قال: سمع عبدُ الله بنُ سلامٍ بقُدُومِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وهو في أرضٍ له، فَاتَى النَّبِيَّ ﷺ فقال: إِنِّي سَأَلْتُكَ عَنْ ثَلَاثٍ، لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا نَبِيٌّ، مَا أَوْلُ أَسْرَاطٍ

(١) في «ج»: «عالمهم».

(٢) في «ج، غ»: «فأَيُّ».

(٣) أخرجه البخاري في مناقب الأنصار، باب هجرة النبي ﷺ إلى المدينة: (٧/

الساعة؟ وما أول طعام أهل الجنة؟ وما ينزَعُ الولدُ إلى أبيه أو إلى أمِّه؟ قال: «أخبرني بهنَّ جبريلُ أنفًا» قال: جبريلُ؟ قال: «نعم» قال^(١): ذاك عدو اليهود من الملائكة، قال: ثم قرأ هذه الآية: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٩٧].

أما أول أشراطِ الساعة فنارٌ تخرج على النَّاسِ من المشرقِ إلى المغربِ، وأمَّا أول طعام يأكله أهلُ الجنة فزيادةُ كَبِدِ الحَوْتِ، وإذا سبقَ ماءُ الرجلِ ماءَ المرأةِ نزَعَ (الولدُ إلى أبيه)^(٢)، وإذا سبقَ ماءُ المرأةِ ماءَ الرَّجُلِ نزَعَ الولدُ إلى أمِّه.

فقال: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أنك رسولُ الله، إنَّ اليهود قومٌ بُهتُ، وإيَّهم إنَّ يعلموا بإسلامي قبل أن تسألهم عني بهتوني^(٣)، فجاءتِ اليهودُ إليه، فقال: «أيُّ رجلٍ فيكم عبدُ الله بنُ سلام؟» قالوا: خيرنا^(٤) وابنُ خيرنا، وسيِّدنا وابنُ سيِّدنا، قال: «أرأيتم إنَّ أسلمَ عبدُ الله بنُ سلام؟» قالوا^(٥): أعاده الله من ذلك، فخرج عبدُ الله فقال: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أنَّ محمدًا رسولُ الله، قالوا: شَرُّنا وابنُ شَرِّنا، وانتقصوه، قال: هذا الذي كنتُ أخافُ يا رسولَ الله^(٦).

وقال ابنُ إسحاقَ: حدَّثني عبدُ الله بنُ أبي بكرٍ، عن يحيى بن

(١) في «ب»: «قالوا».

(٢) ساقط من «غ».

(٣) في «ب»: «بهتوا».

(٤) في «ب»: «حبرنا».

(٥) في «غ»: «قال».

(٦) أخرجه البخاري في التفسير، باب قوله تعالى «من كان عدوًّا لجبريل»: (٨/

١٦٥)، وفي مواضع أخرى.

عبدالله، عن رجلٍ من آل عبدالله بن سلام، قال: كان من حديث عبدالله بن سلام حين أسلم وكان حَبْرًا^(١) عالمًا فقال: سمعتُ رسول الله ﷺ وعَرَفْتُ صِفَتَهُ وَأَسْمَهُ وَهَيْئَتَهُ وَالَّذِي كُنَّا نَتَوَكَّفُ لَهُ، فَكُنْتُ مُسِرًّا لِذَلِكَ صَامِتًا عَلَيْهِ، حَتَّى قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ، فَلَمَّا قَدِمَ نَزَلَ مَعَنَا فِي بَنِي عَمْرٍو بْنِ عَوْفٍ، فَأَقْبَلَ رَجُلٌ حَتَّى أَخْبَرَ بِقُدُومِهِ، وَأَنَا فِي رَأْسِ نَخْلَةٍ لِي أَعْمَلُ فِيهَا، وَعَمَّتِي خَالِدَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ تَحْتِي جَالِسَةً، فَلَمَّا سَمِعْتُ الْخَبْرَ بِقُدُومِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَبَّرْتُ، فَقَالَتْ لِي عَمَّتِي حِينَ سَمِعْتُ تَكْبِيرِي: لَوْ كُنْتُ سَمِعْتُ بِمُوسَى بْنِ عِمْرَانَ مَا زِدْتُ^(٢). قال: قلت لها: أَيُّ عَمَّةٍ، هُوَ وَاللَّهُ أَحْوَجُ مُوسَى بْنِ عِمْرَانَ، وَعَلَى دِينِهِ، بُعِثَ بِمَا بُعِثَ بِهِ، فَقَالَتْ: يَا ابْنَ أَخِي أَهْوَى النَّبِيُّ الَّذِي كُنَّا نُبَشِّرُ بِهِ أَنَّهُ يُبْعَثُ مَعَ نَفْسِ السَّاعَةِ؟ قال: قلت لها: نعم، قالت: فذاك إذا.

قال: ثم خرجتُ إلى رسول الله ﷺ فأسلمت، ثم رجعت إلى أهل بيتي فأمرتهم فأسلموا، وكنتم إسلامي من اليهود.

ثم جئتُ رسولَ الله ﷺ فقلت: إنَّ اليهود قوم بُهتٌ وإني أحبُّ أن تُدْخِلَنِي فِي بَعْضِ بِيُوتِكَ تُعَيِّنِي عَنْهُمْ، ثُمَّ تَسْأَلُهُمْ عَنِّي كَيْفَ أَنَا فِيهِمْ، قَبْلَ أَنْ يَعْلَمُوا بِإِسْلَامِي، فَإِنَّهُمْ إِنْ عَلِمُوا بِذَلِكَ بَهْتُونِي وَعَابُونِي، قَالَ: فَأَدْخِلَنِي بَعْضَ بِيُوتِهِ، فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَكَلَّمُوهُ وَسَأَلُوهُ، فَقَالَ لَهُمْ: «أَيُّ رَجُلٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ فِيكُمْ؟» قَالُوا: سَيِّدُنَا وَابْنُ سَيِّدِنَا، وَحَبْرُنَا وَعَالِمُنَا.

قال: فلما فرغوا من قولهم خرجتُ عليهم، فقلتُ لهم: يا معشر اليهود! اتَّقُوا اللَّهَ، وَاقْبَلُوا مَا جَاءَكُمْ بِهِ، فَوَاللَّهِ إِنَّكُمْ لَتَعْلَمُونَ أَنَّهُ رَسُولُ

(١) في «غ»: «خَيْرًا».

(٢) في «ج، غ»: «زاد».

الله، تجدونه مكتوبًا عندكم في التوراة باسمه^(١) وصفته، فإنني أشهد أنه رسول الله، وأؤمنُ به وأصدقُه وأعرفه. قالوا: كذبت، ثم وقعوا فيّ، فقلتُ: يا رسولَ الله أَلَمْ أُخْبِرْكَ أَنَّهُمْ قَوْمٌ بِهِتُّ أَهْلُ غَدْرٍ وَكُذْبٍ وَفُجُورٍ؟! قال: فأظهرتُ إسلامي، وأسلمَ أهلُ بيتي، وأسلمتُ عمّتي، ابنةَ الحارث، فحَسَنَ إسلامها^(٢).

وفي «مسند الإمام أحمد» وغيره، عنه قال: لما قَدِمَ رسولُ الله ﷺ المدينةَ وانجفلَ النَّاسُ قِبَلَهُ، فقالوا: قَدِمَ رسولُ الله ﷺ قال: فجئتُ في النَّاسِ لأنظرَ إلى وجهه، فلما رأيتُ وجهه عرفتُ أنَّ وجهه ليس بوجه كذاب، فكان أولُ شيءٍ سمعته منه أن قال: «يا أَيُّهَا النَّاسُ أَطْعِمُوا الطَّعَامَ، وَأَفْشُوا السَّلَامَ، وَصَلُّوا الأَرْحَامَ، وَصَلُّوا والنَّاسُ نِيَامًا، تَدْخُلُوا الجَنَّةَ بِسَلَامٍ»^(٣).

فعلماء القوم وأحبارهم، كلُّهم كانوا كما قال الله عز وجل: ﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾ [البقرة/١٤٦، الأنعام/٢٠] فمنهم من آثر الله ورسوله والدار الآخرة، ومنهم من آثر الدنيا وأطاع داعي الحسد والكبر.

(١) في النسخ «اسمه». والمثبت من ابن إسحاق.

(٢) «السيرة النبوية» لابن هشام: (١/ ٥١٦) وما بعدها، مسند الإمام أحمد: (٥/ ٤٥١)، «دلائل النبوة» للبيهقي: (٢/ ٥٢٨ - ٥٢٩)، «طبقات ابن سعد»: (١/ ٢٣٦)، «مجمع الزوائد» (٩/ ٣٢٦).

(٣) أخرجه الإمام أحمد: (٥/ ٤٥١)، والترمذي في صفة القيامة، باب فضل صلاة الليل: (٧/ ١٨٧ - ١٨٨) وقال: «حديث حسن صحيح»، والدارمي في الصلاة: (١/ ٣٤٠)، والبيهقي: (٢/ ٥٠٢)، وابن أبي شيبة: (٨/ ٥٣٦)، وعبد بن حميد، ص (٤٩٦).

وفي «مغازي موسى بن عقبة» عن الزُّهريِّ، قال: كان بالمدينة مَقْدَمَ رسولِ الله ﷺ أوْثَانٌ تعبدها^(١) رجال من أهل المدينة، لا يتركونها، فأقبلَ عليهم قومهم وعلى تلك الأوثان فهدموها.

وعمد أبو ياسر بنُ أخطب، أخو حِييِّ بنِ أخطب، وهو أبو صفيّة زوج النبي ﷺ، فجلس إلى النبي ﷺ، فسمع منه وحادثه ثم رجع إلى قومه، وذلك قبل أن تُصْرَفَ القِبْلَةُ نحو المسجد الحرام، فقال أبو ياسر: يا قوم^(٢)، أَطِيعُونِي، فَإِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - قد جاءكم بالذي كنتم^(٣) تنتظرون، فاتَّبِعُوهُ وَلَا تُخَالِفُوهُ^(٤).

فانطلق أخوه حِييِّ حين سمع ذلك - وهو سيد اليهود يومئذ وهما من بني النَّضِيرِ - فأتى النبي ﷺ فجلس إليه - وسمع منه، فرجع إلى قومه وكان فيهم مطاعًا - فقال: أتيتُ مِنْ عند رجل - والله - لا أزال له عدوًّا أبدًا. فقال له أخوه أبو ياسر: يا ابنَ أُمِّي، أَطِيعْنِي فِي هَذَا الْأَمْرِ، ثُمَّ أَعْصِنِي فِيمَا شِئْتَ بَعْدَهُ، لَا تَهْلِكْ! قال: لا والله، لا أطيعك. واستخوذ عليه الشَّيْطَانُ، فَاتَّبَعَهُ قَوْمُهُ عَلَى رَأْيِهِ^(٥).

وذكر ابن إسحاق، عن عبد الله بن أبي بكر، عمَّن حدَّثه عن صفيّة بنتِ حِييِّ أنها قالت: لم يكن من ولد أبي وعمي أحدٌ أحبَّ إليهما مِنِّي، لم ألقهُمَا فِي وِلْدٍ قَطُّ إِلَّا أَخَذَانِي دُونَهُ، فلما قدم رسول الله ﷺ قُبَاءَ نَزَلَ

(١) في «ب»: «تعبدونها».

(٢) في «ج»: «قومي».

(٣) ساقط من «ب».

(٤) في «غ»: «تخافوه».

(٥) انظر: «البداية والنهاية» لابن كثير: (٤ / ٥٢٥) (تحقيق د. التركي)، «دلائل النبوة» للبيهقي: (٢ / ٥٣٣).

في بني عمرو بن عوف، فغدا إليه أبي وعمي أبو ياسر بن أخطب مغلّسين، فوالله ما جاء إلا مع مغيب الشمس، فجاء فاترين كسلين^(١) ساقطين، يمشيان الهوينان، فهششت إليهما كما كنت أصنع، فوالله ما نظر إليّ واحد منهما، فسمعت عمي أبا ياسر يقول لأبي: أهو هو؟ قال: نعم والله، قال: تعرفه بنعته وصفته؟ قال: نعم والله. قال: فماذا في نفسك منه؟ قال: عداوته - والله - ما بقيت^(٢).

قال ابن إسحاق: وحديثي محمد بن أبي^(٣) محمد، مولى زيد بن ثابت، عن سعيد بن جبير، وعكرمة عن ابن عباس، قال: لما أسلم عبدالله بن سلام، وثعلبة بن شعبة^(٤)، وأسد بن شعبة، وأسيد بن عبيد، ومن أسلم من اليهود فأمنوا وصدقوا ورجعوا في الإسلام، قال من كفر من اليهود: ما آمن بمحمد، ولا أتبعه إلا شرارنا، ولو كانوا من خيارنا ما تركوا دين آبائهم وذهبوا إلى غيره، فأنزل الله - عز وجل - في ذلك^(٥):

﴿ لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴿١١٣﴾ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ [آل عمران: ١١٣-١١٤].

(١) في «ب» بالهامش: «كلين».

(٢) «السيرة النبوية»: (١ / ٥١٨) وانظر: «دلائل النبوة» للبيهقي: (٢ / ٥٣٣)، ولأبي نعيم الأصبهاني: (١ / ٧٧).

(٣) ساقط من «غ».

(٤) في «السيرة»: «سعية»، وفي «الدلائل» للأصبهاني: «سُعنة».

(٥) «السيرة النبوية» مع «الروض الأنف»: (٢ / ٢٦)، «طبقات ابن سعد»: (١ / ١٦٠)، «دلائل النبوة» لأبي نعيم: (١ / ٨١)، «دلائل النبوة» لقوام السنة: (٤ / ١٢٣٧).

فصل

قال السائل^(١): مشهورٌ عندكم (في الكتاب والسنة أن نبيكم كان مكتوبًا عندهم)^(٢) في التوراة والإنجيل، لكنهم مَحَوْهُ عنهما لسبب الرِّياسَةِ والمَأْكَلَةِ. والعقلُ يستشكل ذلك، أفكُلُهُم اتَّفَقُوا على مَحْوِ اسْمِهِ من الكتب المنزلة من ربِّهم، شرقًا وغربًا وجنوبًا وشمالًا؟! هذا أمرٌ يستشكله^(٣) العقلُ أعْظَمَ مِنْ نَفْيِهِمُ بِالسنتهم؛ لأنَّه يمكن الرجوعُ عمَّا قالوا بالسنتهم. والرجوعُ عمَّا مَحَا أبعْدُ!

والجواب: أن هذا السؤال مبنيٌّ على فهمٍ فاسدٍ، وهو أن المسلمين يعتقدون (أن اسم النبي ﷺ الصريح، وهو محمد بالعربية، مذکورٌ في التوراة والإنجيل - وهما الكتابان المتضمَّنان لشريعتين، وأن المسلمين يعتقدون)^(٤) أن اليهود والنصارى في جميع أقطار الأرض محوا ذلك الاسم، وأسقطوه جملةً من الكتابين وتواصوا بذلك بعدًا وقربًا وشرقًا وغربًا.

وهذا لم يَقُلْه عالمٌ من علماء المسلمين، ولا أخبر اللهُ - سبحانه - به في كتابه عنهم، ولا رسوله ولا بكتهم^(٥) به يومًا من الدهر، ولا قاله أحدٌ من الصحابة ولا الأئمة بعدهم، ولا علماء التفسير، ولا المُعْتَنُونَ بأخبار الأمم وتواريخهم.

(١) في المطبوع: «أما المسألة الثالثة فهي قول السائل».

(٢) ساقط من «غ».

(٣) في «غ»: «يستشكل».

(٤) ما بين القوسين ساقط من «غ».

(٥) في «غ»: «يكتهم».

وإن قَدَّر^(١) أنه قاله بعض عوام المسلمين؛ يقصد به نصر الرسول،
فقد قيل: الصديق الجاهل يضر أكثر مما يضر العدو العاقل.

وإنما أتى هؤلاء من قلة فهم القرآن، وظنوا أن قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ
يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ
وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ [الأعراف: ١٥٧].
= دل على الاسم الخاص بالعربية في التوراة والإنجيل المخصوصين،
وأن ذلك لم يوجد البتة. فهذه ثلاث مقامات^(٢):

أما المقام الأول: فالرب سبحانه إنما أخبر عن كون رسوله مكتوباً
عندهم - أي الإخبار عنه وصفته ومخرجه ونعته - ولم يُخبر بأن صريح
اسمه العربيّ المذكور عندهم في التوراة والإنجيل.

وهذا واقع في الكتابين - كما سنذكر ألفاظهما^(٣) إن شاء الله - وهذا
أبلغ من ذكره بمجرد اسمه، فإن الاشتراك قد يقع في الاسم فلا يحصل
التعريف والتمييز، ولا يشاء أحد، يُسمى بهذا الاسم، أن يدعي أنه هو:
إلا فعل، إذ الحوالة إنما وقعت على مجرد الاسم، وهذا لا يحصل به
بيان ولا تعريف ولا هدى، بخلاف ذكره بنعته وصفته وعلاماته ودعوته،
وصفة أمته، ووقت مخرجه، ونحو ذلك، فإن هذا يعينه ويميزه ويحصر
نوعه في شخصه.

وهذا القدر المذكور في التوراة والإنجيل وغيرهما من النبوءات التي

(١) في «غ»: «قَدَّر له».

(٢) ذكر المصنف هنا المقام الأول، ولم يذكر المقامين الآخرين، ولعلهما ما
سيأتي من وجوه العلم بأنه ﷺ المذكور في كتبهم، ص (١٠٩) وما بعدها.

(٣) في «غ»: «ألفاظها».

بأيدي أهل الكتاب - كما سنذكرها - ويدلُّ عليه وجوه :

(الوجه الأول): أن رسول الله ﷺ كان أحرص الناس على تصديقه، واتباعه، وإقامة الحججة على من خالفه وجحد نبوته، ولا سيما أهل العلم والكتاب، فإن^(١) الاستدلال عليهم بما يعلمون بطلانه قطعاً لا يفعله عاقل، وهو بمنزلة من يقول لرجل^(٢): علامة صدقي أنك فلان بن فلان وصنعتك^(٣) كيت وكيت، وتُعرف بكيت وكيت، ولم يكن الأمر كذلك، بل بضده.

فهذا لا يصدر ممن له مُسكَّة عقل، ولا يصدِّقه أحدٌ على ذلك، ولا يتَّبِعُه أحدٌ على ذلك، بل يُنْفِرُ العقلاء كلُّهم عن تصديقه واتباعه. والعادة تُحِيلُ سكوتهم عن الطعن عليه والردُّ والتهجين لقوله.

ومن المعلوم بالضرورة: أن محمد بن عبد الله - صلوات الله وسلامه عليه - نادى مُعلِنًا في هاتين الأمتين اللتين هما أعلم الأمم في الأرض قبل مبعثه، بأنَّ ذكره ونعته وصفته بعينه، عندهم في كتبهم، وهو يتلو ذلك عليهم ليلاً ونهاراً، وسراً وجهاراً في كلِّ مجمع، وفي كلِّ نادٍ، يدعوهم بذلك إلى تصديقه والإيمان به؛ فمنهم من يصدِّق^(٤) ويؤمن به، ويخبر بما في كتبهم من نعتة وصفته وذكره كما سيمر بك إن شاء الله.

وغاية المكذب الجاحد أن يقول: هذا النعتُ والوصفُ حقٌّ، ولكن لست أنت المراد به بل نبيِّ آخر!

(١) في «غ»: «وان».

(٢) في «غ»: «الرجل».

(٣) في «ب»: «وصفتك».

(٤) في «غ»: «يصدقه».

وهذا غاية ما يمكنه من المكابرة، ولم تُجَدِ عليه هذه المكابرة إلا كشفه عورته وإبداءه الفضيحة بالكذب والبُهْتَان. فالصفات^(١) والنعوت والعلامات المذكورة عندهم منطبقة عليه حَدْوِ الْقُدَّةِ بِالْقُدَّةِ، بحيث لا يشكُّ من عرفها ورآه أنّه هو، كما عرفه قَيْصَرُ وَسَلْمَانُ بتلك العلامات المذكورات التي كانت عنده من بعض علمائه، وكذلك هِرْقُلُ عَرَفَ نُبُوَّتَهُ بما وُصِفَ له من العلامات التي سألَ عنها أبا سفيان، فطابقت ما عنده، فقال: **إِنْ يَكُنْ مَا تَقُولُ حَقًّا فَإِنَّهُ نَبِيٌّ**، وسيملك ما تحت قدمي هاتين.

وكذلك مَنْ قَدَّمْنَا ذكرهم من الأَحْبَارِ والرُّهْبَانِ الَّذِينَ عَرَفُوهُ بِنَعْتِهِ وَصِفَتِهِ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ. قال تعالى: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ١٤٦].

وقال في موضع آخر: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمُ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنعام: ٢٠].

ومعلومٌ أنّ هذه المعرفة إنما هي بالنعوتِ والصفَةِ المكتوبةِ عندهم التي هي^(٢) منطبقة عليه، كما قال بعض المؤمنين منهم: والله لأحدنا أعرفُ به من ابنه، إنّ أحدنا ليُخْرِجُ من عند امرأته، وما يدري ما يحدثُ بعده. ولهذا أثنى الله سبحانه على من عَرَفَ الْحَقَّ منهم، ولم يستكبر عن اتّباعه، فقال:

﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا
وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرُكَ إِنَّكَ لَدَلِيلُكَ بِأَنَّ

(١) في «غ»: «فإن الصفات».

(٢) ساقط من «غ».

مِنْهُمْ قَتِيسِيَّيْنَ وَرُهْبَانًا وَأَنْهَمُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٨٢﴾ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ
إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا
فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨٣﴾ وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ
يُدْخِلَنَا رَبَّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ ﴿٨٤﴾ فَأَثْبَهُمْ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٥﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا
أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿المائدة: ٨٢ - ٨٦﴾ .

قال ابن عباس: لما حضر أصحاب النبي ﷺ بين يدي النجاشي
وقرأوا القرآن، سمع ذلك القسيسون والرهبان فانحدرت دموعهم مما
عرفوا من الحق فقال الله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قَتِيسِيَّيْنَ وَرُهْبَانًا
وَأَنْهَمُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ الآيات (١).

وقال سعيد بن جبير: بعث النجاشي من خيار أصحابه ثمانين رجلاً
إلى رسول الله ﷺ، فقرأ عليهم القرآن، فبكوا ورثوا، وقالوا نعرف
- والله -، فأسلموا وذهبوا إلى النجاشي فأخبروه فأسلم، فأنزل الله فيهم:
﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ﴾ الآيات (٢).

وقال السدي: كانوا اثني عشر رجلاً؛ سبعة من القسيسين وخمسة
من الرهبان، فلما قرأ عليهم رسول الله ﷺ القرآن بكوا وقالوا: ﴿رَبَّنَا
آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ .

قال ابن عباس: هم محمد وأُمَّته، وهم القوم الصالحون الذين

(١) أخرجه الطبري: (٧ / ١ - ٣)، والبغوي: (٧٠٣ / ١).

(٢) انظر: «تفسير البغوي»: (٧٠٣ - ٧٠٤).

طمعوا أن يُدْخِلَهُمُ اللهُ فِيهِمْ^(١).

والمقصود: أن هؤلاء الذين عرفوا أنه رسول الله بالثبوت الذي عندهم، فلم يملكوا أعينهم من البكاء وقلوبهم من المبادرة إلى الإيمان.

ونظيرُ هذا: قوله - سبحانه - : ﴿ قُلْ ءَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ﴿١٠٧﴾ وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴿١٠٨﴾ وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ﴿١٠٩﴾ ﴾ [الإسراء: ١٠٧ - ١٠٩].

قال إمامُ التفسير مُجَاهِدٌ: هم قومٌ من أهل الكتاب، لما سمعوا القرآن خَرُّوا سُجَّدًا وقالوا: ﴿ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴾^(٢).

كان الله - عز وجل - وعد على السنة أنبيائه ورسله أن يبعث في آخر الزمان نبيًا عظيم الشأن، يظهر دِينَهُ على الدِّين كله، وتنتشر دعوته في أقطار الأرض، وعلى رأس أمته تقوم الساعة. وأهل الكتابيين مجتمعون على أن الله وَعَدَهُمْ بهذا النبي، فالتُعداء منهم عرفوا الحق فآمنوا به واتبعوه، والأشقياء قالوا: نحن ننتظره ولم يبعث بعد (رسولاً، فالتُعداء)^(٣) لَمَّا سمعوا القرآن من الرسول عَرَفُوا أَنَّهُ النبي الموعودُ به، فخرُّوا سُجَّدًا لله، إيمانًا به وبرسوله، وتصديقًا بوعده الذي أنجزه، فأروه عيانًا فقالوا: ﴿ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴾.

وذكر يونسُ بنُ بكير، عن سلمة بن عبد يسوع، عن أبيه، عن جدّه

(١) انظر: «تفسير البغوي»: (١ / ٧٠٤).

(٢) انظر: «تفسير الطبري»: (١٥ / ١٨١)، «زاد المسير»: (٥ / ٩٧).

(٣) في «غ»: «رسول الله».

- قال يونس: وكان نصرانيًا فأسلم - أن رسول الله ﷺ كتب إلى أهل نَجْرَانَ: «بسم إله إبراهيم وإسحاق ويعقوب، من محمد النبي رسول الله إلى أسقف نجران وأهل نجران؛ سلم أنتم، إنني أحمد إليكم إله إبراهيم وإسحاق ويعقوب».

أما بعد: فإني أدعوكم إلى عبادة الله من عبادة العباد، وأدعوكم إلى ولاية الله من ولاية العباد، فإن أبيتم فالحزبية، فإن أبيتم فقد آذنتكم بحرب من الله^(١)، والسلام».

فلما أتى الأسقف الكتاب فقرأه فطع به^(٢)، وذعره ذعرًا شديدًا، فبعث إلى رجل من أهل عُمان^(٣) يقال له: شُرْحَبِيلُ بنُ وَدَاعَةَ، وكان من همدان، ولم يكن أحدٌ يُدعى إلى مُعْضِلَةٍ قَبْلَهُ؛ فدفع الأسقف كتاب رسول الله ﷺ إلى شُرْحَبِيلٍ فقرأه، فقال الأسقف: ما رأيك يا أبا مريم، فقال شُرْحَبِيلُ^(٤): قد علمت ما وعد الله إبراهيم في ذرية إسماعيل من النبوة، فما نأمن من أن يكون هذا هو ذاك الرجل، ليس لي في النبوة رأيي، لو كان أمرًا من الدنيا أشرتُ عليك فيه برأيي، وجهدت لك. فقال الأسقف: تنح فاجلس، فتنحى فجلس ناحيةً.

فبعث الأسقف إلى رجل من أهل نجران، يقال له: (عبدالله بن شُرْحَبِيلٍ، وهو من ذي أضح من حمير، فأقرأه الكتاب وسأله الرأي فيه، فقال له مثل قول شُرْحَبِيلٍ، فأمره الأسقف فتنحى).

(١) من «ب».

(٢) في «ب»: «قطع به».

(٣) في «زاد المعاد»: «من أهل نجران».

(٤) في «ب، غ»: «شرحيل». وهي كذلك فيما سيأتي من المواضع كلها.

ثم بعث إلى رجلٍ من أهل نجران^(١)، يقال له: جبار بن فيض، من بني الحارث بن كعب، فأقرأه الكتابَ وسأله عن الرأي فيه، فقال له مثلاً قول شرحبيل وعبدة الله، فأمره الأسقف فتنحى ناحيةً.

فلما اجتمع الرأي منهم على تلك المقالة جميعاً أمر الأسقفُ بالناقوس فضرب به، ورُفِعَتِ المسُوح^(٢) بالصوامع - وكذلك كانوا يفعلون إذا فرعوا بالنهار، وإذا كان فرعهم ليلاً ضرب بالناقوس ورفعت النيران في الصوامع - فاجتمع أهل الوادي، أعلاه وأسفله وطوله مسيرة يوم للراكب السريع، وفيه ثلاثة وسبعون قريةً، وعشرون ومائة ألف مقاتل؛ فقرأ عليهم كتاب رسول الله ﷺ، وسألهم عن الرأي فيه، فاجتمع رأيُ أهلِ الرّأي منهم على أن يبعثوا شرحبيل بن وداعة الهمداني، وعبدة الله بن شرحبيل، وجبار بن فيض، فيأتونه بخبر رسول الله ﷺ.

فانطلق الوفد حتى إذا كانوا^(٣) بالمدينة وضعوا ثياب السفر عنهم، ولبسوا حُللاً لهم يجرؤونها، من حبرة، وخواتيم الذهب، ثم انطلقوا حتى أتوا رسول الله ﷺ، فسلموا عليه، فلم يردّ عليهم السلام، وتصدّوا لكلامه نهاراً طويلاً فلم يكلمهم وعليهم تلك الحُللُ والخواتيمُ الذهبُ فانطلقوا يبتغون عثمان بن عفان، وعبدة الرحمن بن عوف، وكانا معرفةً لهم، كانا يبعثان العيرَ إلى نجران في الجاهلية فيشترى لهما من بُرها وتمرها، فوجدوهما في ناسٍ من المهاجرين والأنصار في مجلس، فقالوا: يا عثمان ويا عبد الرحمن، إن نبيكم كتب إلينا بكتاب فأقبلنا

(١) ساقط من «غ».

(٢) في «ب»: «السرّج» وفي «غ»: «الشرح».

(٣) في «غ»: «كان».

مجيبين له، فأثناه فسلمنا عليه فلم يردّ سلامنا، فتصدّينا لكلامه نهاراً طويلاً، فأعيانا أن يكلمنا، فما الرأي منكما: أعود، أم نرجع إليه؟ فقالا لعليّ بن أبي طالب، وهو في القوم: ما ترى يا أبا الحسن في هؤلاء القوم؟ فقال عليّ لعثمان وعبدالرحمن: أرى أن يضعوا حللهم هذه وخواتيمهم، ويلبسوا ثياب سقرهم، ثم يعودون إليه.

ف فعل وفد نجران ذلك، ووضعوا حللهم وخواتيمهم، ثم عادوا إلى رسول الله ﷺ فسلموا عليه فردّ عليهم سلامهم، ثم قال: «والذي بعثني بالحقّ لقد أتوني المرة^(١) الأولى وإن إبليس لمعهم». ثم سألهم وسألوه، فلم تزل به وبهم المسألة حتى قالوا له: ما تقول في عيسى، فإننا نحبّ أن نعلم ما تقول فيه؟ فأنزل الله - عز وجل -: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٥٩﴾ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٦٠﴾ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴿٦١﴾﴾ [آل عمران: ٥٩ - ٦١]. فأبوا أن يقرّوا بذلك.

فلما أصبح رسول الله ﷺ الغد، بعد ما أخبرهم الخبر، أقبل مشتملاً على الحسن والحسين في خميلة له، وفاطمة تمشي عند ظهره، إلى الملاعنة، وله يومئذ عدة نسوة، فقال شرحبيل لصاحبه: يا عبدالله بن شرحبيل ويا جبار بن فيض، لقد علمتما أن الوادي إذا اجتمع أعلاه وأسفله لم يردوا ولم يصدروا إلا عن رأيي، وإني - والله - أرى أمراً مقبلاً، والله لئن كان هذا الرجل ملكاً مبعوثاً فكنا أول العرب طعن في

(١) في «غ»: «المدّة».

عينه وردَّ عليه أمره: لا يذهبُ لنا من صدره ولا من صدور قومه حتى يصيبنا^(١) بجائحةٍ، وإنا لأذُنِي العرب منهم جوارًا، ولئن كان هذا الرجل نبيًّا مرسلًا فَلَاعْنَاهُ = لا يبقى على وجه الأرض منَّا شعرةٌ ولا ظُفْرٌ إلا هَلَكَ.

فقال له صاحبه: فما الرأي يا أبا مريم؟ فقد وَضَعْتَكَ الأمور على ذراع فهاتِ رأيك. فقال: رأيي أن أَحْكَمَهُ، فَإِنِّي أرى الرَّجُلَ لا يحكم شَطَطًا أبدًا، فقالا له: أنت وذاك، فَلَقِيَ شرحبيلُ رسولَ الله ﷺ، فقال: إِنِّي قد رأيتُ خيرًا من مُلَاعَتِكَ. فقال^(٢): «ما هو؟» قال شرحبيل: حَكَمْتُكَ اليومَ إلى الليل، وليلتك إلى الصباح؛ فمهما حَكَمْتَ فينا فهو جائز، فقال رسول الله ﷺ: «لعلَّ وراءك أحدًا يُثْرِبُ عليك؟» فقال له شرحبيل: سَلْ صَاحِبِي فسألهما، فقالا: ما نَرِدُ الموارد، ولا نَصُدُّرُ المصادِرَ إلا عن رأيِ شرحبيل.

فرجع رسول الله ﷺ ولم يُلَاعِنِهِمْ، حتى إذا كان الغد أتوه، (فكتب لهم كتابَ صلح ومُؤَادَعَةٍ، فقبضوا كتابهم وانصرفوا)^(٣) إلى نجران، فتلقاهم الأُسْقِفُ ووجوه نجران على مسيرة ليلةٍ من نجران^(٤)، ومع الأُسْقِفِ أخٌ له من أمه، وهو ابن عمه من النسب، يقال له: أبو علقمة، فدفع الوَفْدُ كتابَ رسول الله ﷺ إلى الأُسْقِفِ، فبينا هو يقرؤه وأبو علقمة معه وهما يسيران، إذ كَبَتْ بأبي علقمة ناقته، فَتَعَسَّ، غير أنه لا يَكْنِي عن

(١) في «غ»: «بصيرنا».

(٢) في «غ»: «فقالوا».

(٣) ساقط من «غ».

(٤) «من نجران» ساقطة من «غ».

رسول الله ﷺ، فقال له الأسقفُ عند ذلك: قد - والله - تَعَسْتَ نبياً مُرْسِلاً، فقال له أبو علقمة: لا جَرَمَ - والله - لا أُحِلُّ عنها عَقْداً حتى آتِيَهُ، فضرب وجه ناقتة نحو المدينة وثنى الأسقفُ ناقتة عليه، فقال له: افهم عَنِّي، إنما قلتُ هذا (مخافةً أن يبلغَ) ^(١) عني العربُ أُنَّا ^(٢) أُخِذْنَا حُمَقَةً أو نَخَعْنَا لهذا الرَّجُلِ بما لم تنخَعْ به العربُ، ونحن أعرَّهم وأجمعهم داراً، فقال له أبو علقمة: والله لا أُقيلك ما خرج ^(٣) من رأسك أبداً، ثم ضرب ناقتة يقول:

إِلَيْكَ تَعْدُو قَلِقًا وَضِيئُهَا مُعْتَرِضًا فِي بَطْنِهَا جَنِيئُهَا
مُخَالَفًا دِينَ النَّصَارَى دِينُهَا

حتى أتى النبي ﷺ فلم يزل معه حتى استشهد بعد ذلك ^(٤).

وإذا عُرِفَ هذا؛ فالعلم ^(٥) بأنه - صلى الله عليه وسلم - مذكورٌ في الكتب المتقدمة، يُعْرَفُ من وجوه متعدِّدة:

(أحدها): إخبارٌ منْ قد ثبتت نبوئُهُ قطعاً بأنه مذكورٌ عندهم في كتبهم؛ فقد أخبر به مَنْ قام الدليلُ القطعيُّ على صِدْقِهِ، فيجب تصديقُهُ فيه؛ إذ تكذيبه - والحالة هذه - ممتنعٌ لذاته. هذا لو لم يُعْلَمَ ذلك إلا من

(١) في «غ»: «ليبلغ».

(٢) في «غ»: «فإنهم إن يروا».

(٣) في «غ»: «خرع».

(٤) أخرجه ابن سعد في «الطبقات الكبرى»: (١ / ١٦٤ - ١٦٥) والبيهقي في

«الدلائل»: (٥ / ٤٨٥) وما بعدها، وانظر: «زاد المعاد» للمصنف (٣ / ٥٤٩)

وما بعدها، «السيرة النبوية» لابن كثير: (١ / ١٠١) وما بعدها.

(٥) في «ب، ص»: «فاعلم» وتحتها: «فاعلم».

مُجَرَّدِ خَبَرِهِ، فكيف إذا تطابقت الأدلة على صحة ما أخبر به؟

(الوجه الثاني): أنه جعل الإخبار به من أعظم أدلة صدقه وصحة نبوته. وهذا يستحيل أن يصدّر إلا من واثق كل الوثوق بذلك، وأنه على يقين جازم به.

(الثالث): أن المؤمنين به من الأخبار والرهبان الذين آثروا الحق على الباطل صدقوه في ذلك وشهدوا له بما قال.

(الرابع): أن المكذبين والجاحدين لنبوته، لم يُمكِنهم إنكار البشارة والإخبار بنبوة نبي عظيم الشأن، صفتُه كذا وكذا، وصفة أمته ومخرجه وشأنه، لكن جحدوا أن يكون هو الذي وقعت به البشارة وأنه نبي آخر غيره، وعلموا - هم والمؤمنون به من قومهم - أنهم ركبوا متن المكابرة وامتطوا غارب البهت.

(الخامس): أن كثيرا منهم صرح لخاصته وبطانته بأنه هو هو بعينه، وأنه عازم على عداوته ما بقي - كما تقدم -.

(السادس): أن إخبار النبي ﷺ بأنه مذكور في كتبهم، هو فرد من أفراد إخباراته بما عندهم في كتبهم من شأن أنبيائهم وقومهم، وما جرى لهم، وقصص الأنبياء المتقدمين وأممهم، وشأن المبدأ والمعاد، وغير ذلك مما أخبرت به الأنبياء.

وكل ذلك مما يعلمون صدقه فيه ومطابقتة لما عندهم، وتلك الإخبارات أكثر من أن تُحصى، ولم يكذبوه يوما واحدا في شيء منها، وكانوا أحرص شيء على أن يظفروا منه بكذبة واحدة، أو غلطة، أو سهو، فينادون بها عليه، ويجدون بها السبيل إلى تنفير الناس عنه. فلم

يقول أحدُ منهم يوماً من الدهر: إنه أخبر بكذا وكذا في كتبنا وهو كاذبٌ فيه، بل كانوا يصدّقونه في ذلك، وهم مصرّون على عدم اتّباعه. وهذا من أعظم الأدلّة على صدقه فيما أخبر به لو لم يعلم إلا بمجرّد خبره.

(السابع): أنّه أخبر بهذا لأعدائه من المشركين الذين لا كتاب عندهم، وأخبر به لأعدائه من أهل الكتاب، وأخبر به لأتباعه؛ فلو كان هذا باطلاً لا صحّة له = لكان ذلك تسليطاً للمشركين أن يسألوا أهل الكتاب فيُنكروُن ذلك، وتسليطاً لأهل الكتاب على الإنكار، وتسليطاً لأتباعه على الرّجوع عنه والتكذيب له بعد تصديقه. وذلك ينقض الغرض المقصود بإخباره من كلّ وجه، وهو بمنزلة رجلٍ يُخبر بما يشهد بكذبه ويجعلُ إخباره دليلاً على صدقه، وهذا لا يصدر من عاقلٍ ولا مجنون.

فهذه الوجوه يُعلّم بها صدق ما أخبر به وإن لم يعلم وجوده من غير جهة إخباره، فكيف وقد علّم وجود ما أخبر به؟!

(الثامن): أنّه لو قدّر أنهم لم يعلموا بشارَةَ الأنبياء به وإخبارهم بنعته وصفته = لم يلزم أن لا يكونوا ذكروه وأخبروا به وبشروا بنبوته؛ إذ ليس كلُّ ما قاله الأنبياء المتقدّمون وصل إلى المتأخرين وأحاطوا^(١) به علماً. وهذا مما يُعلّم بالاضطرار، فكم من قولٍ قد قاله موسى وعيسى، ولا علّم لليهود^(٢) والنصارى به، فإذا أخبر به من قام الدليل القطعي على صدقه، لم يكن جهلهم به موجباً لردّه وتكذيبه.

(١) في «غ»: «حاطوا».

(٢) في «غ»: «علّم اليهود».

(التاسع): أنه يمكن أن يكون^(١) في نُسخ غير هذه النسخ التي بأيديهم فأزيلَ من بعضها، ونُسختْ هذه ممَّا أُزيلَ منه.

وقولهم: «إنَّ نسخ التوراة متفقة في شرق الأرض وغربها» = كذبٌ ظاهرٌ؛ فهذه التوراة التي بأيدي النَّصارى تُخالفُ التوراة التي بأيدي اليهود، والتي بأيدي السامرة تُخالفُ هذه وهذه. وهذه نُسخُ الإنجيلِ يخالفُ بعضها بعضًا ويناقضه.

فدعواهم: أنْ نُسخ التوراة والإنجيل متفقَةٌ شرقًا وغربًا = من البهتِ والكذبِ الذي يروِّجونه على أشباه الأنعام، حتى إن هذه التوراة التي بأيدي اليهود فيها من الزيادة والتَّحريف والتَّقصان ما لا يخفى على الرّاسخين في العِلْم، وهم يعلمون قطعًا أن ذلك ليس في التوراة التي أنزلها الله على موسى، ولا في الإنجيل الذي أنزله على المسيح.

وكيف يكون في الإنجيل - الذي أنزل على المسيح - قصَّةُ صلبه، وما جرى له، وأنه أصابه كذا وكذا، وُصِّلَ يومَ كذا وكذا، وأنه قام من القبر بعد ثلاث، وغير ذلك ممَّا هو من كلام شيوخ النَّصارى، وغايته أن يكونَ من كلام الحواريين خلطوه بالإنجيل، وسَمَّوا الجميعَ إنجيلًا؟.

وكذلك^(٢) كانت الأناجيلُ - عندهم - أربعة، يخالف بعضها بعضًا.

ومنْ بهتِهم وكذبِهم قولهم: إنَّ التوراة التي بأيديهم وأيدي اليهود والسامرة سواءٌ.

(١) ساقطة من «غ، ص، ب».

(٢) في «غ»: «ولذلك».

والنصارى لا يُقَرِّونَ أَنَّ الإنجيل مُنَزَّلٌ من عند الله على المسيح، وأنَّه كلام الله، بل كلُّ فَرَقِهِمْ مجمعون (على أَنَّ أربعة تواريخ أَلْفَها أربعة رجالٍ معروفون)^(١) في أزمانٍ مختلفة، ولا يعرفون الإنجيلَ غير هذا.

إنجيلُ أَلْفِه مَتَّى تلميذ المسيح، بعد تسع سنين من رفع المسيح، وكتبَ بالعبرائية في بلد «يهوذا» بالشام.

وإنجيلُ أَلْفِه مَرْقُسُ الهارُونيُّ، تلميذ شَمْعُون، بعد ثلاثٍ وعشرين سنة من رفع المسيح، وكتبَهُ باليونانية في بلاد أنطاكية من بلاد الرُّوم، ويقولون: إن شمعون المذكور هو أَلْفِه ثم مُجَيَّ اسمُهُ من أوله، ونُسِبَ إلى تلميذه مَرْقُس.

وإنجيلُ أَلْفِه لُوقَا الطبيب الأنطاكيُّ، تلميذ شمعون، بعد تأليف مَرْقُس.

وإنجيلُ أَلْفِه يُوحَنَّا^(٢) تلميذ المسيح، بعد ما رُفِعَ المسيح ببضع وستين سنة، كتبه باليونانية.

وكلُّ واحدٍ من هذه الأربعة يسمُّونه: الإنجيل، وبينها من التَّفَاوُتِ والزيادة والنقصانِ ما يعلمُهُ الواقفُ عليها.

وبين توراَةِ السَّامِرَةِ واليهود والنَّصارى من ذلك ما يعلمه من وَقَفَ عليها.

فدعوى الكاذبِ الباهتِ: أَنَّ نُسَخَ التوراة والإنجيل متفقةٌ شرقاً

(١) ساقط من «غ» واستدركه في الهامش.

(٢) في «غ»: «يُوحَنَّا».

وغربًا بُعدًا وقُربًا = مِنْ أَعْظَمِ الْفِرْيَةِ وَالْكَذِبِ . وقد ذكر غيرُ واحدٍ من علماء الإسلام ما بينها من التفاوت والزيادة والنقصان والتناقض لمن أراد الوقوف عليه^(١) ولولا الإطالة وقصْدُ ما هو أهمُّ منه، لذكرنا منه طرفًا كبيرًا .

وقد وبَّحَهُمُ اللهُ - سبحانه - وبكَّتَهُم ، على لسان رسوله ، بالتحريفِ والكتمان والإخفاء ، فقال - تعالى - :

﴿ يٰٓأَهْلَ الْكِتٰبِ لِمَ تَلْسُوْنَ الْحَقَّ بِالْبٰطِلِ وَتَكْفُرُوْنَ بِالْحَقِّ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ﴾ [آل عمران : ٧١] .

وقال تعالى : ﴿ اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْفُرُوْنَ مَا اَنْزَلْنَا مِنْ الْبَيِّنٰتِ وَاَهْدٰى مِنْۢ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتٰبِ اُولٰٓئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِنُوْنَ ﴾ [البقرة : ١٥٩] .

وقال تعالى : ﴿ اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْفُرُوْنَ مَا اَنْزَلَ اللهُ مِنْ الْكِتٰبِ وَيَشْتُرُوْنَ بِهِۦ مِمَّا قَلِيْلًاۙ اُولٰٓئِكَ مَا يَأْكُوْنَ فِيۢ بُطُوْنِهِمْ اِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللهُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذٰبٌ اَلِيْمٌ ﴾ [البقرة : ١٧٤] .

وقال تعالى : ﴿ يٰٓأَهْلَ الْكِتٰبِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُوْلُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيْرًاۙ مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُوْنَ مِنَ الْكِتٰبِ وَيَعْفُوْا عَنْ كَثِيْرٍۙ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللهِ نُوْرٌ وَّكِتٰبٌ مُّبِيْنٌ ﴿١٥﴾ يَهْدِيۤ بِهٖ اللهُ مَنْ اَتٰبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمٰتِ اِلَى النُّوْرِ بِاِذْنِهٖ وَيَهْدِيْهِمْ اِلَى صِرٰطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ﴾ [المائدة : ١٥ - ١٦] .

وأما التَّحْرِيفُ : فقد أخبر - سبحانه - عنهم في مواضع متعدّدة ،

(١) تقدم فيما سبق طائفة من الكتب في ذلك ، فنظر ص (٣٢) وما بعدها من المقدمة .

وكذلك لِيُ اللِّسَانِ بِالْكِتَابِ لِيُحْسَبَهُ السَّامِعُ مِنْهُ وَمَا هُوَ مِنْهُ .

فهذه خمسة أمور :

«أحدها»: لِبَسِّ الْحَقِّ بِالْبَاطِلِ ، وَهُوَ خَلْطُهُ بِهِ بِحَيْثُ لَا يَتَمَيَّزُ الْحَقُّ مِنَ الْبَاطِلِ .

«الثاني»: كِتْمَانُ الْحَقِّ .

«الثالث»: إِخْفَاؤُهُ . وَهُوَ قَرِيبٌ مِنْ كِتْمَانِهِ .

«الرَّابِعُ»: تَحْرِيفُ الْكَلِمِ عَنِ مَوَاضِعِهِ . وَهُوَ نَوْعَانُ : تَحْرِيفٌ لِفِظِهِ ، وَتَحْرِيفٌ مَعْنَاهُ .

«الخامس»: لِيُ اللِّسَانِ بِهِ ، لِيَلْبَسَ عَلَى السَّامِعِ اللَّفْظَ الْمُنَزَّلَ بغيره .

وهذه الأمور إنما ارتكبوها لأغراضٍ لهم دعتهُم إلى ذلك ، فإذا عَادُوا الرَّسُولَ وَجحدوا نبوتَهُ وكذَّبوه^(١) وَقَاتَلُوهُ ؛ فهم إلى أن يجحدوا نَعْتَهُ وَصِفَتَهُ وَيَكْتُمُوا ذَلِكَ وَيَزِيلُوهُ^(٢) عَنِ مَوَاضِعِهِ وَيَتَأَوَّلُوهُ عَلَى غير تَأْوِيلِهِ = أَقْرَبُ بِكثِيرٍ .

وهكذا فعلوا ، ولكنْ لكثرةِ البشاراتِ وتنوعِها غابوا^(٣) عَنِ كِتْمَانِهَا وَإِخْفَائِهَا فَصَارُوا إِلَى «تَحْرِيفِ التَّأْوِيلِ» ، وَإِزَالَةِ مَعْنَاهَا عَمَّنْ لَا تَصْلُحُ لغيره ، وَجَعَلَهَا لِمَعْدُومٍ لَمْ يَخْلُقْهُ اللهُ ، وَلَا وَجُودَ لَهُ الْبَيِّنَةُ .

(العاشر): أَنَّهُ اسْتَشْهَدَ عَلَى صِحَّةِ نُبُوَّتِهِ بِعُلَمَاءِ أَهْلِ الْكِتَابِ ، وَقَدْ

(١) فِي «غ» : «كذبوا» .

(٢) فِي «غ» : «ويزيلونه» .

(٣) فِي «غ» : «غلبوا» .

شهد له عُذُولُهُمْ، فلا يقدر جَحْدُ الكَفْرَةِ الكاذِبِينَ المعاندينَ بعد ذلك .
قال تعالى: ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي
وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴾ [الرعد: ٤٣].

وقال تعالى: ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي
إِسْرَائِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ فَتَمَنَّوْا أَنْ تَكُونَ لَكُمْ آيَاتٌ مِنَ اللَّهِ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾
[الأحقاف: ١٠].

وقال تعالى: ﴿ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ
وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ
أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ [آل عمران: ١٩٩].

وقال تعالى: ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيَسِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا
يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٨٧﴾ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ
مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴾ [المائدة: ٨٢ - ٨٣].

وقال تعالى: ﴿ الَّذِينَ ءَايَنْتَهُمُ الْكُتُبَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٦﴾ وَإِذَا يُنَادَىٰ
عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ﴿٥٦﴾ أُولَٰئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ
مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرُءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴾
[القصص: ٥٢ - ٥٤].

وإذا شهدَ واحدٌ من هؤلاء لم يوزن به مِلءُ الأرض من الكَفْرَةِ، ولا
تُعَارَضُ شهادتُهُ بجحود مِلءِ الأرض من الكُفَّارِ، كيف والشاهد له من
علماء أهل الكتاب أضعافُ أضعاف المكدِّبينَ له منهم!!؟

وليس كلُّ مَنْ قال من أشباه^(١) الحمير - مِنْ عِبَادِ الصليب - وأمة

(١) ساقط من «غ».

الغضب: إنه من علمائهم = فهو كذلك. وإذا كان أكثر من يَظُنُّ عوام المسلمين أنه من علمائهم ليس كذلك، فما الظنُّ بغيرهم؟!

وعلماء أهل الكتاب، إن لم يدخل فيهم مَنْ لم يعمل بعلمه، فليس علمائهم إلا من آمن به وصدَّقه، وإن دخل فيهم مَنْ عَلِمَ ولم يعمل^(١) - كعلماء السوء - لم يكن إنكارهم لنبوته قادحًا في شهادة العلماء العاملين بعلمهم.

(الحادي عشر): أنه لو قُدِّرَ أنه لا ذِكْرَ لرسولِ الله ﷺ بِنِعْتِهِ ولا صفته ولا علامته^(٢) في الكتب التي بأيدي أهل الكتاب اليوم: لم يلزَمَ من ذلك أن لا يكونَ مذكورًا في الكتب التي كانت بأيدي أسلافهم وَقْتَ مبعثه، ولا تكونَ اتَّصَلتْ على وجهها إلى هؤلاء، بل حرَّفَها أولئك، وبدَّلُوا وكتَمُوا، وتواصوا وكتَبُوا ما أرادُوا، وقالوا: هذا من عند الله.

ثم اشتهرت تلك الكتب وتناقلها خَلْفُهُمْ عن سَلْفِهِمْ، فصارت المَغْيِرَةُ المَبْدَلَةُ هي المشهورة، والصحيحةُ بينهم خفيةً جدًّا، ولا سبيل إلى العلم باستحالة ذلك، بل هو في غاية الإمكان؛ فهؤلاء السَّامِرَةُ غَيَّرُوا مواضع من التوراة! ثم اشتهرت النُّسْخُ المَغْيِرَةُ عند جميعهم، فلا يعرفون سواها، وهَجِرَتْ بينهم النُّسْخُ الصحيحة بالكلية، وكذلك التوراة التي بأيدي النَّصَارَى.

وهكذا تُبَدَّلُ الأديان والكتب، ولولا أن الله سبحانه تولى حِفْظَ

(١) في «ب، ص»: «يعلم».

(٢) في «ج»: «علامته».

القرآن بنفسه وضمن للأمة أن لا تجتمع^(١) على ضلالة = لأصابه ما أصاب الكتب قبله، قال تعالى: ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُمُ حَافِظُونَ ﴾ [الحجر: ٩].

(الثاني عشر): أنه من الممتنع أن تخلو الكتب المتقدمة عن الإخبار بهذا الأمر العظيم الذي لم يَطْرُقِ العالم، من حين خلق إلى قيام الساعة، أمرٌ أعظم منه، ولا شأنٌ أكبر منه؛ (فإنَّ العلم به طَبَقَ)^(٢) مشارق الأرض ومغاربها، واستمرَّ (على تعاقب)^(٣) القرون وإلى أن يرث الله الأرض ومن عليها، ومثل هذا النبأ العظيم لا بُدَّ أن تتطابق الرُّسل على الإخبار به.

وإذا كان الدجال - رجل كاذب يخرج في آخر الزمان، وبقاؤه في الأرض أربعين يوماً - قد تطابقت الرسل على الإخبار به، وأُنذِر به كلُّ نبيٍّ قومه من نوح إلى خاتم الرُّسل^(٤)، فكيف تتطابق^(٥) الكتب الإلهية من أولها إلى آخرها على السكوت عن الإخبار بهذا الأمر العظيم الذي لم يطرق العالم أمرٌ أعظم منه ولا يطرقه أبداً؟.

هذا ما لا يسوِّغه عقلٌ عاقل، وتأباه حكمةٌ أحكم الحاكمين، بل الأمر بضدِّ ذلك، وما بعث الله - سبحانه - نبياً إلا أخذ عليه الميثاق بالإيمان بمحمَّدٍ وتصديقه، كما قال تعالى:

﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ

(١) في «غ»: «تجمع».

(٢) في «ب، ج، ص، غ»: «فإنه قلب العالم وطبق».

(٣) في «ب، ص»: «على العالم على تعاقب...».

(٤) في «ج»: «النبیین»، وفي «ب، ص»: «خاتم الأنبياء وخاتم الرسل».

(٥) في «ج»: «مطابقة».

جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِءَ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَأَشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨١﴾ [آل عمران: ٨١].

قال ابن عباس: ما بعث الله من نبيّ إلا أخذ عليه الميثاق لئن بُعث محمد وهو حيّ ليؤمننّ به، ولينصُرُنّه، وأمره أن يأخذ الميثاق على أمته؛ لئن بُعث محمد وهم أحياء ليؤمننّ به وليتأبِعُنّه^(١).

فصل

فهذه الوجوه على تقدير عدم العلم بوجود نعته وصفته والخبر عنه في الكتب المتقدمة. ونحن نذكر بعض ما وردَ فيها من البشارة به ونعته وصفته وصفة أمته، وذلك يظهر من وجوه:

(الوجه الأول): قوله تعالى في التوراة: «سأقيم لبني إسرائيل نبياً من إخوانهم مثلك أجعلُ كلامي في فيه، ويقول لهم ما أمره به. والذي لا يقبل قولَ ذلك النبيّ الذي يتكلم باسمي. أنا أنتقم منه ومن سبّطه»^(٢).

فهذا النصُّ ممّا لا يمكن أحداً منهم جحدُه وإنكارُه، ولكن لأهل الكتاب فيه أربعة طرق:

«أحدها»: حمّله على المسيح، وهذه طريقة النصارى.

وأما اليهود فلهم فيه ثلاثة^(٣) طرق:

(١) انظر: «تفسير الطبري»: «٦ / ٥٥٦»، «تفسير البغوي»: (١ / ٣٧٦ - ٣٧٧).

(٢) انظر: العهد القديم، سفر التثنية، الإصحاح (١٨ / ١٥).

(٣) في «غ»: «ثلاث». وهذه الطرق الثلاثة، تكمل ما سبق عن طريقة النصارى فتكون كلها أربعة.

«أحدها»: أنه على حذف أداة الاستفهام. والتقدير: أقيم لبني إسرائيل نبياً من إخوانهم؟! أي: لا أفعل هذا، فهو استفهام إنكار^(١) حُذِفَتْ منه أداة الاستفهام.

«الثاني»: أنه خبرٌ ووَعِيدٌ، ولكن المراد به شَمَوِيلُ النبي؛ فإنه من بني إسرائيل، والبشارة إنما وقعتُ بنبيٍّ من إخوانهم، وإخوة القوم هم بنو أبيهم، وهم بنو إسرائيل^(٢).

«الثالث»: أنه نبيٌّ يبعثه الله في آخر الزمان، يقيم به مُلْكَ اليهود، ويعلوه به شأنهم، وهم ينتظرونه إلى^(٣) الآن (ويسمونه المنتظر)^(٤).

وقال المسلمون: البشارة صريحةٌ في النبي ﷺ العربي الأميِّ محمد بن عبد الله - صلوات الله وسلامه عليه - لا يحتمل غيره، فإنها إنما وقعتُ بنبيٍّ من إخوة بني إسرائيل لا من بني إسرائيل أنفسهم، والمسيح من بني إسرائيل، فلو كان المراد بها هو المسيح لقال: أقيم لهم نبياً من أنفسهم، كما قال تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٦٤].

وإخوة بني إسرائيل هم بنو إسماعيل، ولا يعقل^(٥) في لغة أمة من الأمم أن بني إسرائيل هم إخوة بني إسرائيل، كما أن إخوة زيد لا يدخل فيهم زيد نفسه.

(١) في «غ»: «إنكاري».

(٢) انظر: «بذل المجهود» للسموأل، ص (٧٦ - ٧٧).

(٣) ساقطة من «غ».

(٤) من المصرية فقط، وساقط من سائر النسخ.

(٥) في «غ»: «يقول».

وأيضًا: فإنه قال: «نبيًا مثلك»، وهذا يدلُّ على أنه صاحبُ شريعةٍ عامةٍ مثل موسى، وهذا يُبطلُ حَمَلَهُ على شمويل من هذا الوجه أيضًا.

ويبطلُ حَمَلَهُ على يوشع من ثلاثة أوجهٍ:

«أحدها»: أنه من بني إسرائيل لا من إخوتهم.

«الثاني»: أنه لم يكن مثل موسى، وفي التوراة (التي بأيديهم)^(١): «لا يقوم في بني إسرائيل مثل موسى»^(٢).

«الثالث»: أن يوشع نبيٌّ في زمن موسى، وهذا الوعد إنما هو بنبيٍّ يقيمه الله بعد موسى.

وبهذه الوجوه الثلاثة يبطلُ حَمَلَهُ على هارون، مع أنَّ هارون توفي قبل موسى، ونبأه الله مع موسى في حياته.

ويبطلُ ذلك من وجه «رابع» أيضًا: وهو أنَّ في هذه البشارة أنه يُنزلُ عليه كتابًا يظهر للناس^(٣) من فيه، وهذا لم يكن لأحدٍ بعد موسى غير النبي ﷺ، وهذا من علامات نبوته التي أخبرت بها الأنبياء المتقدمون، قال تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا لِغُلَامَيْنَا مِنَ السَّمَاءِ نَزْلًا يُرَىٰ وَكَانَ الْوَجْهُنَا كَالسَّمَاءِ ۚ وَكَانَ الْمُرَادُ أَن نَّهْبِئَهُمَا بِأَزْوَاجٍ مُّطَهَّرَةٍ ۚ وَكَانَ الْمُرَادُ أَن نَّهْبِئَهُمَا بِأَزْوَاجٍ مُّطَهَّرَةٍ ۚ وَكَانَ الْمُرَادُ أَن نَّهْبِئَهُمَا بِأَزْوَاجٍ مُّطَهَّرَةٍ﴾ [الشعراء: ١٩٢ - ١٩٧].

فالقرآن نزلَ على قلب رسولِ الله ﷺ وظهر للأمة من فيه.

(١) ساقط من «ب، ج، ص».

(٢) انظر: سفر التثنية، الإصحاح (٣٤)، فقرة (١٠).

(٣) في «غ»: «الناس».

ولا يصحُّ حمل هذه البشارة على المسيح باتفاق النَّصارى، لأنها إنما جاءت بواحدٍ من إخوة بني إسرائيل، وبنو إسرائيل وإخوتهم كلُّهم عبيد ليس فيهم إله، والمسيح عندهم إلهٌ معبود، وهو أجلُّ عندهم من أن يكون من إخوة العبيد. والبشارة وقعتُ بعبدٍ مخلوقٍ يقيمه الله من جملة عبيده وإخوتهم، وغايته: أن يكون نبيًّا لا غاية له فوقها، وهذا ليس هو المسيح عند النَّصارى.

وأما قولُ المحرِّفين لكلام الله: إنَّ ذلك على حذف ألف الاستفهام، وهو استفهام إنكار، والمعنى: لا أُقيم لبني إسرائيل نبيًّا = فتلك عادةٌ لهم معروفة في تحريفِ كلام الله عن مواضعه، والكذبِ على الله، وقولهم لما يُبدِّلونه ويحرِّفونه: هذا من عند الله. وحَمَلُ هذا الكلام على الاستفهام والإنكار غاية ما يكون من التحريف والتبديل^(١).

وهذا التحريفُ والتبديلُ من معجزات النبي ﷺ (التي أخبر بها عن الله؛ من تحريفهم وتبديلهم، فأظهر الله)^(٢) صدقَه في ذلك لكل ذي لُبٍّ وعقل، فازداد إيمانًا إلى إيمانه، وازداد الكافرون رجسًا إلى رجسهم.

(الوجه الثاني)^(٣): قال في التوراة في السِّفرِ الخامس: «أقبلَ الله من سينًا، وتجلَّى من سَاعِيرٍ، وظهر من جبال فارَّانَ، ومعه ربّواتُ الأطهارِ

(١) انظر: «تحفة الأريب في الرد على أهل الصليب»، للمهتدي أبي محمد عبد الله الترجمان الميورقي، ص (٢٦٠ - ٢٦٤).

(٢) ساقط من «غ».

(٣) تقدم الالوجه الأول في ص (١١٩). وانظر: «الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح» لابن تيمية: (٥ / ١٩٩) وما بعدها، «بذل المجهود في إفحام اليهود» للسموأل بن يحيى المغربي، ص (٦٧ - ٧٤).

عن يمينه»^(١).

وهذه متضمنةٌ للنبوءات الثلاثة: نبوة موسى، ونبوة عيسى، ونبوة محمد ﷺ.

فمجيئه من «سِينَا» - وهو الجبل الذي كلم الله عليه موسى ونبأه عليه - إخبارٌ عن نبوته. وتجليه من ساعير هو مظهر المسيح من بيت^(٢) المقدس، «وساعير» قرية معروفة هناك إلى اليوم، وهذه بشارة نبوة المسيح. «وفاران» هي مكة.

وشبهه - سبحانه - نبوة موسى بمجيء الصُّبح، ونبوة المسيح بعدها بإشراقه وضيائه، ونبوة خاتم الأنبياء بعدهما باستعلاء الشمس وظهور ضوئها في الآفاق. ووقع^(٣) الأمر كما أخبر به سواء، فإنَّ الله - سبحانه - صدعَ نبوة موسى لئيل الكفر، فأضاء فجره بنبوته، وزاد الضياء والإشراق بنبوة المسيح، وكَمَل الضياء واستعلن، وطبق الأرض نبوة محمد - صلوات الله وسلامه عليهم -.

وذكرُ هذه النبوءات الثلاثة - التي اشتملت عليها هذه البشارة - نَظِيرُ ذِكْرهَا فِي أَوَّلِ سُورَةِ ﴿وَاللَّيْلِ وَالزَّيْتُونِ﴾^(١) وَطُورِ سِينَانَ^(٢) وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ^(٣) [سورة التين: ١ - ٣].

فذكرُ أمكنة هؤلاء الأنبياء وأرضهم التي خرجوا منها. والتين والزيتون: المراد بهما منبتهما وأرضهما، وهي الأرض المقدسة التي

(١) العهد القديم، سفر التثنية، الإصحاح (٣٣) فقرة (٢).

(٢) في «غ»: «البيت».

(٣) ساقط من «غ».

هي مَظْهَرُ الْمَسِيحِ .

وَطُورُ سَيْنِينَ: الجبل الذي كَلَّمَ اللهُ عليه موسى ، فهو مظهر نبوته .

وهذا البَلَدُ الْأَمِينُ: مكة^(١) حَرَمُ اللهُ وأمنه ، التي هي مظهر نبوة^(٢) محمد - صلوات الله وسلامه عليهم - .

فهذه الثلاثة نظير تلك الثلاثة سواء .

قالت اليهود: «فاران» هي أرض الشام ، وليست أرض الحجاز . وليس هذا ببدع من بهتهم وتحريفهم ، وعندهم في التوراة: إن إسماعيل لمَّا فارق أباه سَكَنَ فِي بَرِّيَّةِ فَارَانَ . هكذا نطقت التوراة^(٣) ، ولفظها: «وأقام إسماعيلُ في بَرِّيَّةِ فَارَانَ ، وَأَنْكَحَتْهُ أُمُّهُ امْرَأَةً مِنْ جُرْهُمِ»^(٤) .

ولا يشكُّ علماء أهل الكتاب أنَّ فَارَانَ مسكن^(٥) لآل إسماعيل . فقد تضمنت التوراة نبوة تنزل بأرض فَارَانَ ، وتضمنت نبوة تنزل على عظيم من ولد إسماعيل ، وتضمنت انتشار أمته وأتباعه حتى يملؤوا السَّهْلَ والجبلَ - كما سنذكره إن شاء الله تعالى - .

ولم يَبْقَ بعد هذا شبهةً أصلاً: أنَّ هذه نبوة محمدٍ ﷺ التي نزلت بفاران على أشرف ولد إسماعيل حتى ملأت الأرض ضياءً ونوراً ، وملاً

(١) في «غ»: «مثله» .

(٢) ساقطة من «غ» .

(٣) سفر التكوين، الإصحاح (٢١) ، فقرة (٢١) . وانظر: «تحفة الأريب» للترجمان ، ص (٢٦٥ - ٢٦٦) .

(٤) في «غ»: «أهل مصر» .

(٥) في «غ»: «سكن» .

أَتْبَاعُهُ السَّهْلَ وَالْجَبَلَ .

ولا يكثر على الشعب الذي نطقت التوراة بأنهم عَادِمُو الرَّأْيِ
وَالْفَطَانَةَ أَنْ يَنْقَسِمُوا إِلَى جَاهِلٍ بِذَلِكَ، وَجَاهِدٍ مَكَابِرٍ مُعَانِدٍ، وَلَفْظِ
التوراة فيهم: «إِنَّهُمْ لَشَعْبٌ عَادِمٌ الرَّأْيِ، وَلَيْسَ فِيهِمْ فِطَانَةٌ»^(١).

ويقال لهؤلاء المكابرين: أَيُّ نَبْوَةٍ خَرَجْتَ مِنَ الشَّامِ فَاسْتَعَلَّتِ^(٢)
اسْتِعْلَاءَ ضِيَاءِ الشَّمْسِ، وَظَهَرْتَ فَوْقَ ظُهُورِ النُّبُوَّتَيْنِ قَبْلَهَا؟ وَهَلْ هَذَا إِلَّا
بِمَنْزِلَةِ مَكَابِرَةٍ مَنْ يَرَى الشَّمْسَ قَدْ طَلَعَتْ مِنَ الْمَشْرِقِ فَيُغَالِطُ وَيَكَابِرُ،
وَيَقُولُ: بَلْ طَلَعَتْ مِنَ الْمَغْرِبِ!! .

(الوجه الثالث): قَالَ فِي التَّوْرَةِ - فِي السَّفْرِ الْأَوَّلِ -: «إِنَّ الْمَلِكَ
ظَهَرَ لِهَاجَرَ أُمَّ إِسْمَاعِيلَ، فَقَالَ: يَا هَاجِرُ مِنْ أَيْنَ أَقْبَلْتِ؟ وَإِلَى أَيْنَ
تُرِيدِينَ؟ فَلَمَّا شَرَحْتَ لَهُ الْحَالَ، قَالَ: ارْجِعِي، فَإِنِّي سَأَكْثُرُ ذُرِّيَّتَكَ
وَزَرْعَكَ حَتَّى لَا يُحْصَوْنَ كَثْرَةً، وَهَا أَنْتِ تَحْبَلِينَ وَتَلِدِينَ ابْنًا أَسْمِيهِ»^(٣)
إِسْمَاعِيلَ، لِأَنَّ اللَّهَ قَدْ سَمِعَ تَذَلُّلَكَ وَخُضُوعَكَ وَوُلْدَكَ يَكُونُ وَحْشِيَّ
النَّاسِ وَتَكُونُ يَدُهُ عَلَى الْكَلِّ، وَيَدُّ الْكَلِّ مَبْسُوطَةٌ إِلَيْهِ بِالْخُضُوعِ»^(٤).

وهذه بشارة تضمنت أنَّ يَدَ ابْنِهَا عَلَى يَدِ كُلِّ الْخَلَائِقِ، وَأَنَّ كَلِمَتَهُ
الْعَلِيَا، وَأَنَّ أَيْدِيَ الْخَلْقِ تَحْتَ يَدِهِ. فَمَنْ هَذَا الَّذِي يَنْطَبِقُ عَلَيْهِ هَذَا
الْوَصْفُ سِوَى مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ - صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ -؟! .

(١) سفر التثنية، الإصحاح (٣٢)، فقرة (٢٨).

(٢) فِي «غ»: «فَاسْتَعْلَنْتِ».

(٣) فِي «غ»: «لَتَسْمِيهِ».

(٤) سفر التكوين، الإصحاح (١٦)، فقرة (٧-١٢). وانظر: «أعلام رسول الله
المنزلة على رسله» لابن قتيبة، لوحة (٢).

وكذلك في السَّفَرِ الأول من التوراة: «إِنَّ اللهَ قال لإبراهيم: إني جاعلٌ ابْنَكَ إِسْمَاعِيلَ لَأُمَّةٍ عَظِيمَةٍ؛ إِذْ هُوَ مِنْ زَرْعِكَ»^(١).

وهذه بشارة بمن جُعِلَ مِنْ ولده لأمة عظيمة، وليس هو سوى محمد بن عبدالله الذي هو من صميم ولده، فإنه جعل لأمة عظيمة، ومَنْ تدبَّرَ هذه البشارة جزم بأنَّ المراد بها رسولُ الله ﷺ؛ لأنَّ إِسْمَاعِيلَ لم تكن يدهُ فوق يد إِسْحَاقَ قط، وكانت^(٢) يَدُ إِسْحَاقَ مَبْسُوطَةً إليه بالخضوع. وكيف يكون ذلك وقد كانت النبوة والمُلْكُ في إِسْرَائِيلَ^(٣) والعِصَى، وهما ابنا إِسْحَاقَ، فلما بُعِثَ رسولُ الله ﷺ وانتقلت النبوةُ إلى ولد إِسْمَاعِيلَ، ودانت له الأمم، وخضعت له الملوك، وجعل خلافة الملك إلى أهل بيته إلى آخر الدهر، وصارت أيديهم فوق أيدي الجميع مَبْسُوطَةً إليهم بالخضوع؟

وكذلك (في التوراة)^(٤) - في السفر الأول -: «إِنَّ اللهَ تعالى قال لإبراهيم: إِنَّ فِي هَذَا العام يولد لك وَلَدٌ اسْمُهُ إِسْحَاقُ. فقال إبراهيم: ليت إِسْمَاعِيلَ هذا يحيا بين يديك يمجِّدك. فقال الله تعالى: قد استجبتُ لك في إِسْمَاعِيلَ، وإني أباركه وأيمنه^(٥) وأعظمه جَدًّا جَدًّا بما قد استجبتُ فيه، وإني أُصيِّرُه إلى أمةٍ كثيرة، وأعطيهِ شعبًا جليلًا»^(٦).

(١) سفر التكوين، الإصحاح (١٢) فقرة (١٧).

(٢) في «غ»: «ولا كانت».

(٣) في «غ»: «ولد إِسْرَائِيل».

(٤) ساقطة من «غ».

(٥) في «غ»: «وأعظمه».

(٦) انظر: سفر التكوين: (١٧ / ١ - ٨).

والمراد بهذا كله: الخارجُ من نسله، فإنه هو الذي عَظَّمه الله جدًّا جدًّا، وصيَّره إلى أمة كثيرة، وأعطاه شعبًا جليلاً، ولم يأتِ مِنْ صُلْبِ إسماعيلِ مَنْ بُورِكَ وَعُظِّمَ وانطبقت عليه هذه العلامات غيرُ رسولِ الله ﷺ، فأُمَّتُهُ مَلَأُوا الْآفَاقَ، وَأَرَبُّوا فِي الْكَثْرَةِ عَلَى نَسْلِ إِسْحَاقَ^(١).

(الوجه الرابع): قال (في التوراة)^(٢) - في السفر الخامس -: «قَالَ موسى لبني إسرائيل: لا تُطِيعُوا الْعَرَّافِينَ وَلَا الْمُنْجِمِينَ، فسيقيم لكم الربُّ نبيًّا من إخوتكم مثلي، فأطيعوا ذلك النبيَّ»^(٣).

ولا يجوز أن يكون هذا النبيُّ الموعود به من أنفُسِ بني إسرائيل، لما تقدم أنَّ إخوة^(٤) القوم ليسوا أنفُسَهُمْ، كما تقول: بَكَرٌ وَتَغَلِبٌ (ابنا وائل، ثم تقول تغلب إخوة بكر، وبنو بكر)^(٥) إخوة بني تغلب، فلو قلت: إخوة بني بكر بنو بكر، كان مُحَالًا، ولو قلتَ لرجلٍ: ائْتِنِي بِرَجُلٍ مِنْ إِخْوَةِ بَنِي بَكْرِ بْنِ وَائِلٍ، لكان الواجبُ أَنْ يَأْتِيكَ بِرَجُلٍ مِنْ بَنِي تَغَلِبِ بْنِ وَائِلٍ، لا بواحد من بني بكر^(٦).

(الوجه الخامس)^(٧): ما في الإنجيل أن المسيح قال للحواريين:

(١) وانظر في هذه البشارة أيضًا: «تحفة الأريب» ص (٢٥٨ - ٢٦٠).

(٢) ساقطة من «غ».

(٣) سفر التثنية، الإصحاح (١٨)، الفقرات (٩ - ١٣).

(٤) في «غ»: «إمرة».

(٥) ساقط من «غ».

(٦) انظر: «بذل المجهود في إفحام اليهود» للسموأل بن يحيى، ص (٧٥ - ٨٦).

(٧) انظر: «الجواب الصحيح» لابن تيمية: (٥ / ٢٨٤ - ٣١٨)، «أعلام رسول الله المنزلة على رسله» لابن قتيبة لوحة (٥)، «تحفة الأريب» للترجمان، ص (٢٦٦ - ٢٦٩).

«إِنِّي»^(١) ذاهبٌ وسيأتيكم الفارقليط روحُ الحقِّ، لا يتكلَّم من قِبَلِ نفسه، إنما هو كما يقال له، وهو يشهد عليَّ وأنتم تشهدون؛ لأنَّكم معي من قبل الناس، وكلُّ شيءٍ أعدَّه اللهُ لكم يُخبرُكم به»^(٢).

وفي إنجيل يوحنا: «الفارقليط»^(٣) لا يجيئكم ما لم أذهب، وإذا جاء وبَّخَ العالمَ على الخطيئة، ولا يقول من تلقاء نفسه، ولكنَّه ممَّا يسمع به، ويكلِّمكم ويسوسُكم بالحقِّ، ويخبرُكم بالحوادثِ والغيوبِ»^(٤).

وفي موضعٍ آخر: «إن الفارقليط الذي يرسله أبي باسمي، وهو يعلمكم كلَّ شيءٍ»^(٥).

وفي موضعٍ آخر: «إِنِّي سائلٌ له أن يبعث إليكم فارقليطًا آخر يكون معكم إلى الأبد، وهو يعلمكم كلَّ شيءٍ»^(٦).

وفي موضعٍ آخر: «ابنُ البَشَرِ ذاهبٌ، والفارقليط من بعده يجيء لكم بالأسرار، ويفسرُ لكم كلَّ شيءٍ، وهو يشهد لي كما شهدتُ له، فإنِّي أجيئكم بالأمثال، وهو يأتيكم بالتأويل»^(٧).

(١) في «غ»: «أنا».

(٢) العهد الجديد، إنجيل يوحنا، الإصحاح (١٤)، الفقرات (١٠ - ١٣).

(٣) في «ص»: «البارقليط» وهي كذلك في سائر المواضع. وفي الترجمات الحديثة: «المعزّي».

(٤) العهد الجديد، يوحنا: (١٤ / ٧ - ١٢).

(٥) الموضع نفسه (١٤ / ١٦).

(٦) الموضع نفسه: (١٦ / ٢٥).

(٧) يوحنا: (١٥ / ١٧).

قال أبو محمد ابنُ قتيبة^(١): وهذه الأشياء - على اختلافها - متقاربة، وإنما اختلفت لأنَّ مَنْ نَقَلَهَا عن المسيح ﷺ في الإنجيل من الحواريين عِدَّةٌ. «والفارقليط» - بلغتهم - : لفظٌ من ألفاظ الحمد؛ إمَّا أحمد، أو محمد^(٢)، أو محمود، أو حامد، أو نحو ذلك. وهو في الإنجيل الحبشي «بن نعطيس»^(٣).

وفي موضع آخر: «إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونِي فَاحْفَظُوا وصاياي، وأنا أطلب من الأب أن يُعْطِيَكُمْ فارقليطاً آخر، يثبت معكم إلى الأبد، ويتكلَّم بروح الحقِّ الذي لم يُطَقِ العالمُ أن يقبلوه؛ لأنهم لم يعرفوه. ولستُ أدْعُكُمْ أَيْتَامًا، إني سأتيكم عن قريب»^(٤).

وفي موضع آخر: «وَمَنْ يُحِبُّنِي يحفظُ كلمتي وأبي يُحِبُّهُ، وإليه يأتي وعنده يتخذ المنزل، كلَّمْتُكُمْ بهذا لأنني لست عندكم مقيماً، والفارقليط روح الحق الذي يرسله أبي هو يعلمكم كلَّ شيء، وهو يذكركم كلما قلت لكم، استودعتكم سلامي، لا تقلق قلوبكم ولا تجزع، فإني منطلقٌ وعائد إليكم، لو كنتم تحبونني كنتم تفرحون بمعنى الأب، فإن ثبت كلامي فيكم كان لكم كلُّ ما تريدون»^(٥).

وفي موضع آخر: «إذا جاء الفارقليط الذي أبي أرسله، روح الحق الذي من أبي يشهد لي، قلت لكم حتى إذا كان تؤمنوا ولا

(١) انظر: «أعلام رسول الله» لابن قتيبة الموضع السابق.

(٢) ساقط من «غ».

(٣) في «غ، ص»: «برنعطيس».

(٤) إنجيل يوحنا: (١٤ / ١٥ - ١٨).

(٥) إنجيل يوحنا: (١٦ / ٢٠ - ٢٤).

تَشْكُوا^(١) فيه^(٢) .

وفي موضع آخر: «إِنَّ لِي كَلَامًا كَثِيرًا أُرِيدُ أَنْ أَقُولَهُ لَكُمْ، وَلَكِنْكُمْ لَا تَسْتَطِيعُونَ حَمْلَهُ، لَكِنْ إِذَا جَاءَ رُوحَ الْحَقِّ ذَاكَ يَرشِدُكُمْ إِلَى جَمِيعِ الْحَقِّ؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ يَنْطِقُ مِنْ عِنْدِهِ بَلْ يَتَكَلَّمُ بِمَا يَسْمَعُ، وَيُخْبِرُكُمْ بِكُلِّ مَا يَأْتِي، وَيَعْرِفُكُمْ جَمِيعَ مَا لِلْأَبِ»^(٣) .

وقال يوحنا: قال المسيح: («إِنَّ أَرْكَونَ الْعَالَمِ سَيَأْتِي وَلَيْسَ لِي شَيْءٌ»^(٤) .

وقال مَتَّى^(٥): قال المسيح: «أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ الْحِجْرَ الَّذِي أُخْرَهُ الْبَنَّاوُونَ صَارَ أَسًا لِلزَّوَايَةِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، كَانَ هَذَا وَهُوَ عَجِيبٌ فِي أَعْيُنِنَا، وَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ أَقُولُ لَكُمْ: إِنْ مَلَكَوتُ اللَّهِ سَيؤْخِذُ مِنْكُمْ، وَيُدْفَعُ إِلَى أُمَّةٍ أُخْرَى تَأْكُلُ ثَمْرَتَهَا، وَمَنْ سَقَطَ عَلَى هَذَا الْحِجْرِ يَنْشُدُخَ، وَكُلُّ مَنْ سَقَطَ هُوَ عَلَيْهِ يَمَحِقُهُ»^(٦) .

وقد اخْتَلَفَ فِي «الْفَارْقَلِيْطِ» فِي لُغَتِهِمْ، فَذَكَرُوا فِيهِ أَقْوَالَ تَرْجِعُ إِلَى ثَلَاثَةِ^(٧) :

(١) فِي «غ»: «تَشْرِكُوا» .

(٢) إِنْجِيلُ يُوْحَنَّا: (١٤ / ٢٩) .

(٣) إِنْجِيلُ يُوْحَنَّا: (١٦ / ١٢ - ١٤) .

(٤) إِنْجِيلُ يُوْحَنَّا: (١٤ / ٣٠) .

(٥) سَاقَطَ مِنْ «غ» .

(٦) إِنْجِيلُ مَتَّى: (٢١ / ٤٢ - ٤٤) .

(٧) وَانظُرْ مَا كَتَبَهُ الْبَرَفْسُورُ عَبْدِالْأَحَدِ دَاوُدَ فِي كِتَابِهِ «مُحَمَّدٌ فِي الْكِتَابِ الْمَقْدَسِ» ص (٢٠٧) وَمَا بَعْدَهَا .

أحدها: أنه الحامد والحمّاد، أو الحمد كما تقدم، ورجّحت طائفة هذا القول. وقالوا: الذي يقوم عليه البرهان في لغتهم أنه الحمد، والدليل عليه: قول يوشع: «مَنْ عَمِلَ حَسَنَةً يَكُونُ لَهُ فَاَرْقَلِيْطٌ جَيِّدٌ»، أي: حَمْدٌ جَيِّدٌ.

والقول الثاني - وعليه أكثر النصارى -: أنه المخلّص، والمسيح نفسه يسمّونه: المخلّص. قالوا: وهذه كلمة سريانية معناها المخلّص^(١). قالوا: وهو بالسريانية «فاروق» فَجُعِلَ «فارق». قالوا و «ليط» كلمة تزداد^(٢)، ومعناها كمعنى قول العرب: رجل هو، وحجر هو، وفرس هو. قالوا: فكذلك معنى (ليط) في السريانية.

وقالت طائفة أخرى من النصارى: معناه بالسريانية: المعزّي. قالوا: وكذلك هو في اللسان اليوناني.

ويعترض على هذين القولين بأنّ المسيح لم تكن لغته سريانية ولا يونانية بل عبرانية.

وأجيب عن هذا بأنّه يتكلم بالعبرانية، والإنجيل إنما نزل باللغة العبرانية وترجم عنه بلغة^(٣) السريانية والرّومية واليونانية وغيرهما. وأكثر النصارى على أنه: المخلّص، والمسيح نفسه يسمّونه المخلّص، وفي الإنجيل الذي بأيديهم أنه قال: «إنما أتيت لأخلّص العالم»^(٤).

(١) ساقط من «ص».

(٢) في «غ»: «يراد بها».

(٣) في «غ» «باللغة».

(٤) إنجيل يوحنا: (١٢ / ٤٧).

والنصارى يقولون في صلاتهم: «لقد ولدت لنا مخلصًا»^(١).

ولما لم يمكن النصارى إنكار هذه النصوص حرّفوها أنواعًا من التحريف.

فمنهم من قال: هو روح نزلت على الحواريين.

ومنهم من قال: هو ألسن نارية نزلت من السماء على التلاميذ، ففعلوا بها الآيات والعجائب.

ومنهم من يزعم أنه المسيح نفسه، لكونه جاء بعد الصّلب بأربعين يومًا، وكونه قام من قبره.

ومنهم من قال: لا يُعرّف ما المراد بهذا الفارقليط ولا يتحقق لنا معناه.

ومن تأمل ألفاظ الإنجيل وسياقها: عَلِمَ أَنَّ تفسيره بـ «الروح» باطلٌ. وأبطل منه: تفسيره بـ «الألسن النارية»، وأبطل منهما: تفسيره بـ «المسيح»؛ فإنّ روح القدس ما زالت تنزل على الأنبياء والصالحين قبل المسيح وبعده، وليست موصوفة بهذه الصفات، وقد قال تعالى:

﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولِيَّكَ كَتَبَ فِي
قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾ [المجادلة: ٢٢].

وقال النبي ﷺ لحسان بن ثابت لما كان يهجو المشركين: «اللهم

(١) رسالة يوحنا الأولى: (٤ / ١٤).

أَيْدُهُ بِرُوحِ الْقُدْسِ»^(١) وقال: «إِنَّ رُوحَ الْقُدْسِ مَعَكُمْ مَا زَلَّتْ تَنَافُحُ عَنْ نَبِيِّهِ»^(٢).

وإذا كان كذلك، ولم يسمَّ أحدٌ هذه الروحَ «فارقليطاً» عَلِمَ أَنَّ الفارقليطَ أمرٌ غيرُ هذا.

وأيضاً: فمثل هذه الرُّوح لا زالت يُؤَيِّدُ بها الأنبياءُ والصَّالِحون، وما بَشَّرَ به المسيحُ ووعدَ به أمرٌ عظيمٌ يأتي بعده أعظمٌ من هذا.

وأيضاً: فَإِنَّهُ وصف الفارقليطَ بصفاتٍ لا تُنَاسِبُ هذا الروحَ، وإنما تُنَاسِبُ رجلاً يأتي بعدهُ نظيراً له، فإنه قال: «إِنْ كُنْتُمْ تَحْبُونِي فَاحْفَظُوا وَصَايَايَ وَأَنَا أَطْلُبُ مِنَ الْآبِ أَنْ يَعْطِيَكُمْ فَارْقَلِيطاً آخَرَ يَثْبُتُ مَعَكُمْ إِلَى الْأَبَدِ»^(٣)، فقوله «فارقليطاً آخر» دَلٌّ عَلَى أَنَّهُ ثَانٍ لِأَوَّلٍ كَانَ قَبْلَهُ، وَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مَعَهُمْ فِي حَيَاةِ الْمَسِيحِ، وَإِنَّمَا يَكُونُ بَعْدَ ذَهَابِهِ وَتَوَلَّيَهُ عَنْهُمْ.

وأيضاً: فَإِنَّهُ قال: «يَثْبُتُ مَعَكُمْ إِلَى الْأَبَدِ». وهذا إنما يكون لِمَا يَدُومُ وَيَبْقَى مَعَهُمْ إِلَى آخِرِ الدَّهْرِ. ومعلومٌ: أَنَّهُ لَمْ يُرِدْ بَقَاءَ ذَاتِهِ، فَعَلِمَ أَنَّهُ بَقَاءَ شَرْعِهِ وَأَمْرِهِ، وَالْفَارْقَلِيطُ الْأَوَّلُ لَمْ يَثْبُتْ مَعَهُمْ شَرْعُهُ وَدِينُهُ إِلَى الْأَبَدِ. وهذا يبيِّنُ أَنَّ الثَّانِي صَاحِبُ شَرْعٍ لَا يُنْسخ، بَلْ يَبْقَى إِلَى الْأَبَدِ^(٤)، بِخِلَافِ الْأَوَّلِ. وهذا إنما ينطبق على مُحَمَّدٍ ﷺ.

(١) أخرجه البخاري في بدء الخلق، باب ذكر الملائكة: (٦ / ٣٠٤)، ومسلم في فضائل الصحابة، باب فضل حسان: (٤ / ١٩٣٥ - ١٩٣٦).

(٢) أخرجه مسلم في الموضع السابق نفسه.

(٣) إنجيل يوحنا: (١٤ / ١٥).

(٤) هنا يبدأ سقط في «غ» مقداره ورقة، حيث جاء بعد هذا ورقة (٤٨) مكررة وفيها قصة نجران والملاعنة.

وأيضًا: فَإِنَّهُ أَخْبَرَ أَنَّ هَذَا الْفَارْقَلِيطَ الَّذِي أَخْبَرَ بِهِ، يَشْهَدُ لَهُ وَيَعْلَمُهُمْ كُلَّ شَيْءٍ وَأَنَّهُ يَذْكُرُ لَهُمْ كُلَّ مَا قَالَ الْمَسِيحُ، وَأَنَّهُ يُوَبِّخُ الْعَالَمَ عَلَى خَطِيئَتِهِ فَقَالَ: «وَالْفَارْقَلِيطَ الَّذِي يَرْسِلُهُ أَبِي هُوَ يَعْلَمُكُمْ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ يَذْكُرُكُمْ كُلَّ مَا قَلْتُمْ لَكُمْ»، وَقَالَ: «إِذَا جَاءَ الْفَارْقَلِيطَ الَّذِي أَبِي أَرْسَلَهُ هُوَ يَشْهَدُ أَنِّي قَلْتُ لَكُمْ هَذَا حَتَّى إِذَا كَانَ تَوَمَّنُوا بِهِ، وَلَا تَشْكُوا فِيهِ».

وقال: «إِنَّ خَيْرًا لَكُمْ أَنْ أَنْطَلِقَ إِلَى أَبِي، إِنْ لَمْ أَذْهَبْ لَمْ يَأْتِكُمُ الْفَارْقَلِيطُ، فَإِنْ أَنْطَلَقْتُ أَرْسَلْتُهُ إِلَيْكُمْ، فَهُوَ يُوَبِّخُ الْعَالَمَ عَلَى الْخَطِيئَةِ، فَإِنَّ لِي كَلَامًا كَثِيرًا أُرِيدُ أَنْ أَقُولَ لَكُمْ وَلَكِنكُمْ لَا تَسْتَطِيعُونَ حَمْلَهُ، لَكِنْ إِذَا جَاءَ رُوحَ الْحَقِّ ذَاكَ الَّذِي يَرشُدُكُمْ إِلَى جَمِيعِ الْحَقِّ، لِأَنَّهُ لَيْسَ يَنْطِقُ مِنْ عِنْدِ نَفْسِهِ بَلْ يَتَكَلَّمُ بِمَا يَسْمَعُ وَيُخْبِرُكُمْ بِكُلِّ مَا يَأْتِي وَيَعْرِفُكُمْ جَمِيعًا مَا لِلأَبِ»^(١).

فهذه الصِّفَاتُ وَالتَّعْوِثُ الَّتِي تَلَقَّوْهَا عَنِ الْمَسِيحِ لَا تَنْطَبِقُ عَلَى أَمْرٍِ مَعْنَوِيٍّ فِي قَلْبِ بَعْضِ النَّاسِ لَا يَرَاهُ أَحَدٌ وَلَا يَسْمَعُ كَلَامَهُ، وَإِنَّمَا تَنْطَبِقُ عَلَى مَنْ يَرَاهُ النَّاسُ وَيَسْمَعُونَ كَلَامَهُ، فَيَشْهَدُ لِلْمَسِيحِ، وَيَعْلَمُهُمْ كُلَّ شَيْءٍ، وَيَذْكُرُهُمْ كُلَّ مَا قَالَ لَهُمُ الْمَسِيحُ، وَيُوَبِّخُ الْعَالَمَ عَلَى الْخَطِيئَةِ، وَيَرشُدُ النَّاسَ إِلَى جَمِيعِ الْحَقِّ، وَلَا يَنْطِقُ مِنْ عِنْدِهِ، بَلْ يَتَكَلَّمُ بِمَا يَسْمَعُ، وَيُخْبِرُهُمْ بِكُلِّ مَا يَأْتِي، وَيَعْرِفُهُمْ جَمِيعًا مَا لِرَبِّ الْعَالَمِينَ.

وهذا لا يكون مَلَكًا لا يراه أحدٌ ولا يكون هَدَى وَعِلْمًا فِي قَلْبِ بَعْضِ النَّاسِ، وَلَا يَكُونُ إِلَّا إِنْسَانًا عَظِيمَ الْقَدْرِ يَخَاطَبُ بِمَا أَخْبَرَ بِهِ

(١) العهد الجديد، إنجيل يوحنا: (١٦ / ٧ - ١٥).

المسيح، وهذا لا يكون إلا بشراً رسولاً، بل يكون أعظم من المسيح؛ فإنَّ المسيح أخبر أنه يقدر على ما لا يقدر عليه المسيح^(١)، ويعلم ما لا يعلمه المسيح، ويخبر بكل ما يأتي وبما يستحقه الرب، حيث قال: «إنَّ لي كلاماً كثيراً أريد أن أقوله، ولكنكم لا تستطيعون حملهُ، ولكن إذا جاء روح الحق، ذاك الذي يرشدكم إلى جميع الحق، لأنه ليس ينطق من عنده بل يتكلَّم بما يسمع، ويخبركم بكل ما يأتي، ويعرِّفكم جميع ما للأب»^(٢).

فلا يستريبُ عاقلٌ أنَّ هذه الصفات لا تنطبقُ إلا على محمدٍ ﷺ، وذلك لأنَّ الإخبار عن الله بما هو مُتَّصِفٌ به من الصفات، وعن ملائكته، وعن ملكوته، وعمَّا أعدَّه في الجنة لأوليائه وفي النار لأعدائه: أمرٌ لا تحتمل عقولُ أكثرِ النَّاسِ معرفتهُ على التفصيل.

قال عليٌّ - رضي الله عنه -: حَدَّثُوا النَّاسَ بما يعرفون، ودَعُوا ما يُنْكِرُونَ، أتريدون أن يكذب الله ورسولُه^(٣).

وقال ابن مسعود: ما مِنْ رجلٍ يحدثُ قومًا بحديثٍ لا تبلغه عقولُهُم إلا كان فتنةً لبعضهم^(٤).

وسأل رجلٌ ابنَ عباسٍ عن قوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ

(١) هنا ينتهي السقط في «غ».

(٢) إنجيل يوحنا: (١٦ / ١٢ - ١٥).

(٣) أخرجه البخاري في العلم، باب من خصَّ بالعلم قومًا دون قوم كراهية أن لا يفهموا: (١ / ٢٥٥) دون قوله «وما ينكرون»، وهي عند الخطيب في «الجامع»: (٢ / ١٠٨).

(٤) أخرجه مسلم في المقدمة، باب النهي عن الحديث بكل ما سمع: (١ / ١١).

الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ ﴿ [الطلاق: ١٢]. قال: ما يؤمنك أن لو أخبرتكُ بها لكفرت^(١)؟ يعني: لو أخبرتك بتفسيرها لكفرت بها، وكفرك بها تكذيباً بها.

فقال لهم المسيح: «إنَّ لي كلاماً كثيراً أريد أن أقوله لكم، ولكنكم لا تستطيعون حَمَلَهُ».

وهو الصادق المصدوق في هذا، ولهذا ليس في الإنجيل من صفات الله تعالى وصفات ملكوته وصفات اليوم الآخر إلا أمورٌ مُجَمَّلة، وكذلك التوراة؛ ليس فيها من ذكر اليوم الآخر إلا أمور مجملة، مع أن موسى ﷺ كان قد سهَّل الأمر للمسيح^(٢). ومع هذا فقد قال لهم المسيح: «إنَّ لي كلاماً كثيراً أريد أن أقوله لكم ولكنكم لا تستطيعون حَمَلَهُ».

ثم قال: «ولكن إذا جاء روح الحقِّ فذاك الذي يُرشدكم إلى جميع الحقِّ، وإنَّه يُخبركم بكلِّ ما يأتي، وبجميع ما للربِّ»^(٣).

فدل هذا على أنَّ «الفارقليط» هو الذي يفعل هذا دون المسيح، وكذلك كان؛ فإنَّ محمداً ﷺ أرشد النَّاسَ إلى جميع الحقِّ حتى أكمل اللهُ به الدِّين وأتمَّ به النِّعمة، ولهذا كان خاتم الأنبياء؛ فإنَّه لم يبق نبيٌّ يأتي بعده غيره، وأخبر محمد ﷺ بكلِّ ما يأتي من أشراف الساعة والقيامة والحساب والصُّراط ووزن الأعمال، والجنَّة وأنواع نعيمها، والنَّار وأنواع عذابها.

(١) انظر: «تفسير الطبري»: (٢٨ / ١٥٣)، «تفسير ابن كثير» (٤ / ٣٨٥).

(٢) في «ص»: «الأرض للمسيح»، وفي «ع»: «مهَّد الأمر...».

(٣) إنجيل يوحنا: (١٦ / ١٢ - ١٥).

ولهذا كان في القرآن تفصيل أمر الآخرة وذكر الجنة والنار وما يأتي،
أمور كثيرة لا توجد لا في التوراة ولا في الإنجيل، وذلك تصديق قول
المسيح: إنه يُخبر بكل ما يأتي. وذلك يتضمن صدق المسيح وصدق
محمد ﷺ.

وهذا معنى قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
يَسْتَكْبِرُونَ﴾ (٣٥) وَيَقُولُونَ إِنَّا لَتَارِكُوا آلَهُتِنَا لِشَاعِرٍ مَّجْنُونٍ ﴿٣٦﴾ بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَقَ
الْمُرْسَلِينَ ﴿٣٧﴾ [الصفات: ٣٥-٣٧]. أي: مجيئه تصديق للرسل قبله؛
فإنهم أخبروا بمجيئه، فجاء كما أخبروا به، فتضمن مجيئه (١) تصديقهم،
ثم شهد هو بصدقهم، فصدقهم بقوله ومجيئه.

ومحمد ﷺ بعثه الله بين يدي الساعة كما قال: «بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةَ
كَهَاتَيْنِ، وَأَشَارَ بِإصْبَعِيهِ السَّبَابَةَ وَالْوَسْطَى» (٢).

وكان إذا ذكر الساعة علا صوتُه واحمرَّ وجهه واشتدَّ غضبه. وقال:
«أَنَا النَّذِيرُ الْعُرْيَانُ» (٣).

فأخبر من الأمور التي تأتي في المستقبل بما لم يأت به نبي من
الأنبياء، كما نعتَه به المسيح حيث قال: «إنه يخبركم بكل ما يأتي».

(١) ماعدا «غ»: «مجيؤه».

(٢) أخرجه البخاري في التفسير، سورة النازعات: (٨ / ٦٩١)، ومسلم في الفتن،
باب قرب الساعة: (٤ / ٢٢٦٨).

(٣) أخرجه البخاري في الاعتصام بالكتاب والسنة، باب الاقتداء بسنن رسول الله
ﷺ: (١٣ / ٢٤٩ - ٢٥٠)، ومسلم في الفضائل، باب شفقتَه على أمته: (٤ /
١٧٨٨).

ولا يوجد مثل هذا أصلاً عن أحدٍ من الأنبياء قبل محمد ﷺ، فضلاً عن أن يوجد عن شيء نزل على قلب بعض الحواريين .

وأيضاً: فإنه قال: «ويعرّفكم جميع ما للرب». فيبين أنه يعرف الناس جميع ما لله. وذلك يتناول ما لله من الأسماء والصفات، وما له من الحقوق، وما يجب من الإيمان به وملائكته وكتبه ورسله، بحيث يكون يأتي به جامعاً لما يستحقه الرب. وهذا لم يأت به غير محمد ﷺ؛ فإنه تضمّن ما جاء به من الكتاب والحكمة.

هذا كله؛ وأيضاً: فإنّ المسيح قال: «إذا جاء الفارقليط الذي أرسله أبي فهو يشهد لي، قلت لكم هذا حتى إذا كان تؤمنوا به»^(١).

فأخبر أنه شهد له، وهذه صفة نبيّ بشر به المسيح، ويشهد للمسيح، كما قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُّصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ [الصف: ٦].

وأخبر أنه يوبّخ العالم على الخطيئة، وهذا يستحيل حمّله على معنى يقوم بقلب الحواريين؛ فإنهم آمنوا به وشهدوا له قبل ذهابه، فكيف يقول إذا جاء فإنه يشهد لي ويوصيهم بالإيمان به؟

أفترى الحواريين لم يكونوا مؤمنين بالمسيح!! فهذا من أعظم جهل النصارى وضلالهم؟! .

وأيضاً: فإنه لم يوجد أحدٌ وّبّخ جميع العالم^(٢) (على الخطيئة إلا

(١) إنجيل يوحنا: (١٥ / ٢٦ - ٢٧).

(٢) في «ب، ص، غ»: «العالم من أصناف الناس».

محمد ﷺ، فإنه أنذر جميع العالم) (١) من أصناف الناس، ووبّخهم على الخطيئة من الكفر والفُسوق والعِصيان، ولم يقتصِرْ على مجرد الأمر والنهي، بل وبّخهم وفرّغهم وتهدّدَهُم.

وأيضاً: فإنه أخبر أنه ليس يُنطقُ من عنده، بل يتكلّم بكلّ ما يسمع. وهذا إخبارٌ بأنّ كلّ ما يتكلّم به فهو وحيٌّ يسمعه، ليس هو شيئاً تعلّمه من الناس، أو عرفه باستنباطٍ، وهذه خاصّة محمد ﷺ.

وأما المسيح؛ فكان عنده علمٌ بما جاء به موسى قبله، يشاركه به أهل الكتاب، تلقّاه عمّن قبله، ثم جاءه وحيٌّ خاصٌّ (٢) من الله فوق ما كان عنده، قال تعالى: ﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ [آل عمران: ٤٨].

فأخبر - سبحانه - أنه يعلمه التوراة التي تعلّمها بنو إسرائيل، وزاده تعليم الإنجيل الذي اختصّ به، والكتاب - الذي هو الكتابة - ومحمد ﷺ لم يكن يعلم قبل الوحي شيئاً البتّة، كما قال تعالى:

﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾ [الشورى: ٥٢].

وقال تعالى: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِن كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ﴾ [يوسف: ٣].

فلم يكن - ﷺ - ينطق من تلقاء نفسه، بل إنما كان ينطق بالوحي،

(١) ساقط من «غ».

(٢) في «ج»: «خالص».

كما قال تعالى: ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۗ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴾ [النجم: ٣-٤]. أي: ما نُطْقُهُ إِلَّا وَحْيِي يُوحَى.

وهذا مطابقٌ لقول المسيح: إِنَّهُ لَا يَتَكَلَّمُ مِنْ تَلْقَاءِ نَفْسِهِ بَلْ إِنَّمَا يَتَكَلَّمُ بِمَا يُوحَىٰ إِلَيْهِ. والله تعالى أمره أن يبلغ ما أنزل إليه، وضمّن له العصمة في تبليغ رسالاته، فلهذا أرشد الناس إلى جميع الحقّ وألقى للناس ما لم يمكن^(١) غيره من الأنبياء إلقاؤه خوفاً أن يقتله قومه، وقد أخبر المسيح بأنه لم يذكر لهم جميع ما عنده، وأنهم لا يطيقون حمّله، وهم معترفون بأنّه كان يخاف منهم إذا أخبرهم بحقائق الأمور.

ومحمد ﷺ أيده الله - سبحانه - تأييداً لم يؤيّده لغيره: فَعَصَمَهُ مِنَ النَّاسِ حَتَّى لَمْ يَخَفْ مِنْ شَيْءٍ يَقُولُهُ، وَأَعْطَاهُ مِنَ الْبَيَانِ وَالْعِلْمِ مَا لَمْ يُوْتِهِ غَيْرُهُ، وَأَيَّدَ أُمَّتَهُ تَأْيِيدًا أَطَاقَتْ بِهِ حَمْلَ مَا أَلْقَاهُ إِلَيْهِمْ، فَلَمْ^(٢) يَكُونُوا كَأَهْلِ التَّوْرَةِ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا، وَلَا كَأَهْلِ الْإِنْجِيلِ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ الْمَسِيحُ: «إِنْ لِي كَلَامًا كَثِيرًا أُرِيدُ أَنْ أَقُولَهُ لَكُمْ، وَلَكِنْ لَا تَسْتَطِيعُونَ حَمْلَهُ».

ولا ريب أن أمة محمد ﷺ أكمل عقولاً، وأعظم إيماناً، وأتم تصديقاً وجهاداً، ولهذا كانت علومهم وأعمالهم القلبية وإيمانهم أعظم، وكانت العبادات البدنية لغيرهم أعظم.

وأيضاً: فإنّه أخبر عن الفارقليط أنّه شهد^(٣) له، وأنّه يعلمهم كلّ

(١) في «غ»: «يكن».

(٢) في «غ»: «وفي سائر النسخ: «فلا».

(٣) في «غ»: «يشهد».

شيء، وأنه يذكرهم كل ما قال المسيح. ومعلوم أن هذا لا يكون إلا إذا شهد له شهادة يسمعها الناس، لا يكون هذا في قلب طائفة قليلة.

ولم يشهد أحدٌ للمسيح شهادة سمعها عامة الناس إلا محمد ﷺ، فإنه أظهر أمر المسيح، وشهد له بالحق حتى سمع شهادته له عامة أهل الأرض، وعلموا أنه صدق المسيح ونزّهه عما افترته عليه اليهود وما غلت فيه النصارى، فهو الذي شهد له بالحق.

ولهذا لما سمع النجاشي من الصحابة ما شهد به محمد ﷺ للمسيح قال لهم: ما زاد عيسى على ما قلتُم هذا العود. وجعل الله أمة محمد ﷺ شهداء على الناس، شهدوا عليهم بما علموا من الحق، إذ كانوا وسطاً عدولاً، لا يشهدون بباطل، فإن الشاهد لا يكون إلا عدلاً، بخلاف من جار في شهادته فزاد على الحق، أو نقص منه، كشهادة اليهود للنصارى في المسيح.

وأيضاً: فإن معنى «الفارقليط» إن كان هو الحامد أو الحمّاد، أو المحمود، أو الحمد^(١)، فهذا الوصف ظاهر في محمد ﷺ، فإنه وأمته الحمّادون الذين يحمّدون الله على كل حال، وهو صاحب لواء الحمد، والحمد مفتاح خطبته ومفتاح صلّاته، ولما كان حمّاداً سُمي بمثل وصفه، فهو محمّد - وزن مكرّم ومعظم ومقدّس - وهو الذي يُحمّد أكثر ممّا يحمد غيره ويستحق ذلك، فلما كان حمّاداً لله كان محمّداً. وفي شعر حسان:

أغرُّ عليه للثبوة خاتم من الله ميمونٌ يلوح ويشهد

(١) في «غ»: «محمد».

وَضَمَّ الْإِلَهَ اسْمَ النَّبِيِّ إِلَى اسْمِهِ إِذَا قَالَ فِي الْخَمْسِ الْمَوْذُنُ أَشْهَدُ
وَشَقَّ لَهُ مِنْ اسْمِهِ لِيُجِلَّهُ فَذُو الْعَرْشِ مَحْمُودٌ وَهَذَا مُحَمَّدٌ^(١)

وَأَمَّا «أحمد»؛ فهو أفعل التفضيل، أي: هو أَحْمَدُ مِنْ غَيْرِهِ، أي
أَحَقُّ بِأَنْ يَكُونَ مَحْمُودًا أَكْثَرَ مِنْ غَيْرِهِ، يُقَالُ: هَذَا أَحْمَدُ مِنْ هَذَا. أي هذا
أَحَقُّ بِأَنْ يُحْمَدَ مِنْ هَذَا، فَيَكُونُ فِيهِ تَفْضِيلٌ عَلَى غَيْرِهِ فِي كَوْنِهِ مَحْمُودًا؛
فَلَفْظُ «مَحْمَدٌ» يَقْتَضِي زِيَادَةً فِي الْكَمِيَّةِ، وَلَفْظُ «أَحْمَدٌ» يَقْتَضِي زِيَادَةً فِي
الْكَيفِيَّةِ.

ومن الناس من يقول: معناه أَنَّهُ أَكْثَرَ حَمْدًا لِلَّهِ مِنْ غَيْرِهِ. وعلى هذا:
فَيَكُونُ بِمَعْنَى الْحَامِدِ وَالْحَمَّادِ، وَعَلَى الْأَوَّلِ: بِمَعْنَى الْمَحْمُودِ.

وإن كان الفارقليط بمعنى الحمد فهو تسمية بالمصدر، مبالغة في
كثرة الحمد، كما يقال: رجل عدل ورَضِي ونظائر ذلك.

وبهذا يظهر سِرُّ ما أَخْبَرَ بِهِ الْقُرْآنُ عَنِ الْمَسِيحِ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ
يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدٌ﴾ [الصف: ٦]، فَإِنَّ هَذَا هُوَ مَعْنَى الْفَارَقْلِيْطِ كَمَا تَقَدَّمَ.

وفي التوراة ما ترجمته بالعربيَّة: «وأما في إسماعيل فقد قبلت دعاءك
ها أنا قد باركت (فيه وأثمره وأكبره)^(٢) بِمَوْذُمُودٍ^(٣) هكذا هذه اللفظة

(١) «ديوان حسان بن ثابت»، ص (٤٦)، ونسبه بعضهم لأبي طالب عم النبي ﷺ،
وقيل غير ذلك.

(٢) في «غ»: «فيعلموا ثمره وأكثره».

(٣) في «د» «مؤذ» بالمعجمة. وفي سائر النسخ بالمهملة، وفيها (ماد ماد) وكذلك
في «بذل المجهود» للسموأل ص (٨٧). والمثبت هو الصحيح، ليكون على
وزن عمر في الضبط.

«مؤذ» على وزن عُمر، وقد اختلف فيها علماء أهل الكتاب.

فطائفة يقولون: معناها جدًا جدًا. أي: كثيرًا كثيرًا. فإن كان هذا معناها فهو بشارة بمن عظم من بينه كثيرًا كثيرًا، ومعلوم أنه لم يعظم من بنيه أكثر مما عظم من محمد ﷺ.

وقالت طائفة أخرى: بل هي صريح اسم محمد. قالوا: ويدلُّ عليه أنَّ ألفاظ العبرانية قريبة من ألفاظ العربية؛ فهي أقرب اللغات إلى العربية، فإنهم يقولون لإسماعيل: (شماعيل، وسمعتك: شمعتيني)^(١)، وإياه: أوثو، وقدسك: قدشيخا، وأنت: أنا^(٢)، وإسرائيل: يسرائيل، فتأمل قوله في التوراة: «قدس لي خل بخور»^(٣) خل ريخم (بني إسرائيل باذام وييمالي)^(٤). معناه: قدس لي كلِّ بكرٍ، كلِّ أول مولودٍ رحم في بني إسرائيل من إنسانٍ إلى بهيمةٍ لي^(٥).

وتأمل قوله: «نابي أقيم لاهيم تقارب أخيهم (كانوا أخوا)^(٦) ايلأوه شماعون^(٧)» فإن معناه: نبيًا أقيم لهم من وسط إخوتهم مثلك به يؤمنون.

وكذلك قوله: («أنتم عابرتم بعيولي اجيخيم بنوا

(١) في «غ»: «سمَّعيل وشمعيل شميعتها».

(٢) في «غ»: «أنتا».

(٣) في «غ»: «رحم».

(٤) في «غ»: «بني يسراسيل باذام وبهمالي».

(٥) «سفر الخروج»: (١٣ / ١).

(٦) في «غ»: «كاموخا».

(٧) في «غ»: «يسماعون».

عيساه»^(١) معناه: أنتم عابرون^(٢) في تخم إخوتكم بني العيص .

ونظائر ذلك أكثر من أن تُذكر، فإذا أخذت لفظة «مُؤد مُؤد» وجدتها أقرب شيء إلى لفظة محمد، وإذا أردت تحقيق ذلك فطابق بين ألفاظ العبرانية والعربية. وكذلك يقولون: «اصبوع او لو هم هوم» أي: اصبع الله كتب له بها التوراة. ويدلُّ على ذلك أداة الباء في قوله: «بمأذ مأذ» ولا يقال: أعظمه بجداً جداً، بخلاف أعظمه بمحمد. وكذلك هو؛ فإنه عظم به وازداد به شرفاً إلى شرفه، بل تعظيمه بمحمد ﷺ فوق تعظيم كلِّ والد بولده العظيم القدر، فالله - سبحانه - كبره بمحمد ﷺ.

وعلى التقديرين: فالنص من أظهر البشارات به؛ أمّا على هذا التفسير: فظاهرٌ جداً^(٣)، وأمّا على التفسير الأول: فإنما كبر إسماعيل وعظم على إسحاق جداً جداً بابنه محمد ﷺ. فإذا طبقت بين معنى «الفارقليط» ومعنى «مؤذ مؤذ» ومعنى «محمد وأحمد» ونظرت إلى خصال الحمد التي فيه، وتسمية أمته بالحمّادين، وافتتاح كتابه بالحمد، وافتتاح الصلاة بالحمد، (وختم الركعة بالحمد)^(٤)، وكثرة خصال الحمد التي فيه، وفي أمته وفي دينه، وفي كتابه، وعرفت ما خلص به العالم من أنواع الشرك والكفر والخطايا والبدع والقول على الله بلا علم، وما أعزَّ الله به الحقَّ وأهله، وقمع به الباطل وحزبه: تيقنت أنه الفارقليط

(١) في «غ»: «إيتم عابرتم بعيول احيخيم بني عيسا». وانظر: «سفر التثنية»: (٢) /٤.

(٢) في «غ»: «عابدون».

(٣) في «ص»: «جداً جداً».

(٤) ساقط من «غ».

بالاعتبارات كلها .

فَمَنْ هذا الذي هو روحُ الحقِّ الذي لا يتكلَّم إلا بما يُوحَى إليه؟! .
وَمَنْ هو العاقِبُ للمسيح ، والشَّاهد لما جاء به ، والمصدِّق له
بمجيئه؟! .

وَمَنْ الذي أَخْبَرَنَا بالحوادث في الأزمنة المُستقبَلَةِ كخروج الدَّجَالِ ،
وظهورِ الدَّابَّةِ ، وطلوعِ الشمس من مَغْرِبِهَا ، وخروجِ يَأْجُوجَ ومَأْجُوجَ ،
ونزولِ المسيح ابنِ مريمَ ، وظهورِ النَّارِ التي تحشُرُ النَّاسَ ، وأضعافِ
أضعافِ ذلك من الغيوب التي قبل يومِ القيامةِ ، والغيوبِ الواقعةِ^(١)؛ مِنْ
الصَّراطِ ، والميزانِ ، والحسابِ ، وأخذِ الكتبِ بالأيمانِ والشَّمائلِ ،
وتفاصيل ما في الجَنَّةِ والنَّارِ ممَّا لم يذكر في التوراة والإنجيل = غير
محمد ﷺ^(٢)؟! .

وَمَنْ الذي وَبَّخَ العالَمَ على الخطايا سواه؟! .

وَمَنْ الذي عرَّفَ الأمةَ ما ينبغي للهِ حقَّ التعريفِ غيرُهُ؟! .

وَمَنْ الذي تكلَّم في هذا الباب بما لم يُطَقَّ أكثرُ العالَمِ أن يقبلوه
غيره؟ حتى عَجَزَتْ عنه عقولُ كثيرٍ ممَّن صدَّقه وآمن به ، فسَامُوهُ أنواعَ
التَّحْرِيفِ والتَّأْوِيلِ؛ لعجزِ عقولهم عن حَمَلِهِ - كما قال أخوه المسيح
صلوات الله عليهما وسلامه -؟! .

وَمَنْ الذي أُرسل إلى جميعِ الخلقِ بالحقِّ قولاً وعملاً واعتقاداً في

(١) في «ص»: «الواقعة يوم القيامة» .

(٢) هذا جواب سؤاله قبل أسطر: ومن الذي أخبرنا...؟

معرفة الله وأسمائه وصفاته وأحكامه وأفعاله وقضائه وقدره = غيره؟!!

ومن هو أركون العالم الذي أتى بعد المسيح = غيره؟! «وأركون العالم» هو عظيم العالم، وكبير العالم. وتأمل قول المسيح في هذه البشارة التي لا ينكرونها: «إن أركون العالم سيأتي وليس لي من الأمر شيء» = كيف هي شاهدة بنبوة المسيح ونبوة محمد معاً؛ فإنه لما جاء صار الأمر له دون المسيح. فوجب على العالم كلهم طاعته والانقياد لأمره، وصار الأمر له حقيقةً.

ولم يبق بأيدي النَّصارى إلا دينٌ باطلٌ أضعافُ أضعافِ حقِّه، وحقُّه منسوخٌ بما بعث اللهُ به محمداً ﷺ.

فطابق قولُ المسيح قولَ أخيه محمدٍ ﷺ: «ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً وإماماً مقسطاً فيحكم بكتاب ربكم»^(١)، وقوله في اللفظ الآخر: «فأممكم»^(٢) بكتاب ربكم.

فتطابق^(٣) قولُ الرّسولين الكريمين، وبشر الأولُ بالثاني، وصدق الثاني بالأول.

وتأمل قوله في البشارة الأخرى: «ألم تر إلى الحجر الذي أخره البناؤون صار أساً للزاوية»، كيف تجده مطابقاً لقول النبي ﷺ: «مثلي

(١) أخرجه البخاري بنحوه، في البيوع: (٤ / ٤١٤)، ومسلم في الإيمان: (١) / ١٣٥ - ١٣٦.

(٢) في «ص»: «فيأتيكم».

(٣) في «ب، ص»: «فطابق».

ومثل الأنبياء قبلي كمثلي رجل بنى داراً فأكملها وأتمها إلا موضع لبنة منها فجعل الناس يطوفون بها ويعجبون منها، ويقولون: هلاً وضعت تلك اللبنة؟! فكنت أنا تلك اللبنة»^(١)!

وتأمل قول المسيح في هذه البشارة: «إن ذلك عجيبٌ في أعيننا». وتأمل قوله فيها: «إن ملكوت الله سيؤخذُ منكم ويُدفعُ إلى أمةٍ أخرى» كيف تجده مطابقاً لقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠٥].

وقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [النور: ٥٥].

وتأمل قوله في الفارقليط المبشر به: «يفشي لكم الأسرار، ويفسر لكم كل شيء، فإني أجيئكم بالأمثال وهو يأتيكم بالتأويل» كيف تجده مطابقاً للواقع من كل وجه ولقوله تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: ٨٩].

ولقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَٰكِن تَصَدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [يوسف: ١١١].

وإذا تأملت التوراة والإنجيل والكتب، وتأملت القرآن وجدته كالتفصيل لمُجْمَلِهَا، والتأويل لأمثالها، والشرح لرموزها. وهذا

(١) تقدم تخريجه في ص (٣١) من المقدمة.

حقيقة^(١) قول المسيح: «أجيئكم بالأمثال ويجيئكم بالتأويل، ويفسّر لكم كلّ شيء».

وإذا تأملت قوله: «وكل شيء أعدّه الله لكم يخبركم به»، وتفاصيل ما أخبر به من الجنة والنار، والثواب والعقاب = تَيَقَّنْتَ صِدْقَ الرَّسُولِينَ الكريمين، ومُطابَقَةَ (الأخبارِ المفضَّلةِ)^(٢) من محمدٍ ﷺ للخبرِ المُجْمَلِ من أخيه المسيح.

وتأمّل قوله في الفارقليط: «وهو يشهد لي كما شهدت له»^(٣) كيف تجده منطبقًا على محمد بن عبدالله، وكيف تجده شاهدًا بصدق الرّسولين، وكيف تجده صريحًا في رجلٍ يأتي بعد المسيح يشهد له بأنّه عبدُ الله ورسولُه كما شهد له المسيح؟!

فلقد أذن المسيحُ نبوةَ محمد - صلوات الله وسلامه عليهما - أذنانًا لم يُؤدِّنه نبيُّ قبْلَه، وأعلن بتكبير ربّه أن يكون له صاحبةٌ أو ولد، ثم رفع صوته بشهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، إلهاً واحداً أحداً، فرداً صمدًا، لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد، ثم أعلن بشهادة أنّ محمدًا عبده ورسوله، الشاهدُ له بنبوّته، المؤيّدُ بروحِ الحقِّ الذي لا يقول من تلقاء نفسه، بل يتكلم بما يُوحَى إليه، ويعلمهم كلّ شيء ويخبرهم ما أعدّ الله لهم.

ثم رفع صوته بحيّ على الفلاح؛ باتباعه والإيمان به وتصديقه، وأنه

(١) ساقط من «غ».

(٢) في «غ»: «الإخبار المفضّل».

(٣) في الرسالة الأولى إلى أهل كورنثوس (١٤ / ٢).

ليس له من الأمر معه شيء، وختم التأذين بأن ملكوت الله سيؤخذ ممن كذبه ويُدفع إلى أتباعه والمؤمنين به، فهلك من هلك عن بينة، وعاش من عاش عن بينة، فاستجاب أتباع المسيح حقًا لهذا التأذين، وأباه الكافرون والجاحدون، فقال تعالى: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ [آل عمران: ٥٥].

وهذه بشارة بأن المسلمين لا يزالون فوق النصارى إلى يوم القيامة؛ فإن المسلمين هم أتباع المرسلين في الحقيقة، وأتباع جميع الأنبياء، لا أعداؤه. وأعداؤه عباد الصليب الذين رضوا أن يكون إلهًا مصفوعًا مصلوبًا مقتولًا، ولم يرضوا أن يكون نبيًا عبدًا لله، وجيهاً عنده، مقربًا لديه. فهؤلاء أعداؤه حقًا، والمسلمون أتباعه حقًا.

والمقصود: أن بشارة المسيح بالنبى ﷺ فوق كل بشارة، لما كان أقرب الأنبياء إليه، وأولاهم به، وليس بينه وبينه نبى (مرسل صاحب شريعة وكتاب)^(١).

فصل

وتأمل قول المسيح: «إن أركون العالم سيأتي»، وأركون العالم: هو سيّد العالم وعظيمه، ومن الذي ساد العالم، وأطاعه العالم بعد المسيح = غير النبي ﷺ؟!.

وتأمل قول النبي ﷺ - وقد سئل ما أول أمرك؟ قال -: «أنا دعوة أبي

(١) ساقط من «ب، ج، ص».

إبراهيم، وبُشْرَى^(١) عيسى^(٢). وطابق بين هذا وبين هذه البشارات التي ذكرها المسيح. فمن الذي ساد العالمَ باطنًا وظاهرًا، وانقادت له القلوب والأجساد، وأُطِيع في السرِّ والعلانية، في محياه وبعد مماته في جميع الأعصار، وأفضل الأقاليم والأمصار، وسارت دعوته مَسِيرَ الشَّمْسِ، وبلغ دينه ما بلغ الليلُ والنَّهار، وخرَّتْ لمجيئه الأمم على الأذقان، وبطلتْ به عبادة الأوثان، وقامت به دعوة الرحمن، واضمحلَّتْ به دعوة الشيطان، وأذلَّ الكافرين والجاحدين، وأعزَّ المؤمنين وجاء بالحقِّ وصدَّق المرسلين، حتى أعلن بالتوحيد على رؤوس الأشهاد، وعُبدَ اللهُ وحده لا شريك له، في كلِّ حاضرٍ وباد، وامتلاَّتْ به الأرضُ تحميدًا وتكبيرًا^(٣) لله وتهليلًا، وتسبيحًا، واكتستْ به - بعد الظلم والظلام - عدلًا ونورًا.

وطابق بين قول المسيح: «إن أركون العالم سيأتكم»، وقول أخيه محمد ﷺ: «أنا سيّدُ ولدِ آدم ولا فخر، آدم فمن دونه تحت لوائي، وأنا خطيبُ الأنبياء إذا وفدوا، وإمامهم إذا اجتمعوا، ومبشّرهم إذا أيسوا، لواء الحمد بيدي، وأنا أكرمُ ولدِ آدم على ربِّي»^(٤).

(١) في «غ»: «وبشْر بي».

(٢) أخرجه الإمام أحمد من حديث العرياض بن سارية: (٤ / ١٢٧، ١٢٨). قال الهيثمي: «رواه أحمد والبخاري والطبراني، وأحد أسانيد أحمد رجاله رجال الصحيح»، «مجمع الزوائد»: (٨ / ٢٢٣).

(٣) ساقط من «غ».

(٤) أخرجه الترمذي في المناقب: (٥ / ٥٨٧) وقال: «هذا حديث حسن صحيح»، وابن ماجه في الزهد: (٢ / ٤٥٠).

فصل

وفي قول المسيح في هذه البشارة: «وليس لي من الأمر شيء» إشارة إلى التوحيد وأن الأمر كله لله، فتضمنت هذه البشارة أصلي^(١) الدّين: إثبات التوحيد، وإثبات النبوة، وهذا الذي قاله المسيح مطابق لما جاء به أخوه محمد بن عبدالله عن ربّه من قوله له: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [آل عمران: ١٢٨]. فمَنْ تأمَّل حال الرّسولين الكريمين ودَعَوَتَهُمَا وجَدَهُمَا متوافقين متطابقين حَذْوَ القُدَّةِ بالقُدَّة، وأنه لا يمكن التصديق بأحدهما مع التكذيب بالآخر البتّة، وأن المكذّب بمحمد ﷺ أشدُّ تكذيبًا للمسيح، الذي هو المسيح ابن مريم عبدالله ورسوله، وإن آمن بمسيح لا حقيقة له ولا وجود، وهو أبطل الباطل. وقد قال يوحنا في كتاب «أخبار الحواريين» وهو يسمونه «أفركسيس»^(٢): «يا أحبابي إيّاكم أن تؤمنوا بكلّ روح، لكن ميّروا الأرواح التي من عند الله من غيرها، واعلموا أنّ كلّ روح تؤمن بأن يسوع^(٣) المسيح قد جاء وكان جسدانيًا فهي من عند الله، وكلّ روح لا تؤمن بأن المسيح قد جاء وكان جسدانيًا فليست من عند الله، بل من المسيح الكذّاب، الذي هو الآن في العالم»^(٤).

فالمسلمون يؤمنون بالمسيح الصّادق الذي جاء من عند الله بالهدى ودين الحقّ الذي هو عبدالله ورسوله وكلمته ألّقاها إلى مريم العذراء البتول. والنّصارى إنّما تؤمن بمسيح دعا إلى عبادة نفسه وأمّه وأنه ثالث

(١) في «ج»: «أصل».

(٢) أي: «أعمال الرسل» من العهد الجديد.

(٣) في «غ»: «يشوع».

(٤) «رسالة يوحنا الأولى» من العهد الجديد: (٤ / ١ - ٤).

ثلاثة، وأنه الله وابن الله، وهذا هو أخو المسيح الكذاب^(١) - لو كان له وجود - فإنَّ المسيح الكذاب يزعم أنه الله.

والنصارى في الحقيقة أتباع هذا المسيح، كما أن اليهود إنما ينتظرون خُرُوجَه، وهم يزعمون أنهم ينتظرون النبي الذي بُشِّروا به، فعوّضهم الشيطان بعد مجيئه من الإيمان به انتظاراً للمسيح الدجّال. وهكذا كلُّ مَنْ أعرض عن الحقِّ يُعَوِّض عنه بالباطل.

وأصل هذا: أنّ إبليس لما أعرض عن السجود لآدم كِبْرًا أن يخضع له تعوض بذلك ذلَّ القيادة لكلِّ فاسق ومجرم من بنيه، فلا بتلك النخوة ولا بهذه الحرفة. والنَّصارى لما أنفُوا أن يكون المسيح عبدًا لله تعوّضوا من هذه الأنفة بأن رضوا بجعله^(٢) مَصْفَعَةَ اليهود، ومصلوبهم الذي يسخرون منه ويهزؤون به، ثم عقدوا له تاجًا من الشوك بدل تاج الملك، وساقوه في حبل إلى خشبة الصَّلب يصفقون حوله ويرقصون. فلا بتلك الأنفة له من عبودية الله ولا بهذه النسبة له إلى أعظم الذلِّ والضيقة والقهر.

وكذلك أنفُوا أن يكون للبتك والراهب زوجةً أو ولد وجعلوا الله ربَّ العالمين الوكَّد، وكذلك أنفُوا أن يعبدوا الله وحده لا شريك له ويطيعوا عبده ورسوله، ثم رضوا بعبادة الصليب والصُّور المصنوعة بالأيدي في الحيطان، وطاعة كلِّ مَنْ يحرم عليهم ما شاء ويحلل لهم ما شاء، ويشرع لهم من الدِّين ما شاء من تلقاء نفسه.

(١) ساقط من «ب، ج، ص».

(٢) في «غ»: «أن يجعلوه».

ونظيرُ هذا التَّعْوِيزِ: أَنْفَةُ الْجَهْمِيَّةِ^(١) أن يكون الله - سبحانه - فوق سماواته على عرشه بائنًا من خلقه حتى لا يكون محصورًا - بزعمهم - في جهة معيَّنة، ثم قالوا: هو في كلِّ مكان بذاته. فحصره في الآبار والسجون والأنجاس والأخباب، وعوَّضوه بهذه الأمكنة عن عرشه المجيد. فليتأمل العاقلُ لِعَبِّ الشيطان بعقول هذا الخلق، وضَحِكِهِ عليهم، واستهزاءه بهم؟! .

فصل

وقولُ المسيح: «إذا انطلقتُ أرسلته إليكم» معناه أني أرسلُهُ بدعاء ربي وطلبي منه أن يرسله. كما يطلب الطالب من وليِّ الأمر أن يُرسلَ رسولاً أو يوليَّ نائباً أو يعطيَّ أحدًا، فيقول: أنا أرسلتُ هذا وولَّيته وأعطيته. يعني أني كنت سببًا في ذلك، فإنَّ الله سبحانه إذا قضى أن يكون الشيء فإنه يقدر له أسبابًا يكون بها. ومن تلك الأسباب: دعاء بعض عباده بأن يفعل ذلك، فيكون في ذلك من النعمة إجابةً دعائه مضافاً إلى نعمته بإيجاد ما قضى كونه. ومحمدٌ ﷺ قد دعا به الخليل أبوه فقال: ﴿ رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْنَا آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [البقرة: ١٢٩]. مع أنَّ الله - سبحانه - قد قضى بإرساله وأعلن باسمه قبل ذلك، كما قيل له: يا رسول الله: متى كنتَ نبيًّا؟ قال: «وَأَدْمُ بَيْنَ الرُّوحِ وَالْجَسَدِ»^(٢). وقال: «إني عند الله

(١) أتباع الجهم بن صفوان الترمذي، الذين قالوا بنفي الصفات والتعطيل.

(٢) أخرجه الترمذي في المناقب: (١٠ / ٧٨) وقال: «حديث حسن صحيح غريب من حديث أبي هريرة، لا نعرفه إلا من هذا الوجه»، والإمام أحمد: (٤ / ٦٦)، وصححه الحاكم: (٢ / ٦٠٩، ٦٠٠). وانظر: «مجمع الزوائد»: (٨ / =

لمكتوب خاتم النبيين وإن آدم لمنجدل في طيئته»^(١).

وهذا كما قضى الله - سبحانه - نصره يوم بدر.

ومن أسباب ذلك استعانته بربه ودعاؤه وابتهاله بالنصر.

وكذلك ما يقضيه من إنزال الغيث قد يجعله بسبب ابتهاج عباده ودعائهم وتضرعهم إليه، وكذلك ما يقضيه من مغفرة ورحمة وهداية ونصر؛ قد يسبب له أدعية يحصل بها ممن ينال ذلك أو من غيره، فلا يمتنع أن يكون المسيح سأل ربه - بعد صعوده - أن يُرسل أخاه محمداً إلى العالم، ويكون ذلك من أسباب الرسالة المضافة إلى دعوة أبيه إبراهيم، لكن إبراهيم سأل ربه أن يُرسله في الدنيا، فلذلك ذكره الله - سبحانه -، وأما المسيح فإنما سأله بعد رفعه وصعوده إلى السماء.

فصل

وتأمل قول المسيح: «إني لست أدعكم أيتاماً لأني سأتيكم عن قريب» كيف هو مطابق لقول أخيه محمد بن عبدالله - صلوات الله وسلامه عليهما -: «ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً، وإماماً مقسطاً، فيقتل

= (٢٣٣)، «صحيح الجامع الصغير وزيادته» للألباني: (٢ / ٨٤٠). وقال السندي: معناه: إني قبل أن يخلق آدم. وقيل: قبل إدخال روحه جسده. (١) أخرجه الإمام أحمد: (٤ / ١٢٧ - ١٢٨)، وصححه الحاكم: (٢ / ٤١٨)، وابن حبان، ص (٥١٢) من موارد الظمان، والطبري: (٣ / ٨٣)، والبعثي (١ / ١٠٧). قال الهيثمي: أحد أسانيد أحمد رجاله رجال الصحيح غير سعيد بن سويد. انظر: «مجمع الزوائد»: (٣ / ٢٢٣)، «تخريج أحاديث الكشاف» للزيلعي: (١ / ٨٢).

الْحَنْزِيرَ، وَيَكْسِرُ الصَّلِيبَ، وَيَضَعُ الْجِزْيَةَ»^(١)، وَأَوْصَى أُمَّتَهُ بِأَنْ «يَقْرَأَهُ السَّلَامَ مِنْهُ مِنْ لِقِيهِ مِنْهُمْ»^(٢)، وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ: «كَيْفَ تَهْلِكُ أُمَّةٌ أَنَا فِي أَوْلِهَا وَعَيْسَى فِي آخِرِهَا»^(٣)؟

فصل

وقد تقدّم نصُّ التوراة «تجلّى الله من طور سينا، وأشرق من ساعير، واستعلن من جبال فاران»^(٤)، قال علماء الإسلام - وهذا لفظ أبي محمد بن قتيبة^(٥) -: ليس بهذا خفاء على من تدبّره ولا غموض؛ لأن مجيء الله من طور سينا: إنزاله التوراة على موسى من طور سينا، كالذي هو عند أهل الكتاب وعندنا. وكذلك يجب أن يكون «إشراقه من ساعير»: إنزاله الإنجيل على المسيح، وكان المسيح من «ساعير» أرض الخليل بقريّة تدعى «ناصرّة»، وباسمها تسمّى من اتّبعه^(٦) «نصارى».

-
- (١) أخرجه البخاري في البيوع: (٤ / ٤١٤)، ومسلم في الإيمان: (١ / ١٣٥ - ١٣٦).
 (٢) كما في حديث أنس مرفوعاً: «من أدرك منكم عيسى ابن مريم فليقرئه مني السلام» أخرجه الحاكم: (٥ / ٧٥٥) (دار المعرفة) قال الذهبي: فيه إسماعيل بن عياش وهو ثقة إلا أن روايته هذه عن غير أهل بلده مضطربة.
 (٣) أخرجه ابن عساکر: (٢ / ٦٥)، والطبري: (٣ / ٢٠٣). وبنحوه الحاكم في «المستدرک»: ٤٣ / ٣، وذكره ابن القيم في «المنار المنيف» ضمن أحاديث في بابه وقوّى أسانيدها.
 وانظر: «الحاوي للفتاوي» للسيوطي: (٢ / ٢٨٠).
 (٤) انظر فيما سبق ص (١٢٣).
 (٥) في كتابه «دلائل النبوة»، أو «أعلام رسول الله المنزلة على رسله» ورقة ٢ مخطوط بالمكتبة الظاهرية. والنص في «الجواب الصحيح» لابن تيمية: (٥ / ١٩٩) وما بعدها.
 (٦) في «غ»: «تبعه».

وكما وجب أن يكون إشراقه من «ساعير» بالمسيح فكذلك يجب أن يكون «استعلانه من جبال فاران»: إنزاله القرآن على محمد ﷺ، وجبالُ فاران هي جبالُ مكة.

قال^(١): وليس بين المسلمين وأهل الكتاب خلافٌ في أنّ فاران هي مكة. فإن ادَّعوا أنها غير مكة؛ فليس يُنكر ذلك من تحريفهم وإفكهم.

قلنا: أليس في التوراة: «أن إبراهيم أسكنَ هاجر وإسماعيل فاران»^(٢)؟!

وقلنا: دلُّونا على الموضع الذي استعلن الله منه واسمه فاران، والنبِيُّ الذي أنزل عليه كتابًا بعد المسيح؟! أو ليس «استعلن» و«علن» بمعنَى واحد، وهما ظهر وانكشف، فهل تعلمون دينًا ظهر ظهورَ دينِ الإسلام وفشًا في مشارق الأرض ومغاربها فشوة؟!!

قال علماء الإسلام: «وساعير» جبالٌ بالشام منه ظهور نبوة المسيح، وإلى جانبه قرية بيت لحم، القرية التي ولد فيها المسيح، تسمى اليوم «ساعير» ولها جبال تسمى ساعير، وفي التوراة أنّ نسل العيص كانوا سكانًا بساعير، وأمر الله موسى أن لا يؤذيه.

قال شيخ الإسلام^(٣): وعلى هذا فيكون قد ذكر الجبال الثلاثة: «حراء» الذي ليس حول مكة أعلى منه، وفيه ابتدئ رسولُ الله ﷺ بنزول الوحي عليه، وحوله جبالٌ كثيرة، وذلك المكان يسمى فاران إلى هذا

(١) أي: ابن قتيبة. انظر: «أعلام رسول الله المنزلة على رسله» لوحة (٣).

(٢) انظر: العهد القديم، سفر التكوين: (٢١ / ٢١).

(٣) انظر: «الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح» لابن تيمية: (٥ / ٢٠٢) وما بعدها.

اليوم. والبرية التي بين مكة وطور سينا تسمى برية فاران ولا يمكن أحدًا أن يدعي أنه بعد المسيح نزل كتاب في شيء من تلك الأرض ولا بُعث نبي. فعلم أنه ليس المراد باستعلانه من جبال فاران إلا إرسال محمد ﷺ، وهو - سبحانه - ذكر هذا في التوراة على ترتيب الزمان^(١)؛ فذكر إنزال التوراة ثم الإنجيل، ثم القرآن. وهذه الكتب نور الله وهُدها، وقال في الأول: «جاء وظهر»، وفي الثاني: «أشرق»، وفي الثالث: «استعلن»؛ فكان مجيء التوراة مثل طلوع الفجر، ونزول الإنجيل مثل إشراق الشمس، ونزول القرآن بمنزلة ظهور الشمس في السماء. ولهذا قال: «واستعلن من جبال فاران» فإن محمدًا ﷺ ظهر به نور الله وهُدها في مشرق الأرض ومغربها أعظم مما ظهر بالكتابين المتقدمين، كما يظهر نور الشمس في مشارق الأرض ومغاربها إذا استعلنت وتوسّطت السماء^(٢)، ولهذا سمّاه الله: ﴿سِرَاجًا مُنِيرًا﴾ [الأحزاب: ٤٦]. وسمى الشمس: ﴿سِرَاجًا وَهَّاجًا﴾ [النبا: ١٣] والخلق يحتاجون إلى السراج المنير أعظم من حاجتهم إلى السراج الوهّاج، فإن هذا يحتاجون إليه في وقت دون وقت، وأمّا السراج المنير فيحتاجون إليه كلّ وقت، وفي كل مكان، ليلاً ونهارًا، سرًا وعلانية.

وقد ذكر الله تعالى هذه الأماكن الثلاثة في قوله: ﴿وَاللَّيْنِ وَالزَّيْتُونِ﴾ ① وَطُورِ سَيْنِينَ ② وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ﴿ [التين: ١ - ٣] فالتين والزيتون: هو في الأرض المقدسة التي بُعث منها المسيح، وأنزل عليه فيها الإنجيل، وطور سينين: وهو الجبل الذي كلم الله عليه موسى تكليمًا وناداه من

(١) في «غ»: «الترتيب الزمني».

(٢) ساقط من «ب، ص، غ».

واديه الأيمن من البقعة المباركة من الشجرة التي فيه، وأقسم بالبلد الأمين: وهو مكة التي أسكن إبراهيم وإسماعيل وأمه فيه، وهو فاران كما تقدم، ولما كان ما في التوراة خبراً عن ذلك أخبر به على الترتيب الزمني، فقدّم الأسبق، ثم الذي يليه. وأمّا القرآن فإنه أقسم بها تعظيماً لشأنها وإظهاراً لقدرته وآياته وكتبه ورسله، فأقسم بها على وجه التدرج درجةً بعد درجةً، فبدأ بالعالي، ثم انتقل إلى أعلى منه، ثم أعلى منهما، فإنّ أشرف الكتب القرآن، ثم التوراة، ثم الإنجيل. وكذلك الأنبياء الثلاثة^(١).

فصل

وهذا الذي ذكره ابن قتيبة وغيره من علماء المسلمين، من^(٢) تأمل التوراة وجدها ناطقةً به صريحةً فيه، فإنّ فيها: «وغدا إبراهيم فأخذ الغلام وأخذ خبزاً وسقاء من ماء ودفعه إلى هاجر وحمله عليها، وقال لها: اذهبي، فانطلقت هاجر، ونفد الماء الذي كان معها، فطرح الغلام تحت شجرة، وجلست مقابلته على مقدار رمية الحجر، لئلا تبصر الغلام حين يموت، ورفعت صوتها بالبكاء، وسمع الله صوت الغلام حيث هو، فقال لها الملك: قومي فاحملي الغلام وشدي يدك به، فإني جاعله لأمة عظيمة، وفتح الله عينها فبصرت بئر ماء، فسقت الغلام، وملأت سقاءها، وكان الله مع الغلام فتربى وسكن في بركة فاران»^(٣).

فهذا نصُّ التوراة: أن إسماعيل ربّي وسكن في بركة «فاران» بعد أن

(١) ساقط من «ب، ج».

(٢) ساقط من «غ».

(٣) سفر التكوين: (٢١ / ١٤ - ٢١).

كاد يموت من العطش، وأنَّ الله سقاه من بئر ماء. وقد عَلِمَ بالتواتر
واتفاق الأمم أن إسماعيل إنما رَبِّي بمكة، وهو وأبوه إبراهيم بَنِيَا البيت،
فَعُلِمَ قطعاً أنَّ «فاران» هي أرض مكة.

ومثل هذه البشارة من كلام شمعون^(١) فيما قبلوه ورضوا ترجمته:
«جاء الله من جبال فاران، وامتلاتِ السمواتُ والأرضُ من تسبيحه
وتسبيحِ أمته»^(٢).

ولم يَخْرُجْ أحدٌ من جبال فاران التي امتلاتِ السموات والأرض من
تسبيحه وتسبيحِ أمته سوى محمد ﷺ، فإنَّ المسيح لم يكن بأرض فاران
البتَّة، وموسى إنما كَلَّمَ من الطور، والطور ليس من أرض فاران، وإن
كانت البرية التي بين مكة والطور تسمى برِّيَّة فاران فلم يُنزلِ اللهُ فيها
التوراة، وبشارة التوراة قد تقدَّمت بجبل الطور، وبشارة الإنجيل بجبل
ساعير.

فصل

ونظير هذا: ما نقلوه ورضوا ترجمته في نبوة حَبَقُوق: «جاء الله من
التَّيْنِ^(٣) وظَهَرَ القُدُسُ على جبال فاران، وامتلاتِ الأرضُ من تحميد
أحمد، وملك يمينه رقاب الأمم، وأنارتِ الأرضُ لنوره، وحملت خيله

(١) في «غ»: «سمعون» بالمهملة.

(٢) هذا من كلام حبقوق، الإصحاح: (٣) فقرة: (٣ و ٤). والنص كله في
«الجواب الصحيح»: (٥ / ٢٢١ - ٢٢٢).

(٣) هكذا في «ص». وفي: «أعلام رسول الله المنزلة» لابن قتيبة، وفي: «الجواب
الصحيح»: «التيمن». وفي «قاموس الكتاب المقدس»: هو اسم عبري معناه
اليمني، أو الصحراء الجنوبية. وانظر ص (١٨٧) فيما سيأتي.

في البحر»^(١).

قال ابن قتيبة^(٢): وزاد فيه بعض أهل الكتاب: «وستنزع في قسيك أعراقا وترتوي السهام بأمرك يا محمد ارتواء». وهذا إفصاحٌ باسمه وصفاته، فإن ادَّعوا أنه غيره، فمن أحمدُ هذا الذي امتلأت الأرض من تحميده، الذي جاء من جبال فاران فَمَلَّكَ رِقَابَ الأُمَمِ؟!!

(الوجه السادس)^(٣): قوله في الفصل التاسع من السفر الأول من التوراة: «إن هاجر لما فارقت سارة وخاطبها المَلِكُ فقال: يا هاجر من أين أُقْبِلْتِ؟ وإلى أين تريدِينَ؟ فلما شرحت له الحال قال: ارجعي فإنِّي سأكثرُ ذريتك وزرعك حتى لا يُحْصَوْنَ، وها أنت تحبلين وتلدِين ابناً اسمه إسماعيل، لأنَّ الله قد سمع ذلك وخُضُوعَكَ، وولَدُكَ يكون وحشَ الناس، يده فوقَ يدِ الجميع، ويدُ الكلِّ به، ويكون مسكنه^(٤) على تخوم^(٥) جميع إخوته»^(٦).

قال المستخرجون لهذه البشارة^(٧): معلوم أنَّ يد بني إسماعيل قبل مبعث محمد ﷺ لم تكن فوق أيدي بني إسحاق، بل كان في أيدي بني إسحاق النبوة والكتاب، وقد دخلوا مصر زمن يوسف مع يعقوب، فلم

(١) «حقوق»: (٣ / ٣ - ٥).

(٢) انظر كتابه: «أعلام رسول الله المنزلة على رسله» لوحة (٣).

(٣) في «غ»: «ومن ذلك، وهو الوجه السادس». وتقدم الوجه الخامس في ص (١٢٧).

(٤) في «غ»: «مسألته».

(٥) في «ج»: «نحو».

(٦) العهد القديم، سفر التكوين: (١٦ / ٧ - ١٣).

(٧) انظر: «أعلام رسول الله المنزلة على رسله» لابن قتيبة لوحة (٢ و ٣).

يكن لبني إسماعيل فوقهم يدٌ، ثم خرجوا منها لما بُعث موسى، وكانوا مع موسى من أعزّ أهل الأرض، ولم يكن لأحدٍ عليهم يدٌ، ولذلك كانوا مع يوشع إلى زمن داود ومُلك سليمان، الملك الذي لم يُوتَ أحدٌ مثله، فلم تكن يد بني إسماعيل عليهم، ثم بعث الله المسيح فكفروا به وكذبوه، فدمر عليهم تكذيبهم إياه وزال ملكهم، ولم يبق لهم بعده قائمة، وقطعهم الله في الأرض أممًا.

وكانوا تحت حكم الروم والفرس وقهرهم، ولم يكن يد ولد إسماعيل عليهم في هذا الحال، ولا كانت فوق يد الجميع إلى أن بعث الله محمدًا ﷺ برسالته وأكرمه الله بنبوته فصارت بمبعثه يد بني إسماعيل فوق الجميع، فلم يبق في الأرض سلطان أعزّ من سلطانهم، بحيث قهروا سلطان فارس والرُّوم والترك والدَّيْلَم، وقهروا اليهود والنصارى والمجوسَ والصابئةَ وعُبادَ الأصنام، فظهر بذلك تأويلُ قوله في التوراة: «ويكون يده فوق يد الجميع، ويد الكل به»^(١). وهذا أمرٌ مستمرٌّ إلى آخر الدهر.

قالت اليهود: نحن لا ننكر هذا، لكن هذه بشارة بملكه وظهوره وقهره لا برسالته ونبوته.

قال المسلمون: المُلْكُ مُلْكَانِ: مُلْكٌ ليس معه نبوة، بل ملك^(٢) جبار متسلط، ومُلْكٌ نفسه نبوةٌ. والبشارة لم تقع بالملك الأول، ولا سيما إن ادّعى صاحبه النبوة والرسالة وهو كاذبٌ مفترٍ^(٣) على الله فهو من

(١) ساقطة من «ب، ج».

(٢) ساقطة من «غ».

(٣) في «غ»: «مفتري».

شرُّ الخلق وأفجرهم وأكفرهم، فهذا لا تقع البشارة بِمُلْكِهِ وإنما يقع التحذير من فتنته كما وقع التحذير من فتنة الدجّال، بل هذا شرٌّ من سنحاريب وبختنصر، والملوك الظّلمة الفجرة الذين يَكْذِبُونَ^(١) على الله، فالأخبار لا تكون بشارة، ولا تفرح به هاجر وإبراهيم، ولا بشر أحد^(٢) بذلك، ولا يكون ذلك إثابة لها من خضوعها وذُلّها وأن الله قد سمع ذلك ويعظّم هذا المولود ويجعله لأمة عظيمة، وهذا عند الجاحدين بمنزلة أن يقال: إنك ستلدين جباراً ظالماً طاغياً، يقهر الناس بالباطل، ويقتل أولياء الله، وَيَسْبِي حَرِيمَهُمْ، ويأخذ أموالهم بالباطل، ويبدّل أديان الأنبياء، ويكذبُ على الله، ونحو ذلك.

فمن حملَ هذه البشارةَ على هذا فهو من أعظم الخلق بُهْتَانًا وفِرْيَةً على الله، وليس هذا بمُستنكرٍ لأمة الغضب، وقَتْلَةِ الأنبياء، وقومِ البَهْتِ^(٣).

(الوجه السابع): قول داود في الزبور^(٤): «سَبَّحُوا الله تَسْبِيحًا جديدًا، ليفرح إسرائيل بخالقه، وبيوت^(٥) صهيون من أجل أن الله اصطفى له أُمَّته وأعطاه النصر، وسدّد الصالحين بالكرامة يسبّحون على مضاجعهم، ويكبرون الله بأصواتٍ مرتفعةٍ بأيديهم سيوف ذات شفرتين،

(١) في «غ»: «لم يكذبوا».

(٢) في «غ»: «من أخير».

(٣) هذا الوجه السادس منقول من «الجواب الصحيح»: (٥ / ٢٢٣ - ٢٢٥).

(٤) وهذا الوجه أيضًا من «الجواب الصحيح»: (٥ / ٢٢٦) وما بعدها. وانظر:

«أعلام رسول الله» لابن قتيبة، لوحة (٤).

(٥) في «غ»: «ويتوب».

وينتقم^(١) بهم من الأمم الذين لا يعبدونه^(٢)، يُوثقون ملوكهم بالقيود،
وأشرافهم بالأغلال^(٣).

وهذه الصفات إنما تنطبق على محمد وأمته، فهم الذين يكبرون الله
بأصواتهم مرتفعة في أذانهم للصلوات الخمس وعلى الأماكن العالية،
قال جابر: «كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ إِذَا عَلَوْنَا كَبَّرْنَا، وَإِذَا هَبَطْنَا سَبَّحْنَا»^(٤).
فَوُضِعَتِ الصَّلَاةُ عَلَى ذَلِكَ. وَهُمْ^(٥) يَكْبُرُونَ اللَّهَ بِأَصْوَاتٍ عَالِيَةٍ مَرْتَفَعَةٍ
فِي الْأَذَانِ، وَفِي عِيدِ الْفِطْرِ، وَعِيدِ النَّحْرِ، وَفِي عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ،
وَعَقِيبِ الصَّلَوَاتِ فِي أَيَّامِ مَنْى.

وَذَكَرَ الْبُخَارِيُّ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ كَانَ يَكْبُرُ بِمَنْى فَيَسْمَعُهُ أَهْلُ
الْمَسْجِدِ فَيَكْبُرُونَ بِتَكْبِيرِهِ، فَيَسْمَعُهُمْ^(٦) أَهْلُ الْأَسْوَاقِ فَيَكْبُرُونَ، حَتَّى
تَرْتَجَّ مَنْى تَكْبِيرًا^(٧).

وكان أبو هريرة وابنُ عمر يخرجان إلى السوق أيام العشر فيكبران
ويكبر الناسُ بتكبيرهما^(٨)، ويكبرون أيضًا على قرابيتهم وضحاياهم،
وعند رمي الجمار، وعلى الصفا والمروة، وعند محاذاة الحجر الأسود،

(١) في «غ»: «لينتقم».

(٢) في «غ»: «يعبدون».

(٣) العهد القديم، المزامير: (١٤٩ / ١ - ٨).

(٤) أخرجه البخاري في الجهاد، باب التكبير إذا علا شرفًا: (٦ / ١٣٥).

(٥) في «غ»: «فهم».

(٦) في «غ»: «فيسمعونهم».

(٧) أخرجه البخاري في العيدين، باب التكبير أيام منى: (٢ / ٤٦١).

(٨) أخرجه البخاري تعليقًا في العيدين، باب فضل العمل أيام التشريق: (١ /

٤٥٧).

وفي أدبارِ الصَّلواتِ الخمسِ .

وليس هذا لأحدٍ من الأمم - لا أهل الكتاب ولا غيرهم - سواهم ،
فإنَّ اليهود يَجْمعون الناس بالبُوق ، والنصارى بالناقوس ، وأما تكبيرُ الله
بأصوات مرتفعة ، فشعار محمد بن عبد الله وأُمَّته .

وقوله : «بأيديهم سيوف ذات شفرتين» فهي السيوف العربية التي
فتح الصحابةُ بها البلادَ ، وهي إلى اليوم معروفة لهم .

وقوله : «يسبِّحون على مضاجعهم» هو نعت للمؤمنين ﴿ الَّذِينَ
يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ﴾ [آل عمران : ١٩١] .

ومعلوم قطعًا : أنَّ هذه البشارة لا تنطبق على النصارى ولا تناسبهم ،
فإنهم لا يكبرون الله بأصوات مرتفعة ، ولا بأيديهم سيوف ذات شفرتين
ينتقم الله بهم من الأمم . والنصارى تعيب مَنْ يقاتل الكفَّار بالسيف ،
وفيهم من يجعل هذا من أسباب التنفير عن محمد ﷺ ، ولجهلهم
وضلالهم لا يعلمون أنَّ موسى قاتل الكفَّار ، وبعده يوشع بن نون ، وبعده
داود وسليمان وغيرهم من الأنبياء ، وقبلهم إبراهيم الخليل - صلوات الله
وسلامه عليهم أجمعين - .

(الوجه الثامن)^(١) : قول داود : «ومن أجل هذا بارك الله عليك إلى
الأبد ، فتقلدُ أيها الجبارُ السيفَ ، لأنَّ البهَاءَ لوجهك ، والحمد الغالب
عليك ، اركب كلمة الحق ، وسَمَّت التَّأهُ ، فإنَّ ناموسك وشرائعك
مقرونة بهيبة يمينك ، وسهامك مسنونة ، والأمم يخزؤون تحتك»^(٢) .

(١) هذا الوجه أيضًا من «الجواب الصحيح» : (٥ / ٢٣٧ - ٢٣٨) .

(٢) العهد القديم ، المزمور : (٤٥ / ٢ - ٥) .

وليس متقلد السيف بعد داود من الأنبياء سوى محمد ﷺ، وهو الذي خَرَّتِ الأمم تحته، وقُرِنَتْ شرائعه بالهيبة: إمَّا القبول وإما الجزية، وإما السيف. وهذا مطابقٌ لقوله - ﷺ -: «نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ»^(١). وقد أخبر داود أنَّ له ناموسًا وشرائع، وخاطبه بلفظ الجَبَّار إشارة إلى قوته وقهره لأعداء الله، بخلاف المستضعف المقهور. وهو - ﷺ - نبيُّ الرحمة، ونبيُّ الملحمة^(٢)، وأُمَّتُهُ أَشَدَّاءُ عَلَى الكَفَّارِ رحماءُ بينهم، أدلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعَزَّةٌ عَلَى الكَافِرِينَ. بخلاف الأذلاء المقهورين المستكبرين، الذين يذلون لأعداء الله ويتكبرون عن قَبُولِ الحَقِّ.

(الوجه التاسع)^(٣): قول داود في مزمور آخر: «إِنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ أَظْهَرَ مِنْ صِهْيُونََ إِكْلِيلًا مَحْمُودًا». وضرب الإكليل مثلاً للرياسة والإمامة، ومحمود هو محمد ﷺ. وقال في صفته: «ويحورُّ من البحر إلى البحر، ومن لَدُنِ الأنهار إلى مُنْقَطَعِ الأَرْضِ، وإِنَّهُ لَتَخِرُّ أَهْلَ الْجَزَائِرِ بَيْنَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبِهِمْ، وتَلْحَسُ أَعْدَاؤُهُ التُّرَابَ، تَأْتِيهِ مَلُوكُ الْفَرَسِ»^(٤) وتسجدُ له، وتدين له الأُمم بالطاعة والانقياد، ويخلص المضطهد البائس ممن هو

(١) قطعة من حديث أخرجه البخاري في أول كتاب التيمم: (١ / ٤٣٦) وفي مواضع أخرى، وأخرجه مسلم في المساجد: (١ / ٣٧٠ - ٣٧١).

(٢) في حديث حذيفة: «لَقِيتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي بَعْضِ طُرُقِ الْمَدِينَةِ فَقَالَ: أَنَا مُحَمَّدٌ، وَأَنَا أَحْمَدُ، وَأَنَا نَبِيُّ الرَّحْمَةِ وَنَبِيُّ التَّوْبَةِ، وَأَنَا الْمُقْفِيُّ وَأَنَا الْحَاشِرُ وَنَبِيُّ الْمَلَاحِمِ». رواه الترمذي في الشمائل، ص (٢١١) مع شرح الباجوري، والبعوي في «شرح السنة»: (١٣ / ٢١٣).

(٣) انظر في هذا الوجه: «الجواب الصحيح»: (٥ / ٢٤٦ - ٢٤٨)، «أعلام رسول الله المنزلة على رسله» لابن قتيبة، لوحة (٤)، «تحفة الأريب» للترجمان، ص (٢٧٥ - ٢٧٨).

(٤) في «ص»: «الأرض».

أقوى منه، وينقذ الضعيف الذي لا ناصر له، ويرأف بالمساكين والضعفاء، ويصلي عليه في كل وقت ويبارك»^(١).

ولا يشكُّ عاقلٌ تدبَّرَ أمور الممالك والنبوات وعرف سيرة محمد ﷺ وسيرة أمته من بعده: أنَّ هذه الأوصاف لا تنطبق إلا عليه وعلى أمته، لا على المسيح ولا على نبيٍّ غيره، فإنه جاز من البحر الرُّوميِّ إلى البحر الفارسيِّ. ومن لدن الأنهار: جِيحُونَ وَسِيحُونَ والْفُرَاتِ^(٢) إلى منقطع الأرض بالغرب.

وهذا مطابقٌ لقوله - ﷺ -: «زُوِيَتْ لِي الْأَرْضُ فَأَرِيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا، وَسَيَبْلُغُ مُلْكُ أُمَّتِي مَا زُوِيَ لِي مِنْهَا»^(٣).

وهو الذي يُصَلِّي عليه ويُبارك في كل حين وفي كلِّ صلاةٍ من الصلوات الخمس وغيرها، وهو الذي خَرَّتْ أهل الجزائر بين يديه: أهل جزيرة العرب، وأهل الجزيرة التي بين الفراتِ ودِجْلَةَ، وأهل جزيرة الأندلس، وأهل جزيرة قُبْرص، وخضعت له ملوك الفرس؛ فلم يَبْقَ فيهم إلا من أسْلَمَ أو أدَّى الجزية عن يَدٍ وهم صَاغِرُونَ، بخلاف ملوك الروم؛ فإنَّ فيهم من لم يُسَلِّمْ ولم يؤدِّ الجزية. فلهذا ذكر في البشارة مُلوكَ الفُرْسِ خاصَّةً، ودانت له الأمم التي سمعت به وبأمرته، (فهم بين مؤمنٍ به، ومسالمٍ له، ومنافقٍ معه، وخائفٍ منه)^(٤).

(١) العهد القديم: المزامير: المزمور (٥٠).

(٢) في «ج»: «والفرات ونيل مصر».

(٣) أخرجه مسلم في الفتن وأشراط الساعة، باب هلاك هذه الأمة بعضها ببعض: (٢٢١٥ / ٤).

(٤) ساقط من «غ».

وَأَنْقَذَ الضَّعْفَاءَ مِنَ الْجَبَّارِينَ ، وَهَذَا بِخِلَافِ الْمَسِيحِ ؛ فَإِنَّهُ لَمْ يَتِمَكَّنْ هَذَا التَّمَكَّنَ فِي حَيَاتِهِ^(١) ، وَلَا مَنْ اتَّبَعَهُ بَعْدَ رَفْعِهِ إِلَى السَّمَاءِ ، وَلَا حَازُوا مَا ذَكَرَ ، وَلَا يُصَلُّونَ عَلَيْهِ وَيُبَارِكُونَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ ، فَإِنَّ الْقَوْمَ يَدْعُونَ إِلَاهِيَّتَهُ وَيُصَلُّونَ لَهُ .

(الوجه العاشر)^(٢) : قوله في مزمور آخر: «لترتاح البوادي وقراها ولتصير أرض قيدار مروجًا، ولتسبح سكان الكهوف ويهتفوا من قُللِ الجبال بحمد الرب، ويذيعوا تسابيحَه في الجو»^(٣) .

فَمَنْ أَهْلُ الْبُؤَادِي مِنَ الْأُمَّمِ سِوَى أُمَّةِ مُحَمَّدٍ؟ وَمَنْ «قِيدَار»^(٤) غَيْرِ وَدِ إِسْمَاعِيلِ أَحَدِ أَجْدَادِهِ - ﷺ - ؟ وَمَنْ سُكَّانُ الْكُهُوفِ وَقُللِ الْجِبَالِ سِوَى الْعَرَبِ؟ وَمَنْ هَذَا الَّذِي دَامَ ذِكْرُهُ إِلَى الْأَبَدِ غَيْرِهِ؟! .

(الوجه الحادي عشر)^(٥) : قوله في مزمور آخر: «إِنَّ رَبَّنَا عَظَمَ مَحْمُودًا جَدًّا»^(٦) ، وَفِي مَكَانٍ آخَرَ: «إِلَهِنَا قُدُّوسٌ ، وَمُحَمَّدٌ قَدِّمٌ الْأَرْضِ كُلِّهَا فَرِحًا»^(٧) . فَقَدْ نَصَّ دَاوُدُ عَلَى اسْمِ مُحَمَّدٍ وَبَلَدِهِ ، وَأَنَّ كَلِمَتَهُ قَدِ عَمَّتِ الْأَرْضَ .

(١) فِي «غ»: «كُتَابَهُ» .

(٢) انظُر أَيْضًا: «الْجَوَابُ الصَّحِيحُ»: (٥ / ٢٤٥) .

(٣) سَفَرُ أَشْعِيَاءَ: (٤٢ / ١٠ - ١٣) .

(٤) جَاءَ فِي «قَامُوسِ الْكِتَابِ الْمُقَدَّسِ» ص (٧٥١): قِيدَارُ: اسْمُ سَامِيٍّ مَعْنَاهُ: قَدِيرٌ أَوْ أَسُودٌ . وَهُوَ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ . وَهُوَ أَبُ لَأَشْهَرِ قِبَاثِلِ الْعَرَبِ ، وَتَسْمَى بِلَادَهُمْ أَيْضًا: بِلَادُ قِيدَارِ .

(٥) انظُر: «الْجَوَابُ الصَّحِيحُ»: (٥ / ٢٣٩) .

(٦) الْمَزَامِيرُ ، الْمَزْمُورُ: (١ / ٤٨) .

(٧) الْمَزْمُورُ (٤٨ / ٣ و ٢٤) .

(الوجه الثاني عشر): قوله في الزبور لداود: «سَيُولَدُ لَكَ وَلَدٌ أُدْعَى لَهُ أَبَا وَيُدْعَى لِي ابْنًا. اللَّهُمَّ ابْعَثْ جَاعِلَ السُّنَّةِ كِي يَعْلَمَ النَّاسُ أَنَّهُ بَشَرٌ»^(١).

وهذه أخبارٌ عن المسيح ومحمد ﷺ قبل ظهورهما بزمن طويل. يريد: ابعث محمدًا حتى يعلم الناس أن المسيح بشر ليس إلهًا، وأنه ابن البشر لا ابن خالق البشر، فبعث الله هادي الأمة وكاشف الغمّة فينّ للأُمم حقيقة أمر المسيح وأنه عبدٌ كريمٌ ونبيٌّ مُرْسَلٌ، لا كما ادّعتَه فيه النَّصَارَى، ولا كما رَمَتْه به اليهود.

(الوجه الثالث عشر)^(٢): قوله في نبوة إشعيا: «قِيلَ لِي: قُمْ نَظَرًا فَاظْهَرْ مَا تَرَى تَخْبِرُ»^(٣) به، قلت: أرى رَاكِبَيْنِ مُقْبِلَيْنِ؛ أَحَدُهُمَا عَلَى حِمَارٍ. وَالْآخَرُ عَلَى جَمَلٍ، يَقُولُ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ: سَقَطَتْ بَابِلُ وَأَصْنَامُهَا لِلْبَحْرِ»^(٤).

وصاحب الحمار عندنا وعند النصارى هو^(٥) المسيح، وراكب الجمل هو محمد صلوات الله وسلامه عليهما، وهو أشهر بركوب الجمل من المسيح بركوب الحمار، وبمحمد ﷺ سقطت أصنام بابل لا بالمسيح، ولم يزل في إقليم بابل من يعبد الأوثان من عهد إبراهيم

(١) المزمير: (٢٦ / ٨٩) دون بعض العبارات.

(٢) انظر: «الجواب الصحيح»: (٥ / ٢٤٩)، «أعلام رسول الله المنزلة» لابن قتيبة، لوحة (٤).

(٣) في «ب» صححت إلى: «تنجر». وفي «غ»: «بخبر».

(٤) إشعيا: (٢١ / ٦ - ١٠).

(٥) ساقطة من «غ».

الخليل إلى أن سقطت بمحمد ﷺ.

(الوجه الرابع عشر)^(١): قوله في نبوة^(٢) إِسْعِيَاءَ أَنَّهُ قَالَ عَنْ مَكَّةَ:
«ارْفَعِي إِلَيَّ مَا حَوْلَكَ بَصْرَكَ، فَسْتَبْهَجِينَ وَتَفْرَحِينَ مِنْ أَجْلِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
يُصَيِّرُ إِلَيْكَ ذَخَائِرَ الْبَحْرِ، وَتَحْجُ إِلَيْكَ عَسَاكِرَ الْأُمَمِ، حَتَّى تَعَمَّ بِكَ قَطْرَ
الْإِبِلِ الْمُؤَبَّلَةِ^(٣)، وَتَضِيقُ أَرْضَكَ عَنِ الْمَقَطِرَاتِ الَّتِي تَجْتَمِعُ إِلَيْكَ،
وَتَسَاقُ إِلَيْكَ كَبَاشٌ مَدِينٌ، وَيَأْتِيكَ أَهْلُ سَبَأَ، وَتَسِيرُ إِلَيْكَ أَغْنَامُ فَارَانَ،
وَتَخْدُمُكَ رِجَالُ^(٤) نَبَاوَتِ^(٥)».

يريد سدنة الكعبة وهم أولاد نبت ابن إسماعيل. قالوا: فهذه
الصفات كلها حصلت لمكة^(٦)، فإنها حُمِلَتْ إليها ذخائر البحر، وحج
إليها عساكر الأمم وسيق إليها أغنام فاران هدايا وأضاحي وقرابين،
وضاقت الأرض عن قطرات الإبل المؤبلة الحاملة للناس وأزوادهم،
وأناها أهل سبأ وهم أهل اليمن.

(الوجه الخامس عشر) قول إِسْعِيَاءَ فِي مَكَّةَ أَيْضًا: «وَقَدْ أَقْسَمْتُ
بِنَفْسِي كَقَسَمِي أَيَّامَ نُوحٍ أَنِّي أُغْرِقُ الْأَرْضَ بِالطُّوفَانِ أَنِّي لَا أُسْخِطُ^(٧)»

(١) انظر: «الجواب الصحيح»: (٥ / ٢٥٥).

(٢) في «ب، ص»: «سورة».

(٣) في «غ»: «المؤبلة».

(٤) «ب، ص»: «رجل»، وساقطة من «ج»، وفي «الجواب الصحيح»: «رجال
مأرب».

(٥) إِسْعِيَاءَ: (٦٠ / ٤ - ٧).

(٦) في «غ»: «لملكه».

(٧) في «غ»: «لأسخط».

عليك ولا أرفضك، وأن الجبال تزول وأن التلاع^(١) تنحط = ورحمتي عليك لا تزول»^(٢).

ثم قال: «يا مسكينة، يا مضطهدة! ها أنذا بانٍ بالجص»^(٣) حِجَارَتِكَ، ومزِينَتِكَ بالجواهر، ومكَلَّلٌ باللؤلؤ سقْفِكَ، وبالزَّبْرَجِدِ أبوابِكَ، وتبعدين من الظلم فلا تخافي، ومن الضعف فلا تضعفي، وكل سلاح يصنعه صانع فلا يعمل فيك، وكل لسان ولغة تقوم معك بالخصومة تفلحين معها، ويسميك الله اسمًا جديدًا - يريد أنه سماها المسجد الحرام - فقومي فأشريقي فإنه قد دنا نورك، ووَقَارُ الله عليك^(٤) انظري بعينيك حولك، فإنهم مجتمعون يأتونك بنوك وبناتك عَدُوًّا فحينئذ تشرقين وتزهرين^(٥)، ويخاف عدوك، وليتسع قلبك، وكل غنم قيدار تجتمع إليك، وسادات نباوت يخدمونك»^(٦).

و«نباوت» (هم أولاد نبت)^(٧) بن إسماعيل. و«قيدار» جدُّ النبي ﷺ، وهو أخو نبت^(٨) بن إسماعيل.

ثم قال: «وتفتح أبوابك الليل والنهار لا تغلق، ويتخذونك قبلة،

-
- (١) في «غ، ج»: «القلاع».
 - (٢) إشعياء: (٥٤ / ٩ - ١٠).
 - (٣) في «ب، ج، ص»: «بالحسن».
 - (٤) في «غ»: «عينك».
 - (٥) في «غ»: «تزهدين».
 - (٦) إشعياء: (٥٤ / ١١ - ١٧).
 - (٧) في «غ»: «هو نبت»، وفي «ب، ص»: «بنت».
 - (٨) في «ب، ص»: «بنت». وفي «ج»: «بنته».

وتُدْعَيْن بعد ذلك : مدينة الرَّبِّ»^(١) .

(الوجه السادس عشر)^(٢) : قوله أيضًا في مكة : «سري واهتزي أيتها العاقر التي لم تلد، وانطقي بالتسبيح، وافرحي ولم تحبلي، فإنَّ أهلك يكونون أكثر من أهلي»^(٣) .

يعني بأهله بيت المقدس، ويعني بالعاقر مكة لأنها لم تلد قبل محمد النبي ﷺ نبيًّا^(٤)، ولا يجوز أن يريد بالعاقر: بيت المقدس؛ لأنه بيت الأنبياء ومعدن الوحي، وقد (ولد أنبياء كثيرًا)^(٥) .

(الوجه السابع عشر) قول إشعيا أيضًا لمكة - شرفها الله - : «إني أعطي البادية كرامة لبنان وبهاء الكنزمال»^(٦) . وهما الشام وبيت المقدس . يريد : أجعل الكرامة التي كانت هناك بالوحي، (في ظهور)^(٧) الأنبياء للبادية بالنبي ﷺ وبالبحج .

ثم قال : «ويشق بالبادية مياه»^(٨) وسَوَاقٍ في الأرض الفلاة، ويكون بالفيافي والأماكن العطاش ينابيع ومياه، ويصير هناك مَحَجَّةً وطريق الحرَم، لا يمرُّ به أنجاس الأمم، والجاهل به لا يصل^(٩) هناك، ولا

(١) إشعيا: (٥٤ / ١١ - ١٧) .

(٢) انظر: «الجواب الصحيح»: (٥ / ٢٥٩) .

(٣) إشعيا: (٥٤ / ١ - ٣) .

(٤) ساقطة من «غ» .

(٥) في «د»: «ولد فيه أنبياء كثيرة» .

(٦) إشعيا: (٣٥ / ٢) .

(٧) في «غ»: «فظهور» .

(٨) في «غ»: «حياة» .

(٩) في «ب، ص»: «يضلّ» .

يكون بها سباع ولا أسد، ويكون هناك ممرًا المخلصين»^(١).

(الوجه الثامن عشر) قول إشعيا أيضًا - في كتابه - عن الحرَم: «إن الذئب والجمل فيه يرتعان معًا»^(٢).

إشارة إلى أمنة الذي خصّه الله به دون بقاع الأرض، ولذلك سماه «البلد الأمين»، وقال: ﴿أَوْلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُخَطَفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ [العنكبوت: ٦٧].

وقال - يعدّد نعمه على أهله -: ﴿لَا يَلْفُ قُرَيْشٍ ﴿١﴾ إِلْفِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ ﴿٢﴾ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ﴿٣﴾ الَّتِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَءَامَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ ﴿٤﴾﴾ [سورة قريش].

(الوجه التاسع عشر): قول إشعيا أيضًا معلنا باسم رسول الله ﷺ: «إني جعلت أمرك يا محمد بالحمد، يا قدوس الرب اسمك موجود من الأبد»^(٣).

فهل بقي بعد ذلك لزائغ مقال أو لطاعين مجال؟! .

وقوله: «يا قدوس الرب» معناه يا من طهره الرب وخلصه واصطفاه. وقوله: «اسمك موجود من الأبد» مطابق لقول داود في مزمور له: «اسمك موجود قبل الشمس»^(٤).

(١) إشعيا: (٣٥ / ٦ - ٩).

(٢) إشعيا: (٦٥ / ٢٥).

(٣) انظر أيضًا: إشعيا: (١٢ / ١ - ٥).

(٤) انظر: «الجواب الصحيح»: (٥ / ٢٥٧).

(الوجه العشرون) قول إشعياً في ذكر الحجر الأسود: «قال الربُّ والسيدا أنذا مؤسس بصهيونَ حَجْرًا في زاوية ركن منه، فمن كان مؤمناً فلا يستعجلنا، وأجعلُ العدلَ مثلَ الشَّاقول، والصدق مثل الميزان، فيهلك الذين ولعوا بالكذب»^(١).

فصهيونُ هي مكة عند أهل الكتاب. (وكذا كلُّ بيتِ بني للصلاة. وصهيون أيضاً: الأرض المقدسة)^(٢). وهذا الحجر الأسود الذي يُقبَّله الملوك فمن دونهم، وهو مما اختصَّ به محمد وأمته.

(الوجه الحادي والعشرون)^(٣): قول إشعياً في موضع آخر: «إنه ستملاً البادية والمدن قصوراً إلى قيدار، ومن رؤوس الجبال، وينادونهم الذين يجعلون لله الكرامة ويشنون بتسيبحة في البر والبحر». وقال^(٤): «ارفع علماً لجميع الأمم من بعيد، فيصفر بهم من أقصى الأرض فإذا هم سراع يأتون»^(٥).

وبنو قيدار هم العرب؛ لأن قيدار هو ابن إسماعيل بإجماع الناس، والعلم الذي يرفع هو النبوة، الصفير بهم: دعاؤهم من أقاصي الأرض إلى الحج، فإذا هم سراع يأتون، وهذا مطابق لقوله - عز وجل - : ﴿ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ﴾ [الحج: ٢٧].

(١) إشعياً: (٢٨ / ١٦ - ١٧).

(٢) زيادة من «د».

(٣) انظر: «الجواب الصحيح»: (٥ / ٢٦٢).

(٤) انظر: «الجواب الصحيح»: (٥ / ٢٥٨).

(٥) إشعياً: (٥ / ٢٦).

(الوجه الثاني والعشرون): قول إشعياً في موضع آخر: «سأبعث من الصِّبَا قومًا يأتون من المشرق مجبيين أفواجًا كالصعيد كثرةً، ومثل الطَّيَّان الذي يَدُوسُ بِرِجْلِهِ الطَّيْنَ»^(١).

«والصِّبَا» يأتي من نحو مطلع الشمس. بعث الله سبحانه من هناك قومًا من أهل المشرق مجبيين بالتلبية كالتراب كثرةً.

وقوله: «ومثل الطَّيَّان الذي يدوس بِرِجْلِهِ الطين» إما أن يراد به الهرولة بالطواف والسعي، وإما أن يراد به رجالٌ قد كَلَّتْ أرجلهم من المشي.

(الوجه الثالث والعشرون): في كتاب إشعياً أيضاً: «عبدى وخيرتي ورضى نفسي، أفيض عليه روحى» أو قال: «أنزل عليه روحى، فيُظْهِرُ في الأمم عَدْلِي وَيُوصِي الأمم بالوصايا، لا يَضْحَكُ، ولا يُسْمَعُ صوته، يَفْتَحُ العيونَ^(٢) العُمَى العُوزَ، وَيُسْمَعُ الآذَانَ الصُّمَّ، ويحيي القلوبَ الغُلْفَ، وما أعطيه لا أعطي غيره، (لا يَضْعُفُ ولا يُغْلَبُ)^(٣)، ولا يميل إلى اللهو، ولا يُسْمَعُ في الأسواق صوتُه، ركنٌ للمتواضعين، وهو نور الله الذي لا يُطْفَأُ، ولا يُخْصَمُ حتى يثبت في الأرض حجتي، وتنقطع به المعذرة»^(٤).

فمن وُجِدَ بهذا الوصف غيرُ محمدِ بنِ عبدِالله - صلوات الله وسلامه

(١) إشعياً: (٤١ / ٢٥ - ٢٦).

(٢) ساقط من «د».

(٣) في «ج»: «لا يلعب ولا يغلب».

(٤) إشعياً: (٤٢ / ٧). وانظر: «أعلام رسول الله المنزلة على رسله» لابن قتيبة، لوحة (٣).

عليه -؟ فلو اجتمع أهل الأرض لم يقدرُوا أن يذكروا نبيًا جمعَ هذه الأوصاف كلها - وهي باقية في أمته إلى يوم القيامة - غيره: لم يجدوا إلى ذلك سبيلًا.

فقوله: «عبدِي» موافق لقوله في القرآن: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ [البقرة: ٢٣]. وقوله: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: ١] وقوله: ﴿وَأَنْتُمْ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ﴾ [الجن: ١٩]. وقوله: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾ [الإسراء: ١]. وقوله: «وخيرتي ورضى نفسي» مطابقٌ لقوله - ﷺ -: «إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ كِنَانَةَ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ، وَاصْطَفَىٰ قَرِيشًا مِنْ كِنَانَةِ، وَاصْطَفَىٰ بَنِي هَاشِمٍ مِنْ قَرِيشٍ، وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ»^(١).

وقوله: «لا يضحك» مطابقٌ لوصفه الذي كان عليه ﷺ قالت عائشة: «ما رأيت رسولَ الله ﷺ ضاحكًا حتى تَبْدُو لَهَوَاتِهِ، إِنَّمَا كَانَ يَتَبَسَّمُ تَبَسُّمًا»^(٢)؛ وهذا لأنَّ كثرة الضحك من خفة الروح ونقصان العقل، بخلاف التَبَسُّم فإنه من حُسْنِ الخُلُقِ وكمال الإدراك. وأما صفة - ﷺ - في بعض الكتب المتقدمة بأنه: «الضَّحُوكُ القَتَالُ» فالمراد به: أنه لا يمنعُه ضَحِكُهُ وحُسْنُ خَلْقِهِ إِذَا كَانَ جَدًّا لِلَّهِ وَحَقًّا لَهُ، وَلَا يَمْنَعُهُ ذَلِكَ عَنْ تَبَسُّمِهِ فِي مَوْضِعِهِ، فَيُعْطِي كُلَّ حَالٍ مَا يَلِيقُ بِتِلْكَ الْحَالِ؛ فَتَرَكُ الضَّحِكَ بِالْكَلِيَّةِ مِنَ الْكِبَرِ وَالتَّجَبُّرِ وَسُوءِ الخُلُقِ. وكثرته مِنَ الخِفَّةِ

(١) أخرجه مسلم في الفضائل، باب نسب النبي ﷺ: (٤ / ١٧٨٢).

(٢) أخرجه البخاري في التفسير، باب «فلما رأوه عارضًا»: (٨ / ٥٧٨)، ومسلم

في الاستسقاء، باب التعوذ عند رؤية الريح والغيم: (٢ / ٦١٦ - ٦١٧).

والطَّيْشِ، والاعتدالُ بين ذلك^(١).

وقوله: «أنزل عليه رُوحِي» مطابقٌ لقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ [الشورى: ٥٢]، وقوله: ﴿يُنزِلُ الْمَلَكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾ [النحل: ٢]. وقوله: ﴿يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ﴾ [غافر: ١٥]. فسمَّى الوحي رُوحًا؛ لأن حياة القلوب والأرواح به، كما أنَّ حياة الأبدان بالأرواح.

وقوله: «فيُظهِرُ فِي الْأُممِ عَدْلِي» مطابقٌ لقوله تعالى: ﴿فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ ءَأَمِنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ﴾ [الشورى: ١٥]، وقوله عن أهل الكتاب: ﴿فَإِنْ جَاءَكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَكَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ﴾ [المائدة: ٤٢].

وقوله: «يُوصِي الْأُممَ بِالْوَصَايَا» مطابقٌ لقوله تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾ [الشورى: ١٣]، وقوله في سورة الأنعام: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ إلى قوله: ﴿ذَلِكَ وَصَّنَاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٥١﴾﴾، ثم قال: ﴿وَلَا تُقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ إلى قوله: ﴿ذَلِكَ وَصَّنَاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾.

ثم قال: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ

(١) في «د» زيادة: «غير منكر».

عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَدِّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿[الأنعام: ١٥١ - ١٥٣].

ووصاياه - ﷺ - هي عهدُهُ إلى الأمة بتقوى الله وعبادته وحده لا شريك له، والتمسكُ بما بعثه الله به من الهدى ودين الحق، والإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله ولقائه.

وقوله: «ولا تسمع صوته» يعني ليس بصحَّاب له فديد^(١) كحال من ليس له حلم ولا وقارٌ.

وقوله: «يفتح العيون العُمي والآذان الصُمَّ والقلوب الغُلف» إشارة إلى تكميل مراتب العلم والهدى الحاصل بدعوته في القلوب والأبصار والأسماع، فباينوا بذلك أحوال الصُمَّ البُكم العُمي الذين لهم قلوب لا يعقلون بها، فإنَّ الهدى يصل إلى العبد من هذه الأبواب الثلاثة، وهي مغلقة عن كل أحد لا تفتح إلا على أيدي الرسل، ففتح الله بمحمد ﷺ الأعيُن العُمي فأبصرتُ بالله، والآذان الصُمَّ فَسَمِعْتُ عن الله، والقلوب الغُلفَ فعقلتُ عن الله، فانقادت لطاعته عقلاً وقولاً وعملاً، وسلكتُ سبل مرضاته ذُللاً.

وقوله: «وما أعطيه فلا أعطي غيره» مطابق لقوله - ﷺ -: «أُعْطِيَتْ ما لم يُعْطَ أَحَدٌ من الأنبياء قبلي»^(٢) ولقول الملائكة لَمَّا ضربوا له المثل: «لقد أعطي هذا النبي ما لم يعط نبي قبله؛ إِنَّ عَيْنَيْهِ تَنَامَانٍ وَقَلْبُهُ يَقْظَانٌ»^(٣).

(١) فديد: صوت شديد وجَلْبَةٌ.

(٢) أخرجه البخاري في التيمم: (١ / ٤٣٦)، ومسلم في المساجد: (١ / ٣٧٠ - ٣٧١).

(٣) أخرجه الترمذي في الأمثال؛ باب ما جاء في مثل الله عز وجل لعباده: (٨ / =

فمن ذلك أنه بُعث إلى الخلق عامة، وخُتم به ديوان الأنبياء، وأنزل عليه القرآن الذي لم ينزل من السماء كتاب يشبهه ولا يقاربه، وأنزل على قلبه محفوظًا متلوًّا، وضمن له حفظه إلى أن يأتي الله بأمره، وأوتي جوامع الكلم، ونُصر بالرُّعب في قلوب أعدائه وبينهما مسيرة شهر، وجُعِلت صفوف أُمَّته في الصلاة على مثال صفوف الملائكة في السماء، وجُعِلت الأرض له ولأُمَّته مسجدًا وطهورًا، وأسري به إلى أن جاوز السماوات السبع ورأى ما لم يره بشرٌ قبله، ورُفِعَ على سائر النبيين، وجُعِل سيّد ولد آدم، وانتشرت دعوته في مشارق الأرض ومغاربها، واتَّبَعه على دينه أتباعٌ أكثر من أتباع سائر النبيين من عهد نوح إلى المسيح، فأُمَّته ثلثا أهل الجنة، وخصّه بالوسيلة، وهي أعلى درجة في الجنة، وبالمقام المحمود الذي يَغْبُطُه به الأولون والآخرون، وبالشفاعة العظمى التي يتأخر عنها آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى، وأعزَّ الله به الحقَّ وأهله عزًّا لم يُعزَّه بأحدٍ قبله^(١). وأذلَّ به الباطل وحزبه ذلًّا لم يحصل بأحدٍ قبله.

وآتاه من العلم والشجاعة والصبر^(٢)، والزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة والعبادات القلبية والمعارف الإلهية ما لم يُؤتِه نبيٌّ قبله، وجُعِلت الحسنة منه ومن أُمَّته بعشر أمثالها^(٣) إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف

= ١٥٦ - ١٥٨) وقال: «حديث حسن غريب من هذا الوجه». والدارمي في المقدمة: (٧ / ١)، والإمام أحمد: (١ / ٣٩٩).

(١) هذه الجملة من الخصائص والفضائل وردت بها أحاديث صحيحة كثيرة.

(٢) في «غ»: «والصبر والسماحة»، وفي «ج»: «السماحة والزهد».

(٣) في «د»: «حسنات مثلها».

كثيرة، وتجاوز له عن أمته الخطأ والنسيان وما استكروها عليه، وصلى عليه هو وجميع ملائكته - عليهم صلوات الله وسلامه - وأمر عباده المؤمنين كلهم أن يصلُّوا عليه ويُسَلِّموا تسليماً.

وقرن اسمه باسمه فإذا ذكر الله ذكر معه؛ كما في الخطبة والتشهد والأذان، فلا يصحُّ لأحد أذانٌ ولا خطبةٌ ولا صلاة حتى يشهد أنه عبده ورسوله، ولم يجعل لأحد معه أمراً يُطاع لا ممن قبله، ولا ممن هو كائن بعده إلى أن تطوى الدنيا ومن عليها، وأغلق أبواب الجنة إلا عمَّن سلك خَلْفَه واقتدى به، وجعل لواء الحمد بيده؛ فآدمٌ وجميعُ الأنبياء تحت لوائه يوم القيامة، وجعله أولَ من تنشقُّ عنه الأرض، وأولَ شافع، وأول مشفَع، وأول من يقرَعُ باب الجنة، وأول من يدخلها، فلا يدخلها أحدٌ من الأولين والآخرين إلا بشفاعته.

وأعطي من اليقين والإيمان والصبر والثبات والقوة في أمر الله والعزيمة على تنفيذ أوامره، والرضى عنه والشكر له، والقنوع في مرضاته وطاعته ظاهراً وباطناً سرّاً وعلانيةً، في نفسه وفي الخلق = ما لم يُعْطِه نبيُّ قبْلَه^(١). ومن عرف أحوال العالم وسير الأنبياء وأمهم تبين له أنَّ الأمر فوق ذلك، فإذا كان يومُ القيامة ظهر للخلائق^(٢) من ذلك ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر أنه يكون أبداً.

وقوله: «ولا يَضْعَفُ ولا يُغَلَبُ» هكذا كان حاله - صلوات الله وسلامه عليه - ما ضعف في ذات الله قط، ولا في حال انفراده وقلة أتباعه

(١) في «غ»: «غيره».

(٢) في «ج»: «للخلق».

وكثرة أعدائه واجتماع أهل الأرض على حربه، بل هو أقوى الخلق وأثبتهم جأشاً وأشجعهم قلباً، حتى إنه يوم أحد قُتِلَ أصحابه وجُرحوا، وما ضَعُفَ ولا استكان، بل خرج من الغد في طلب عدوّه - على شدة القرح - حتى أَرَعَبَ منه العدو وكرَّ خاسئاً على كثرة عددهم وعُددهم وضعف أصحابه، وكذلك يوم حُنينٍ؛ أفرد عن الناس في نَفَرٍ يسير دون العشرة، والعدو قد أحاطوا به، وهم ألاف مؤلّفة فجعل يثب^(١) في العدو ويقول:

أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَلِّبِ

ويتقدم إليهم، ثم أخذ قبضة من التراب فرمى بها وجوههم فولّوا منهزمين^(٢).

وَمَنْ تَأَمَّلَ سِيرَتَهُ وَحُرُوبَهُ عَلِمَ أَنَّهُ لَمْ يَطْرُقِ الْعَالَمَ أَشْجَعُ مِنْهُ وَلَا أَثْبَتَ وَلَا أَصْبَرَ، وَكَانَ أَصْحَابُهُ - مَعَ أَنَّهُمْ أَشْجَعُ الْأُمَمِ - إِذَا حَمِيَ الْبَأْسُ وَاشْتَدَّتْ الْحَرْبُ اتَّقَوْا بِهِ وَتَتَرَّسُوا بِهِ فَكَانَ أَقْرَبُهُمْ إِلَى الْعَدُوِّ، وَأَشْجَعُهُمْ هُوَ الَّذِي يَكُونُ قَرِيبًا مِنْهُ^(٣).

وقوله: «ولا يميل إلى اللهو»، هكذا كانت سيرته، كان أَبْعَدَ النَّاسِ مِنَ اللَّهِوِ وَاللَّعْبِ، بَلْ أَمْرُهُ كُلُّهُ جِدٌّ وَحَزْمٌ وَعِزْمٌ، مَجْلِسُهُ مَجْلِسُ حَيَاءٍ وَكَرَمٍ وَعِلْمٍ وَإِيمَانٍ وَوَقَارٍ وَسَكِينَةٍ.

(١) في «ب، ج»: «يثب».

(٢) أخرجه البخاري في الجهاد والسير، باب من قال خذها وأنا ابن فلان: (٦/

١٦٤)، ومسلم في الجهاد والسير، باب غزوة حنين: (٣/ ١٤٠٠).

(٣) أخرجه مسلم في الموضع السابق: (٣/ ١٤٠١).

وقوله: «ولا يسمع في الأسواق صوته» أي ليس من الصاخبين في الأسواق في طلب الدنيا والحرص عليها كحال أهلها الطالبين لها.

وقوله: «ركن للمتواضعين» فَإِنَّ مَنْ تَأَمَّلَ سِيرَتَهُ وَجَدَهُ أَعْظَمَ النَّاسِ تَوَاضِعًا لِلصَّغِيرِ وَالكَبِيرِ وَالْمَسْكِينِ وَالْأَرْمَلَةَ وَالْحَرَ وَالْعَبْدَ؛ يَجْلِسُ مَعَهُمْ عَلَى التَّرَابِ، وَيُجِيبُ دَعْوَتَهُمْ، وَيَسْمَعُ كَلَامَهُمْ، وَيَنْطَلِقُ مَعَ أَحَدِهِمْ فِي حَاجَتِهِ، وَيَأْخُذُ لَهُ حَقَّهُ مِمَّنْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُطَالِبَهُ بِهِ، (وَيُخْصِفُ نَعْلَهُ، وَيَخِيطُ ثَوْبَهُ)^(١).

وقوله: «وهو نور الله الذي لا يُطفأ ولا يخضم حتى يثبت في الأرض حجته وينقطع به العذر» وهذا مطابق لحاله وأمره، ولَمَّا شَهِدَ بِهِ الْقُرْآنُ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَن يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ [التوبة: ٣٢].

وقوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ ﴿٤٥﴾ وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا﴾ [الأحزاب: ٤٥ - ٤٦].

وقوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾ ﴿١٥﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ﴾ [المائدة: ١٥ - ١٦].

وقوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَهُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ [النساء: ١٧٤].

وقوله: ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٧]. ونظائرُه في القرآن كثيرة.

(١) في «غ»: «ويخسف لأحدهم نعله ويخيط له ثوبه».

وقوله: «حتى ينقطع به العذر وتثبت به الحجة» مطابق لقوله تعالى:
﴿رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾
[النساء: ١٥٦]. وقوله: ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا﴾ - إلى قوله - ﴿فَالْمَلَقَاتِ ذِكْرًا﴾
عُدْرًا أَوْ نُذْرًا﴾ [المرسلات: ١ - ٦].

وقوله: ﴿وَلَوْلَا أَنْ نُصِيبَهُمْ مُصِيبَةً بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا
أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [القصص: ٤٧].

وقوله: ﴿أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَيَّ طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ
دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ﴾ (١٥٦) أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ فَقَدْ
جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ﴾ [الأنعام: ١٥٦ - ١٥٧]. فالحجة
إنما قامت على الخلق بالرسول، وبهم انقطعت المعذرة، فلا يمكن من
بلغته دعوتهم وخالفها أن يعتذر^(١) إلى الله يوم القيامة؛ إذ ليس له عذر
يُقبل منه.

وهذه البشارة مطابقة لما في «صحيح البخاري» أنه قيل لعبدالله بن
عمرو: أخبرنا ببعض صفات رسول الله ﷺ في التوراة، فقال: «إنه
لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ
شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾، وحرزاً للأمتين، أنت عبدي ورسولي سميتك
المتوكل، ليس بفظ ولا غليظ ولا سحاب بالأسواق، ولا يجزي بالسيئة
السيئة ولكن يجزي بالسيئة الحسنة ويعفو ويغفر، ولن أقبضه حتى أقيم
به الملة العوجاء، فأفتح به أعينا عميا، وآدانا صمًا، وقلوبًا غلغًا = بأن

(١) في «غ»: «يعذر».

يقولوا: لا إله إلا الله»^(١).

وقوله: «إِنَّ هَذَا فِي التَّوْرَةِ» لا يريد به التوراة المعيّنة التي هي كتاب موسى؛ فإنَّ لفظ التوراة والإنجيل والقرآن والزبور: يُراد به الكتب المعيّنة تارةً، ويُراد به الجنس تارةً. فيعبّر بلفظ القرآن عن الزبور، ولفظ التوراة عن القرآن، ولفظ الإنجيل عن القرآن أيضاً. وفي الحديث الصحيح عن النبي ﷺ: «خُفِّفَ عَلَى دَاوُدَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - الْقُرْآنُ فَكَانَ مَا بَيْنَ أَنْ تُسْرَجَ دَابَّتُهُ إِلَى أَنْ يَرْكَبَهَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ»^(٢) فالمراد به: قرآنه، وهو الزُّبور.

وكذلك قوله في البشارة التي في التوراة: «نَبِيًّا أَقِيمَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ إِخْوَتِهِمْ، أَنْزَلَ عَلَيْهِ تَوْرَةً مِثْلَ تَوْرَةِ مُوسَى».

وكذلك في صفة أمته - ﷺ - في الكتب المتقدمة «أَنَاجِيلُهُمْ فِي صُدُورِهِمْ».

فقوله: «أَخْبَرَنِي بِصِفَةِ رَسُولِ اللَّهِ فِي التَّوْرَةِ»: إما أن يريد التوراة المعيّنة أو جنس الكتب المتقدمة.

وعلى التقديرين: فإجابة عبدالله بن عمرو بما هو في التوراة، أي التي هي أعمُّ من الكتاب المعين، فإن هذا الذي ذكره ليس في التوراة المعيّنة بل هو في كتاب إشعيا كما حكيناه عنه، وقد ترجموه أيضاً بترجمة أخرى فيها بعض الزيادة: «عبدي ورسولي الذي سُرَّتْ بِهِ نَفْسِي،

(١) أخرجه البخاري في البيوع، باب كراهية السخب في الأسواق: (٤ / ٣٤٢).

(٢) أخرجه البخاري في الأنبياء، باب قول الله تعالى: «وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا»: (٦ / ٤٥٣).

أُنزِلَ عَلَيْهِ وَحِييَ، فَيُظْهِرُ فِي الْأُمَمِ عَدْلِي، وَيُوصِيهِم بِالْوَصَايَا، لَا يَضْحَكُ، وَلَا يُسْمَعُ صَوْتُهُ فِي الْأَسْوَاقِ، يَفْتَحُ الْعَيُونَ الْعُورَ، وَالْآذَانَ الصَّمَّ، وَيُحْيِي الْقُلُوبَ الْغُلْفَ، وَمَا أَعْطِيهِ لَا أَعْطِيهِ أَحَدًا، يَحْمَدُ اللَّهُ حَمْدًا جَدِيدًا يَأْتِي بِهِ مِنْ أَقْطَارِ الْأَرْضِ، وَتَفْرَحُ الْبَرِيَّةُ وَسَكَانُهَا، يُهَلِّلُونَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَرْفٍ، وَيَكْبِّرُونَهُ عَلَى كُلِّ رَابِيَةٍ، لَا يَضْعُفُ، وَلَا يُغْلَبُ، وَلَا يَمِيلُ إِلَى الْهَوَى، مُشَفَّحٌ، وَلَا يُذَلُّ الصَّالِحِينَ الَّذِينَ هُمْ كَالْقَصَبَةِ الضَّعِيفَةِ، بَلْ يَقْوِي الصَّدِيقِينَ، وَهُوَ رُكْنُ الْمُتَوَاضِعِينَ، وَهُوَ نُورُ اللَّهِ الَّذِي لَا يُطْفَأُ، أَثَرُ سُلْطَانِهِ عَلَى كَتْفَيْهِ».

وقوله: «مُشَفَّحٌ» - بالشين المعجمة والفاء المشددة بوزن مكرم - وهي لفظة عبرانية مطابقة لاسم محمد معنًى ولفظاً، مقارباً^(١) كمطابقة مُؤَذُّ مُؤَذِّ، بل أشدُّ مطابقةً، ولا يمكن العرب أن يتلفظوا بها بلفظ العبرانية^(٢) فإنها بينَ الحاءِ والهاءِ، وفتحة الفاء بين الضمة والفتحة ولا يستريب عالمٌ من علمائهم منصفٌ أنها مطابقة لاسم محمدٍ.

قال أبو محمد ابن قتيبة: «مشفَّح» محمد بغير شك، واعتباره أنهم يقولون: شفحالاها، إذا أرادوا أن يقولوا: «الحمد لله»، وإذا كان الحمد شفحا، فمشفَّح محمد بغير شك^(٣).

وقد قال لي ولغيري بعض من أسلم من علمائهم: إن «مئذ مئذ» هو محمد، وهو بكسر الميم والهمزة، وبعضهم يفتح الميم ويدنيهـا

(١) في «ب»: «مقارناً».

(٢) في «غ»: «العبرانيين».

(٣) انظر كتابه: «أعلام رسول الله المنزلة على رسله» لوحة (٧).

من الضمة، قال: ولا يشك العلماء منهم بأنه محمد (وإن سكتنا عن إيراد ذلك)^(١).

وإذا ضربنا عن هذا صَفْحًا، فمن هذا الذي انطبقت عليه وعلى أمتة هذه الصفاتُ سواه؟! ومن هذا الذي أثارُ سلطانه - وهو خاتم النبوة - على كتفيه رآه الناس عيانًا مثلَ زِرِّ الْحَجَلَةِ؟! فماذا بعد الحق إلا الضلال، وبعد البصيرة إلا العمى؟! ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ [النور: ٤٠].

فصفاتُ هذا النبيِّ ومَخْرَجُه ومبعثُه وعلاماته وصفاتُ أمته في كتبهم يقرؤونها في كنائسهم ويدرسونها في مجالسهم، لا ينكرها منهم عالمٌ ولا يابأها جاهلٌ، ولكنهم يقولون: لم يظهر بعدُ، وسيظهر وتتبعه.

قال ابن إسحاق: حدّثني محمد بن أبي محمد، عن عكرمة، وعن^(٢) سعيد بن جبير، عن ابن عباس: أنّ يهودًا كانوا يَسْتَفْتِحُونَ على الأوس والخزرج برسول الله ﷺ قبل مبعثه، فلما بعثه الله من العرب، كفروا به وجحدوا ما كانوا يقولونه فيه، فقال مُعَاذُ بن جَبَلٍ، وبِشْرُ بنُ البراءِ بنِ مَعْرُورٍ (وداود بن سلمة)^(٣): يا معشر يهود: اتقوا الله وأسلموا فقد كنتم تستفتحون علينا بمحمد ﷺ ونحن أهل شرك، وتُخبرونا بأنه نبيٌّ مبعوث، وتصفونه بصفته، فقال سلام بن مشكم أخو^(٤) بني التّضير: ما جاءنا بشيء نعرفه، وما هو بالذي كنا نذكره لكم. فأنزل الله عز وجل: ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا

(١) في «غ»: «وضربنا» وفي «د»: «وإن سكتنا عن ذلك وضرربنا».

(٢) في «السيرة النبوية»: «أو عن...».

(٣) في «السيرة»: «وأخو بني سلمة».

(٤) في «السيرة»: «أحد».

عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿البقرة: ٨٩﴾ .

وقال أبو العالية: كان اليهود إذا استنصروا بمحمد على مشركي العرب يقولون: اللهم ابعث هذا النبي الذي نجده مكتوبًا عندنا حتى يعذب المشركين ويقتلهم، فلما بعث الله محمدًا ﷺ ورأوا أنه من غيرهم كفروا به (حسدًا للعرب، وهم يعلمون أنه رسول الله ﷺ)، فأنزل الله تعالى هذه الآيات^(١): ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة/ ٨٩]^(٢) .

وقال ابن إسحاق: حدّثني عاصمُ بنُ عمَرَ بنِ قتادة الأنصاري، عن رجال من قومه، قالوا: ومما دعانا إلى الإسلام - مع رحمة الله وهداه - ما كُنَّا نَسْمَعُ من رجال اليهود - وكنا أهل شرك أصحاب أوثان - وكانوا أهلَ كتابٍ عندهم علمٌ ليس عندنا، وكانت لا تزال بيننا وبينهم شرور، فإذا نلنا منهم بعض ما يكرهون قالوا لنا: قد تقارب زمانُ نبيِّ يُبعثُ الآنَ تبعه فنقتلكم معه^(٣) قتلَ عادٍ وإرمَ، فكنا كثيرًا ما نسمع ذلك منهم، فلما بعث الله رسوله - ﷺ - أجبتناه حين دعانا إلى الله، وعرفنا ما كانوا يتوعّدونا به، فبادرناهم إليه فأمنا به وكفروا به، ففينا وفيهم نزلت هذه الآيات التي في البقرة: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٨٩]^(٤) .

(١) أخرجه ابن إسحاق في «السيرة»: (١ / ٥٤٧).

(٢) ساقط من «غ».

(٣) في «ج»: «ونحن معه».

(٤) أخرجه ابن إسحاق في السيرة، «سيرة ابن هشام»: (١ / ٥٤١).

(الوجه الرابع والعشرون): قوله في كتاب إِشْعِيَا: «أشكر حبيبي وابني أحمد». فلماذا جاء ذكره في نبوة إِشْعِيَا أكثر من غيرها من النبوات، وأعلن إِشْعِيَا بِذِكْرِهِ وَوَصَفِهِ وَوَصَفِ أُمَّتِهِ، ونادى بها في نبوته سرًّا وجهرًا لمعرفته بقدره ومنزلته عند الله .

وقال إِشْعِيَا أَيضًا: «إِنَّا سمعنا من أطراف الأرض صوت محمد» .

وهذا إفصاحٌ باسمه - ﷺ - فليُرِنَا أَهْلُ الْكِتَابِ نَبِيًّا نَصَّتِ الْأَنْبِيَاءُ عَلَى اسْمِهِ وَصَفْتَهُ وَنَعْتَهُ وَسِيرَتَهُ وَصِفَةَ أُمَّتِهِ وَأَحْوَالَهُمْ سِوَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟!!

(الوجه الخامس والعشرون): قَوْلُ حَبَقُوقِ فِي كِتَابِهِ: «إِنَّ اللَّهَ جَاءَ مِنَ الْيَمَنِ^(١) . وَالْقُدُّوسُ مِنْ جِبَالِ فَارَانَ، لَقَدْ أَضَاءَتِ السَّمَاءُ مِنْ بَهَاءِ مُحَمَّدٍ، وَامْتَلَأَتِ الْأَرْضُ مِنْ حَمْدِهِ، وَشَاعَ مَنْظَرُهُ مِثْلَ الثُّورِ، يَحُوطُ بِلَادَهُ بَعْزَةً، تَسِيرُ الْمَنَائِيَا أَمَامَهُ، وَتَصْحَبُ سِبَاعُ الطَّيْرِ أَجْنَادَهُ، قَامَ يَمْسَحُ^(٢) الْأَرْضَ فَتَضَعُضَعَتْ لَهُ الْجِبَالُ الْقَدِيمَةُ وَانخَفَضَتِ الرَّوَابِي، فَتَزَعَزَعَتْ (أَسْوَارُ مَدْيَنَ)^(٣)، وَلَقَدْ حَازَ الْمَسَاعِي الْقَدِيمَةَ» .

ثم قال: «زَجْرُكَ فِي الْأَنْهَارِ، وَاحْتِدَامُ صَوْتِكَ فِي الْبَحَارِ، رَكِبْتَ الْخِيُولَ، وَعَلَوْتَ مَرَاقِبَ الْأَنْقِيَاءِ، وَسْتَنْزَعْتَ فِي قَسِيكَ أَعْرَاقًا، وَتَرْتَوِي السَّهَامَ بِأَمْرِكَ يَا مُحَمَّدَ ارْتَوَاءً، وَلَقَدْ رَأَتْكَ الْجِبَالُ فَارْتَاعَتْ، وَانْحَرَفَ

(١) في «الجواب الصحيح»: «التَّيْمَنُ»، وكذلك في «أعلام رسول الله» لابن قتيبة. وفي «قاموس الكتاب المقدس» ص (٢٢٨): «تيمان: اسم عبري معناه اليميني أو الجنوبي. وقبيلة أيضًا... وتيمن: الصحراء الجنوبية».

(٢) في «غ»: «فمسح».

(٣) في «غ»: «سور مدائن».

عنك شؤبوب^(١) السيل، وتغيّرت المهاري^(٢) تغييرًا، رفعت أيديها وجلًا وخوفًا، وسارت العساكر في بريق سهامك ولمعان نيازكك، تدوّخ الأرض وتدوس الأمم، لأنك ظهرت لخلاص أمتك، وإنقاذ تراث آبائك^(٣).

فمن رام صرف هذه البشارة عن محمد فقد رام سترَ الشَّمس بالنهار وتغطية البحار، وأتى يقدر على ذلك وقد وصفه بصفات عيّنت شخصه وأزالت عن الحيران لبسه؟! بل قد صرّح باسمه مرتين، حتى انكشف الصبح لمن كان ذا عيّنين، وأخبر بقوة أمته وسير المنيا أمامهم واتباع جوارح الطير آثارهم. وهذه النبوة لا تليق إلا بمحمد ﷺ ولا تصلح إلا له ولا تنزل إلا عليه، فمن حاول صرفها عنه فقد حاول صرف الأنهار العظيمة عن مجراها، وحبسها عن غايتها ومنتهاها، وهيئات ما يروم المبطلون والجاحدون، ويأبى الله إلا أن يتمّ نوره ولو كره الكافرون.

فمن الذي امتلأت الأرض من حمده وحمد أمته لله في صلواتهم وخُطبهم وأدبار صلواتهم وعلى السراء والضراء وجميع الأحوال سواء، حتى سماهم الله قبل ظهورهم الحمادين!

ومن الذي كان وجهه كأن الشمس والقمر يجريان فيه في ضيائه ونوره؟!

قَدْ عَوَّدَ الطَّيْرَ عَادَاتٍ وَثَقَّنَ بِهَا فَهَنْ يَتَّبَعْنَهُ فِي كُلِّ مُرْتَحَلٍ^(٤)

(١) الشؤبوب: الدفعة من المطر.

(٢) في «غ»: «المهادي». والمهاري: الإبل النجائب.

(٣) انظر معناه في العهد القديم، حبقوق: (٣/ ٣-١٣).

(٤) لصريع الغواني، مسلم الوليد الأنصاري. انظر ديوانه ص (١٢)، وقد جاء

البيتان في المطبوعة من «الهداية» متداخلين هكذا:

لَوْ لَمْ يَقُلْ إِنِّي رَسُولٌ أَتَى شَاهِدُهُ فِي وَجْهِهِ يَنْطِقُ^(١)

ومن الذي سارت المنايا أمامه وصحبت سباع الطير جنوده لعلمها بما يقرب من ذبح الكفار لله الواحد القهار؟!

يَتَطَايَرُونَ بِقُرْبِهِ قِرْبَانِهِمْ بِدَمَاءٍ مَنْ عَلِقُوا مِنَ الْكُفَّارِ^(٢)

ومن الذي تَضَعَصَعَتْ له الجبال وانخفضت له الرّوابي، وداس الأمم ودوّخ العالم، وانتقضت بنبوته الممالك، وخلّص الأمة من الشرك والكفر والجهل والظلم سواه؟!

(الوجه السادس والعشرون): قوله في كتاب حَزَقِيل يهدّد اليهود ويصف لهم أمة محمد ﷺ: «وَأَنَّ اللَّهَ مُظْهِرُهُمْ عَلَيْكُمْ، وَبَاعَثَ فِيهِمْ نَبِيًّا، وَيُنزِلُ عَلَيْهِ كِتَابًا، وَيَمْلِكُهُمْ رِقَابَكُمْ فَيَقْهَرُونَكُمْ وَيُدْلُونَكُمْ بِالْحَقِّ، وَيُخْرِجُ رِجَالَ بَنِي قَيْدَارٍ فِي جَمَاعَاتِ الشُّعُوبِ مَعَهُمْ مَلَائِكَةٌ عَلَى خَيْلٍ بِيضٍ مُتَسَلِحِينَ يُوَقِّعُونَ بِكُمْ، وَتَكُونُ عَاقِبَتُكُمْ إِلَى النَّارِ»^(٣).

فمن الذي أظهره الله على اليهود حتى قهرهم وأذلهم وأوقع بهم وأنزل عليه كتابًا؟ ومن هم بنو قَيْدَارٍ غير بني إِسْمَاعِيلَ الَّذِينَ خَرَجُوا مَعَهُ وَمَعَهُمْ جَمَاعَاتُ الشُّعُوبِ؟! ومن الذي نزلت عليه وعلى أمته الملائكةُ

= قد عود الطير... أتى شاهده في وجهه ينطق
لو لم يقل... فهن يتبعنه في كل مرتحل

(١) أورده المصنف في «زاد المعاد»: (٢٤٥/٤) ولعله له.

(٢) البيت لكعب بن زهير، وهو في ديوانه هكذا: يتطهرون كأنه نسك لهم.....

(٣) العهد القديم، حزقيال: (٢٠ / ٤٥ - ٤٩). وانظر: «الجواب الصحيح»: (٥/

٢٧٢ - ٢٧٤).

على خيل بيضٍ يومَ بدرٍ ويومَ الأحزابِ ويومَ حُنَيْنٍ حتى عَايَنُوهَا عِيَانًا
تقاتل بين يديه وعن يمينه وعن شماله، حتى غلب ثلاثمائةٍ وثلاثة عشر
رجلاً - ليس معهم غير فرسين - أَلْفَ رجلٍ مُفَنَّعين في الحديد، معدودين
من فرسان العرب، فأصبحوا بين قتيلٍ وأسيرٍ ومنهزمٍ^(١)!!

(الوجه السابع والعشرون): قول دَانِيَالٍ، وَذَكَرَهُ بِاسْمِهِ الصَّرِيحِ، من
غير تعريضٍ ولا تلويحٍ، وقال: «ستنزع في قَسِيكٍ أعراقًا، وترتوي
السَّهَامُ بأمرِك يا محمد أرتواءً»^(٢).

وقال دَانِيَالُ النَّبِيُّ أَيْضًا حين سألَهُ بِخَتْنَصَّرٍ^(٣) عن تأويل رؤيا رآها ثم
أنسيها: «رأيت أيها الملك صنمًا عظيمًا قائمًا بين يديك، رأسه من
ذهب، وساعده من فضة، وبطنه وفخذه من نحاس، وساقاه من
حديد^(٤)»، ورجلاه من الخزف، فبينما أنت متعجب منه إذ أقبلت صخرة
فدقت ذلك الصنم فتفتت وتلاشى وعاد رفاتًا ثم نسفته الرياح وذهب،
وتحول ذلك الحجر إنسانًا عظيمًا ملأ الأرض، فهذا ما رأيت أيها
الملك».

فقال بخت نصر: صدقت فما تأويلها؟

قال: أنت الرأس الذي رأيتَه من الذهب، ويقوم بعدك ولدك وهو
الذي رأيتَه من الفضة وهو دونك، وتقوم بعده مملكة أخرى (هي دونه

(١) في «ج»: «ومنهزمين».

(٢) انظر: سفر حبقوق: (٩/٣).

(٣) وفي قاموس الكتاب المقدس يكتبونه: (نبوخذ نصر).

(٤) في «غ»: «الحديد».

وهي تشبه النحاس، وبعدها مملكة قوية مثل الحديد، وأما الرجلان اللذان رأيت من خزف فمملكة^(١) ضعيفة، وأما الحجر العظيم الذي رأيت دق الصنم ففتته فهو نبي يقيمه إله الأرض والسماء بشريعة قوية فيدق جميع ملوك الأرض وأممها حتى تمتلىء الأرض منه ومن أمته، ويدوم سلطان ذلك النبي إلى انقضاء الدنيا فهذا تعبير رؤياك أيها الملك^(٢).

ومعلوم أنّ هذا منطبقٌ على محمد بن عبد الله حذو القُدّة بالقُدّة، لا على المسيح ولا على نبيّ سواه، فهو الذي بُعث بشريعة قويّة، ودقّ جميع ملوك الأرض وأممها حتى امتلأت الأرض من أمته، وسلطانه دائمٌ إلى آخر الدهر، لا يقدر أحدٌ أن يزيه، كما أزال سلطان اليهود من الأرض، وأزال سلطان النصارى عن خيار الأرض ووسطها فصار في بعض أطرافها، وأزال سلطان المجوس وعُباد الأصنام، وسلطان الصّابئين^(٣).

(الوجه الثامن والعشرون): قول دانيال أيضًا: «سألتُ الله وتضرّعتُ إليه أن يبيّن لي ما يكونُ من بني إسرائيل، وهل يتوبُ عليهم ويردُّ إليهم مُلكَهُم ويبعثُ فيهم الأنبياء؟ أو يجعل ذلك في غيرهم؟ فظهر لي الملكُ في صورة شابٍّ حسن الوجهِ فقال: السّلام عليك يا دانيال، إنّ الله يقول: إنّ بني إسرائيل أغضبوني وتمردوا عليّ، وعبدوا من دوني آلهةً أخرى، وصاروا من بعد العلم إلى الجهل، ومن بعد الصّدق إلى

(١) ساقط من «غ».

(٢) العهد القديم، دانيال: (٤٥ / ٣١).

(٣) انظر: «الجواب الصحيح»: (٥ / ٢٧٥ - ٢٧٧).

الكذب، فسَلَطْتُ عليهم بُخْتَنَصْرَ فقتل رجالهم وسبى ذراريهم، وهدم مَسْجِدَهُمْ، وحرَّقَ كتبهم، وكذلك يفعل من بعده بهم، وأنا غير راضٍ عنهم ولا مُقْبِلُهُمْ عَثْرَاتِهِمْ، فلا يزالون في سَخَطِي حتى أبعث مسيحي ابن العذراء البتُول، فأختم عليهم عند ذلك باللَّعْنِ والسَّخَطِ، فلا يزالون ملعونين، عليهم الذلة والمسكنة حتى أبعث نبيِّي يَنِي إِسْمَاعِيلَ الذي بشرت به هاجر، وأرسلتُ إليها مَلَآكِي فبشَّرَهَا، فَأَوْحِي إِلَى ذَلِكَ النَّبِيِّ، وأعلمه الأسماءَ، وأزيئُهُ بالتقوى، وأجعل البرَّ شعاره، والتقوى ضَمِيرَهُ، والصدقَ قَوْلَهُ، والوفاءَ طَبِيعَتَهُ، والقصدَ سِيرَتَهُ، والرُّشدَ سُنَّتَهُ، أخصه بكتاب مصدِّقٍ لما بين يديه من الكتب، وناسخٍ لبعض ما فيها، أُسْرِي بِهِ إِلَيَّ، وَأَرْقِيهِ مِنْ سَمَاءِ إِلَى سَمَاءٍ حَتَّى يعلو فأذنيه وأسلم عليه، وأوحي إليه وأرقيه ثم أردّه إلى عبادي بالسرور والغبطة، حافظًا لما استودعَ، صادقًا بما أمر، يدعو إلى توحيدِي باللَّيْنِ مِنَ الْقَوْلِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ، لا فِظَ وَلَا غَلِيظَ وَلَا صَحَّابَ بِالْأَسْوَاقِ، رُوُوفَ بَمَنْ وَالَاهِ، رَحِيمٌ بَمَنْ آمَنَ بِهِ، خَشِنٌ عَلَى مَنْ عَادَاهِ، فيدعو قومه إلى توحيدِي وعبادتي، ويخبرهم بما رأى من آياتي، فيكذِّبونه ويؤذونه»^(١).

ثم سرد دَانِيَالَ قِضِيَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِمَّا أَمْلَاهُ عَلَيْهِ الْمَلِكُ حَتَّى وَصَلَ
 آخِرَ أَيَّامِ أُمَّتِهِ بِالنَّفْخَةِ وَانْقِضَاءِ الدُّنْيَا^(٢).

وهذه البشارة أيضًا عند اليهود والنصارى يقرؤونها ويقرؤون بها، ويقولون لم يظهر صاحبها بعد.

(١) في مواضع متفرقة من سفر دانيال، الإصحاح (٩).

(٢) انظر: «الجواب الصحيح»: (٥ / ٢٧٨ - ٢٨٢).

(قال أبو العالية: لما فتح المسلمون تُسْتَرَّ وجدوا دَانِيَال مَيْتًا ووجدوا عنده مصحفًا)^(١). قال أبو العالية: أنا قرأتُ ذلك المصحف، وفيه صفتكم وأخباركم وسيرتكم ولُحُونُ كَلَامِكُمْ، وكان أهل الناحية إذا أُجْدَبُوا كشفوا عن قبره فَيُسْتَقُونَ، فكتب أبو موسى الأشعريُّ في ذلك إلى عُمر بن الخطَّاب، فكتب عمر: أَنْ أَحْفِرُ بالنهار ثلاثة عشر قبرًا وادْفِنُهُ بالليل في واحدٍ منها لئلا يُفْتَتَنَ الناسُ به^(٢).

(الوجه التاسع والعشرون): قال كعب - وذكر صفة رسول الله ﷺ في التوراة، ويريد بها التوراة التي هي أعمُّ من التوراة المعيّنة -: «أَحْمَدُ عَبْدِي الْمُخْتَارُ لَا فَظٌّ وَلَا غَلِيظٌ وَلَا صَحَّابٌ فِي الْأَسْوَاقِ، وَلَا يَجْزِي بِالسِّيئَةِ السِّيئَةَ، يَعْفُو وَيَغْفِرُ، مَوْلِدُهُ بَكَاءٌ، وَهَجْرَتُهُ طَابًا، وَمُلْكُهُ بِالشَّامِ، وَأُمَّتُهُ الْحَمَّادُونَ يَحْمَدُونَ اللَّهَ عَلَى كُلِّ نَجْدٍ، وَيَسْبِّحُونَهُ فِي كُلِّ مَنْزِلَةٍ، وَيُؤَوِّضُونَ أَطْرَافَهُمْ، وَيَأْتِرُونَ عَلَى أَنْصَافِهِمْ، وَهُمْ رِعَاةُ الشَّمْسِ، وَمُؤَدِّئُهُمْ فِي جَوْ السَّمَاءِ، وَصَفُّهُمْ فِي الْقِتَالِ وَصَفُّهُمْ فِي الصَّلَاةِ سِوَاءِ، رَهْبَانٌ بِاللَّيْلِ، أَسَدٌ بِالنَّهَارِ، وَلَهُمْ دَوِيٌّ كَدَوِيٌّ النَّحْلِ، يَصَلُّونَ الصَّلَاةَ حَيْثُ مَا أَدْرَكَتْهُمْ وَلَوْ عَلَى كُنَاسَةٍ»^(٣).

(الوجه الثلاثون): قال ابن أبي الزناد: حدَّثني عبد الرحمن بنُ

(١) ساقط من «غ، ج، ص».

(٢) انظر: «تاريخ الطبري»: (٤ / ٩٣)، «الأموال» لأبي عبيد القاسم بن سلام، ص (٤٧٧ - ٤٧٨)، «فتوح البلدان» للبلاذري: (٢ / ٤٦٥ - ٤٦٦)، «دلائل النبوة» لليهقي: (١ / ٢٨٤) وراجع: «الجواب الصحيح»: (٥ / ٢٨١ - ٢٨٢).

(٣) انظر: العهد القديم، سفر إشعيا: (٤٢ / ١ - ٧). وانظر: «الجواب الصحيح»: (٥ / ٢٨٢ - ٢٨٣) وراجع فيما سبق ص (٢٠٤ - ٢٠٦).

الحارث، عن عُمر بن حفص - وكان من خيار الناس - قال: كان عند أبي وجدِّي ورقة يتوارثونها قبل الإسلام فيها: «اسم الله وقوله الحقُّ، وقولُ الظالمين في تَبَار، هذا الذكر لأمةٍ تأتي في آخر الزمان؛ يئْتزرون على أوساطهم، ويغسلون أطرافهم، ويخوضون البحور إلى أعدائهم، فيهم صلاةٌ لو كانت في قومِ نوحٍ ما هَلَكُوا بالطوفان، وفي ثمودَ ما هلكوا بالصَّيْحَةِ»^(١).

(الوجه الحادي والثلاثون): قال إشعياً وذكر قصة العرب فقال: «ويدوسون الأمم دياسَ البيادر، وينزل البلاءُ بمشركي العرب، وينهزمون بين يدي سيوفٍ مسلولةٍ وقسيٍّ موتورةٍ من شِدَّةِ المَلْحَمَةِ»^(٢).

وهذا إخبارٌ عمَّا حلَّ بعَبْدَةِ الأوثان من رسول الله ﷺ وأصحابه يوم بَدْرٍ ويومِ حُنَيْنٍ، وفي غيرهما من الوقائع^(٣).

(الوجه الثاني والثلاثون): قوله في الإنجيل الذي بأيدي النصارى عن يوحنا: «إِنَّ المسيحَ قال للحواريِّينَ: مَنْ أَبْغَضَنِي فَقَدْ أَبْغَضَ الرَّبَّ، ولولا أَنِّي صنعتُ لهم صنائعَ لم يَصْنَعُهَا أَحَدٌ لم يكن لهم ذَنْبٌ، ولكنْ مِنَ الآنَ بَطَرُوا فلا بدَّ أن تتمَّ الكلمةُ التي في التَّاموس؛ لأنهم أَبْغَضُونِي مجانًا، فلو قد جاء المنحمننا هذا الذي يُرْسِلُهُ اللهُ إليكم من عند الربِّ روحَ القسط، فهو شهيد عليَّ، وأنتم أيضًا؛ لأنكم قديمًا كنتم معي، هذا

(١) انظر: «دلائل النبوة» للبيهقي، ص (٢٨٥) الطبعة القديمة، «الجواب الصحيح»: (٥ / ٢٨٣).

(٢) إشعياً: (٢١ / ١٠ - ١٦).

(٣) انظر: «الجواب الصحيح»: (٥ / ٢٤٦ - ٢٤٨) و (٢٨٣). «أعلام رسول الله المنزلة على رسله» لابن قتيبة، لوحة (٦).

قولي لكم لكيلا تشكوا إذا جاء»^(١).

«والمنحننا» بالشرىانية، وتفسيره بالرومية: البارقليط، وهو بالعبرائية: الحماد والمحمود والحمد، كما تقدم.

(الوجه الثالث والثلاثون): قوله في الإنجيل أيضاً: إن المسيح قال لليهود: «وتقولون لو كنا في أيام آباءنا لم نساعدكم على قتل الأنبياء، فَأْتُمُوا كَيْلَ آبَائِكُمْ يَا ثَعَابِينَ»^(٢) بني الأفاعي كيف لكم النجاة من عذاب النار، وسأبعث إليكم أنبياء وعلماء تقتلون منهم وتصلبون وتجلدون، وتطلبونهم من مدينة إلى أخرى، لتكامل عليكم دماء المؤمنين المهرقة على الأرض من دم هابيل الصالح إلى دم زكريا بن برخيا الذي قتلتموه عند المذبح، إنه سيأتي جميع ما وصفت على هذه الأمة، يا أورشلم التي تقتل الأنبياء وترجم من بعث إليك، قد أردت أن أجمع بينك كجمع الدجاجة فراريحها تحت جناحها وكرهت أنت ذلك، سأقفر عليكم بيتكم، وأنا أقول: لا تروني الآن حتى يأتي من يقولون له: مبارك، يأتي على اسم الله»^(٣).

فأخبرهم المسيح أنهم لا بد أن يستوفوا الصاع الذي قدر لهم، وأنه سيقفر عليهم^(٤) بيتهم، أي: يُخلّيه منهم، وأنه يذهب عنهم فلا يرونه حتى يأتي المبارك الذي يأتي على اسم الله. فهو الذي انتقم بعده لدماء المؤمنين.

(١) يوحنا: (٧ / ٧) و (١٤ / ٢٤ - ٢٧).

(٢) في «ج، ص»: «تابعين».

(٣) إنجيل متى: (٢٣ / ٣٠ - ٣٩).

(٤) ساقط من «د».

وهذا نظير قوله في الموضوع الآخر: «إن خيرًا لكم أن أذهب عنكم حتى يأتِيكم الفارقليط فإنه لا يجيء ما لم أذهب».

وقوله أيضًا: «ابن البشر ذاهبٌ، والفارقليط من بعده»، وفي موضع آخر: «أنا أذهب وسيأتيك الفارقليط».

والفارقليط والمبارك الذي جاء بعد المسيح هو محمد ﷺ كما تقدم تقريره.

(الوجه الرابع والثلاثون) قوله في إنجيل متى: «إنه لما حبس يحيى بن زكريا بعث تلاميذه إلى المسيح وقال لهم: قولوا له: أنت إيل أم نتوقع غيرك؟ فقال المسيح: الحقّ اليقين أقول لكم: إنه لم تقم النساء عن أفضل من يحيى بن زكريا، وإنّ التوراة وكتب الأنبياء يتلو بعضها بعضًا بالنبوة والوحي حتى جاء يحيى، وأما الآن فإن شئتم فأقبلوا^(١) فإن إيل مزعج أن يأتي، فمن كانت له أذنان سامعتان فليستمع»^(٢).

وهذه بشارة بمجيء الله سبحانه الذي هو «إيل» بالعبرانية. ومجيئه هو مجيء رسوله وكتابه ودينه، كما في التوراة: «جاء الله من طور سيناء».

قال بعض عبّاد الصليب: إنما بشر بإلياس النبيّ، وهذا لا يُنكر من جهل أمة الضلال وعبّاد خشبة الصليب التي نحتتها أيدي اليهود؛ فإنّ إلياس قد تقدم إرساله على المسيح بدهور متطاولة.

(١) في «غ»: «فاقتلوا».

(٢) إنجيل متى: (١١ / ٩ - ١٥).

(الوجه الخامس والثلاثون): قوله في نبوة إِرْمِيَا: «قبل أن أخلقك قد عظمتك من قبل أن أُصوِّرك في البطن، وأرسلتك وجعلتك نبياً للأجناس كلهم»^(١).

فهذه بشارة على لسان إِرْمِيَا لمن بعده، وهو إما المسيح وإما محمد - صلوات الله وسلامه عليهما - لا يعدوهما إلى غيرهما، ومحمدٌ أُولَى بها؛ لأن المسيح إنما كان نبياً لبني إسرائيل وحدهم^(٢)، كما قال تعالى: ﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [آل عمران: ٤٩]. والنصارى تقرُّ بهذا، ولم يدَّعِ المسيح أنه رسول إلى جميع أجناس أهل الأرض، فإن الأنبياء من عهد موسى إلى المسيح إنما كانوا يبعثون إلى قومهم، بل عندهم في الإنجيل أنّ المسيح قال للحواريين: «لا تسلكوا إلى سبيل الأجناس، ولكن اختصروا على الغنم الرابضة من نسل إسرائيل» وأما محمد بن عبدالله فهو الذي بعثه الله إلى جميع أجناس الأرض وطوائف بني آدم.

وهذه البشارة مطابقة لقوله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ [الأعراف: ١٥٨]. ولقوله صلى الله عليه وسلم: «بعثت إلى الأسود والأحمر»^(٣) وقوله ﷺ: «وكان النبي يُبعثُ إلى قومه خاصةً وبعثتُ إلى الناس عامة»^(٤).

وقد اعترف النصارى بهذه البشارة ولم ينكروها، لكن قال بعض

(١) العهد القديم، إرمياء: (١ / ٤٦).

(٢) من «غ».

(٣) قطعة من حديث أخرجه مسلم في المساجد: (١ / ٣٧٠).

(٤) أخرجه البخاري في التيمم: (١ / ٤٣٦)، ومسلم في المساجد: (١ /

٣٧٠ - ٣٧١).

زعمائهم: إنها بشارة بموسى بن عمران وإلياس واليسع، وإنهم سيأتون في آخر الزمان وهذا من أعظم البهت والجرأة على الله والافتراء عليه، فإنه لا يأتي من قد مات إلى يوم الميقات المعلوم.

(الوجه السادس والثلاثون): قول المسيح في الإنجيل الذي بأيديهم وقد ضرب مثل الدنيا فقال: «كرجل اغترس^(١) كَرْمًا وَسَيَّجَ^(٢) حوله، وجعل فيه مَعْصِرَةً، وشيّد فيه قصرًا، ووكل به أعوانًا، وتغرّب عنه، فلما دنا أو أنّ قطافه بعث عبده إلى أعوانه الموكّلين بالكرم».

ثم ضرب مثلاً للأنبياء ولنفسه، ثم للنبيّ الموكّل آخرًا بالكرم، ثم أفصح عن أمته فقال: «وأقول لكم: سيّراح عنكم ملك الله وتُعْطَاهُ الأمة المطيعة العاملة» ثم ضرب لنبيّ هذه الأمة مثلاً بصخرة وقال: «مَنْ سقط على هذه الصخرة سينكسر، ومن سقطت عليه يَنْهَشِمُ»^(٣).

وهذه صفة محمّدٍ ومن ناوأه وحاربه من الناس، لا تنطبق على أحدٍ بعد المسيح سواه.

(الوجه السابع والثلاثون) قول إشعياء في صحفه^(٤): «لِتَفْرَحْ أَرْضُ البادية العطشى ولتَبْتَهَجِ البراري والفلوات لأنها ستعطى بأحمد محاسن لبنان ومثل حسن الدساكير»^(٥).

(١) في «ج»: «اغترت».

(٢) في «د»: «يسج».

(٣) إنجيل متى: (٢١/٣٣-٤٤).

(٤) في «د»: «صحفة»: وفي «ب، ص»: «صفته».

(٥) إشعياء: (٢/٣٥).

وتالله ما بعد هذا إلا المكابرة وجحد الحق^(١) بعد ما تبين .

(الوجه الثامن والثلاثون) قول حزقيال في صُحفه التي بأيديهم يقول
الله عز وجل - بعد ما ذكر معاصي بني إسرائيل وشبَّههم بكرمةِ غذاها
وقال: «لم تلبث الكَرْمَةُ أَنْ قُلِعَتْ بالسَّخْطَةِ ورمي بها على الأرض
وأحرقت السمائم ثمارها، فعند ذلك غُرِسَ غُرْسٌ^(٢) في البدو وفي
الأرض المهملة العطشى وخرجت من أغصانها الفاضلة نار أكلت تلك
الكرمة حتى لم يوجد فيها غصن قويٌّ ولا قضيب»^(٣) .

وهذا تصريحٌ لا تلوِيحٌ به - ﷺ - وبيلده وهي مكة العطشى المهملة
من النبوة قبله من عهد إسماعيل .

(الوجه التاسع والثلاثون) ما في صحف دَانِيَالٍ وقد نعت الكَلْدَانِيِّينَ
الكذَّابِينَ فقال: «لا تمتدُّ دعوتهم ولا يتمُّ قربانهم، وأقسَمَ الربُّ بساعده
أن لا يظهر الباطل ولا يقوم لمدَّعٍ كاذبٍ دعوةٌ أكثر من ثلاثين سنة»^(٤) .
وفي التوراة ما يشبه هذا .

وهذا تصريحٌ بصحة (نبوة محمد ﷺ)^(٥)؛ فإنَّ الذين اتَّبَعُوهُ بعد موته
أضعافُ أضعاف الذين اتبعوه في حياته، وهذه دعوته قد مرَّت عليها
القرون من السنين، وهي باقية مستمرة وكذلك إلى آخر الدهر، ولم يقع

(١) في «غ»: «الخلق» .

(٢) من «غ» .

(٣) انظر: العهد القديم، حزقيال: (١٤ / ١٣) .

(٤) العهد القديم، دانيال، الإصحاح التاسع والثاني عشر .

(٥) في «غ»: «نبوته» .

هذا لملك^(١) قط فضلاً عن كذاب مفتر^(٢) على الله وأنبيائه مُفسدٍ للعالم مُغيّرٍ لدعوة الرسل، ومن ظن هذا بالله فقد ظنَّ به أسوأ الظنِّ وقَدَحَ في علمه وقدرته وحكمته .

وقد جرت لي «مناظرة» بمصر مع أكبر من يشير إليه اليهود بالعلم والرياسة، فقلت له في أثناء الكلام: أنتم بتكذيبكم محمداً ﷺ قد شتمتم الله أعظم شتيمة. فعجب من ذلك، وقال: مثلك يقول هذا الكلام! فقلت له: اسمع الآن تقريره:

إذا قلت: إنَّ محمداً ملك ظالم^(٣) قَهَرَ الناسَ بسيفه، وليس برسولٍ من عند الله، وقد أقام ثلاثاً وعشرين سنة يدَّعي أنه رسول الله أرسله إلى الخلق كافة، ويقول: أمرني الله بكذا ونهاني عن كذا وأوحى إليّ كذا، ولم يكن من ذلك شيء، ويقول: إنه أباح لي سبِّي ذراري مَنْ كذَّبني وخالفني ونساءهم وغنيمة أموالهم وقتلَ رجالهم، ولم يكن من ذلك شيء، وهو يدأب في تغيير دين الأنبياء ومعاداة أممهم ونسخ شرائعهم فلا يخلو:

إمّا أن تقولوا: إن الله - سبحانه - كان يطَّلَع على ذلك ويشاهده ويعلمه، أو تقولوا: إنه خفي عنه ولم يعلم به .

فإن قلت: لم يعلم به، نسبتموه إلى أقبح الجهل، وكان مَنْ عَلِمَ ذلك أعلمَ منه .

(١) في «غ»: «الملك» .

(٢) في «غ، د»: «مغيّر» .

(٣) في «د»: «ظاهر» .

وإن قلت: بل كان ذلك كله بعلمه ومشاهدته وإطلاعه عليه، فلا يخلو إمّا أن يكون قادراً على تغييره والأخذ على يديه ومنعه من ذلك، أو لا:

فإن لم يكن قادراً فقد نسبتموه إلى أفجع^(١) العجز المنافي للربوبية، وإن كان قادراً وهو مع ذلك يعزّه وينصره ويؤيّده ويُعليه ويُعلي كلمته ويجيب دعاءه ويمكّنه من أعدائه ويُظهِر على يديه من أنواع المعجزات والكرامات ما يزيد على الألف، ولا يقصده أحد بسوءٍ إلا أظفّره به ولا يدعوه بدعوة إلا استجابها له، فهذا من أعظم الظلم والسّفه الذي لا يليق نسبته إلى آحاد العقلاء فضلاً عن ربّ الأرض والسماء، فكيف وهو يشهد^(٢) له بإقراره على دعوته وبتأييده وبكلامه وهذه عندكم شهادة زور وكذب!

فلما سمع ذلك قال: معاذ الله أن يفعل الله هذا بكاذبٍ مفترٍ، بل هو نبيٌّ صادق، مَنْ اتَّبَعَهُ أَفْلَحَ وَسَعِدَ.

قلت: فما لك لا تدخل في دينه؟

قال: إنما بعث إلى الأميين الذين لا كتاب لهم، وأما نحن فعندنا كتاب نتَّبَعَهُ.

قلت له: غَلِبْتَ كُلَّ الْغَلَبِ، فإنه قد علم الخاصُّ والعام أنه أخبر أنه رسول الله إلى جميع الخلق، وأن من لم يتَّبَعْهُ فهو كافرٌ من أهل الجحيم، وقاتل اليهود والنصارى وهم أهلُ كتاب، وإذا صحَّت رسالته وَجَبَ

(١) في «غ»: «أقبح».

(٢) في «غ»: «شهد».

تصديقُه في كلِّ ما أخبر به ، فأمسك ولم يُحرز جوابًا .

وقريب من هذه المناظرة ما جرى لبعض علماء المسلمين مع بعض اليهود ببلاد المغرب^(١) . قال له المسلم : في التوراة التي بأيديكم إلى اليوم أن الله قال لموسى : «إني أقيم لبني إسرائيل من إخوتهم نبياً مثلك أجعل كلامي على فيه ، فمن عصاه انتقمت منه» .

قال له اليهودي : ذلك يوشع بن نون .

فقال المسلم : هذا محال من وجوه :

(أحدها) أنه قال عندك في آخر التوراة : «إنه لا يقوم في بني إسرائيل

نبيٌّ مثل موسى» .

(الثاني) أنه قال : «من إخوتهم» . وإخوة بني إسرائيل إمَّا العربُ وإمَّا الرُّوم ، فإنَّ العرب بنو إسماعيل ، والروم بنو العيص ، وهؤلاء إخوة بني إسرائيل . فأمَّا الروم فلم يقم منهم نبيٌّ سوى أيوب ، وكان قبل موسى ، فلا يجوز أن يكون هو الذي بشرت به التوراة ، فلم يبق إلا العرب وهم بنو إسماعيل ، وهم إخوة بني إسرائيل ، وقد قال الله في التوراة حين ذكر إسماعيل جدَّ العرب : «إنه يضع فسطاطه في وسط بلاد إخوته» وهم بنو إسرائيل . وهذه بشارة بنبوة ابنه محمَّد الذي نصب فسطاطه وملك أمته في وسط بلاد بني إسرائيل ، وهي الشام التي هي مظهر ملكه كما تقدم من قوله : «وملكه بالشام» .

(١) لعلها مناظرة أبي عبيدة الخزرجي في كتابه : بين الإسلام والمسيحية ، ص (٢١٤) وما بعدها ، فإن فحوى هذا الكلام فيها .

فقال له ^(١) اليهودي: فعندكم في القرآن: ﴿وَالِئِنَّ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾ [الأعراف: ٨٥]. ﴿وَالِئِنَّ عَادَ أَخَاهُمْ هُودًا﴾ [الأعراف: ٦٥] ﴿وَالِئِنَّ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾ [الأعراف: ٧٣]. والعرب تقول: يا أخا بني تميم للواحد منهم، فهكذا قوله: «أقيم لبني إسرائيل من إخوتهم».

قال المسلم: الفرق بين الموضوعين ظاهر، فإنه من المحال أن يقال: إن بني إسرائيل إخوة بني إسرائيل، وبني ^(٢) تميم إخوة بني تميم، وبني ^(٣) هاشم إخوة بني هاشم. هذا ما لا يُعقل في لغة أمة من الأمم، بخلاف قولك: زيدٌ أخو بني تميم، وهود أخو عاد. وصالحٌ أخو ثمود أي واحد منهم، فهو أخوهم في النسب. ولو قيل: عاد أخو عاد، وثمود أخو ثمود، ومدين أخو مدين = لكان نقصاً، وكان نظير (قولك: بنو إسرائيل) ^(٤) إخوة بني إسرائيل، فاعتبار أحد الموضوعين بالآخر خطأ صريح ^(٥).

قال اليهودي: فقد أخبر أنه سيقوم هذا النبي لبني إسرائيل، ومحمدٌ إنما أقيم للعرب ولم يقم لبني إسرائيل. فهذا الاختصاص يُشعر بأنه مبعوث إليهم لا إلى غيرهم.

قال المسلم: هذا من دلائل صدقه ^(٦)، فإنه ادَّعى أنه رسول الله إلى

(١) ساقطة من «غ».

(٢) في «غ»: «بنو».

(٣) في «غ»: «بنو».

(٤) ما بين القوسين ساقط من «غ».

(٥) في «غ»: «صريحاً».

(٦) في «د»: «متفرقة».

أهل الأرض، كِتَابِيهِمْ وَأُمِّيهِمْ، ونصَّ الله في التوراة على أنه يقيمه لهم لئلا يظنوا^(١) أنه مرسل إلى العرب والأميين خاصة^(٢)، والشيء يُخَصُّ بالذكر لحاجة المخاطب إلى ذكره لئلا يتوهم السامع أنه غير مرادٍ باللفظ العام ولا داخلٍ فيه، وللتنبية على أن ما عداه أولى بحكمه، ولغير ذلك من المقاصد، فكان في تعيين بني إسرائيل بالذكر إزالة لوهم من توهم أنه مبعوث إلى العرب خاصة، وقد قال تعالى: ﴿لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُم مِّن نَّذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ﴾ [السجدة: ٣، القصص: ٤٦]. وهؤلاء قومه ولم ينف ذلك أن يكون نذيرًا لغيرهم، فلو أمكنك أن تذكر عنه أنه ادَّعى أنه رسول إلى العرب خاصة لكان ذلك حجة، فأما وقد نطق كتابه، وعرف الخاصُّ والعامُّ بأنه ادَّعى أنه مرسل إلى بني إسرائيل وغيرهم فلا حجة لك.

قال اليهوديُّ: إنَّ أسلافنا من اليهود كلَّهم على أنه ادَّعى ذلك، ولكن العيسوية منا تزعم أنه نبيُّ العرب خاصة، ولسنا نقول بقولهم. ثم التفت إلى يهوديٍّ معه فقال: نحن قد جرى شأننا على اليهودية، وتالله ما أدري كيف التخلُّص من هذا العربيِّ، إلا أنه أقلُّ ما يجب علينا أن نأخذ به أنفسنا النهي عن ذكره بسوء.

وقال محمد بن سعد في «الطبقات»: حدَّثنا معنُ بنُ عيسى، حدَّثنا معاوية^(٣) بن صالح، عن أبي فرؤة، عن ابن عباس أنه سأل كعبَ الأحبار: كيف تجد نعتَ رسولِ الله ﷺ في التوراة؟ قال: نجده: «محمد بن عبدالله، مولده بمكة، ومُهَاجِرُهُ إِلَى طَابَةَ، وَيَكُونُ مُلْكُهُ

(١) في «د»: «يتوهموا».

(٢) ساقطة من «ج».

(٣) في «ج»: «معونة»، تصحيف عن «مغوية».

بالشام، ليس بفتحاش ولا صحّاب بالأسواق، ولا يكافىء السيئة
بالسيئة، ولكن يعفو ويصفح»^(١).

وقال عبدالله بن عبدالرحمن الدّارمي: حدّثنا الحسن بن الرّبيع،
حدّثنا أبو الأحوص، عن الأعمش، عن أبي صالح قال: قال كعب:
نجد مكتوبًا في التوراة^(٢): «محمد رسول الله لا فظ ولا غليظ، ولا
صحّاب بالأسواق، ولا يجزي بالسيئة السيئة، ولكن يعفو ويغفر، وأمتّه
الحمّادون يكبرون الله على كل نجد، ويحمدونه في كلّ منزلة، ويأترون
على أنصافهم، ويتوضؤون على أطرافهم، مناديهم ينادي في جو
السماء، صفّهم في القتال وصفّهم في الصلاة (سواءً، لهم)^(٣) دويّ
كدويّ النحل، مولده بمكة، ومهاجره بطابة، وملكه بالشام»^(٤).

قال الدّارمي: وأخبرنا زيد بن عوف، حدّثنا أبو عوانة، عن
عبدالمك بن عمير، عن ذكوان أبي صالح، عن كعب قال: في السطر
الأول: «محمد رسول الله، عبدي المختار، لا فظ ولا غليظ، ولا
صحّاب بالأسواق، ولا يجزي بالسيئة السيئة، ولكن يعفو ويغفر، مولده
بمكة، وهجرته بطيبة، وملكه بالشام».

وفي السطر الثاني: «محمد رسول الله، أمتّه الحمّادون، يحمدون
الله في كل حال ومنزلة، ويكبرونه على كلّ شرف، رعاة الشمس،

(١) «طبقات ابن سعد»: (١ / ٣٦٠).

(٢) من «د».

(٣) في «غ»: «وسؤالهم».

(٤) أخرجه الدارمي في المقدمة، باب صفة النبي ﷺ في الكتب قبل مبعثه: (١ /

٤ - ٥).

يصلُّون الصلاة إذا جاء وقتها^(١) ولو كانوا على رأس كناسة، يأتزرون على أوساطهم، ويوضؤون أطرافهم، وأصواتهم بالليل في جو السماء كأصوات النَّحْلِ»^(٢).

وقال عاصم بنُ عُمر بنِ قَتَادَةَ، عن نَمْلَةَ بنِ أَبِي نَمْلَةَ، عن أبيه قال: كانت يهود بني قريظة يدرسون ذكر رسول الله ﷺ في كتبهم، ويُعلِّمون الولدان صفته واسمه ومهاجره، فلما ظهر حسدوا وبغوا وأنكروا^(٣).

وذكر أبو نُعَيْمٍ في «دلائل النبوة» من حديث سليمان بنِ سُهَيْمٍ ورُمَيْحِ بنِ عبد الرحمن، كلاهما عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخُدْرِيِّ عن أبيه، قال سمعت أبي مالك بنِ سِنَانَ يقول: جئت بني عبد الأشهل يوماً لأتحدّث فيهم - ونحن يومئذ في هدنة من الحرب - فسمعت يُوْشَعَ اليهودي يقول: أظنّ خروج نبيّ يقال له: أحمد، يخرج من الحرم.

فقال له خليفة بن ثعلبة الأشهليّ - كالمستهزئ به -: ما صفته؟

فقال: رجلٌ ليس بالقصير ولا بالطويل، في عينه حُمْرة، يلبس الشَّمْلَةَ، ويركب الحمار، وهذا البلد مهاجره.

قال: فرجعت إلى قومي بني خُدْرَةَ وأنا يومئذٍ أتعجّب مما يقول يُوْشَعَ، فأسمع رجلاً منا يقول: هذا وحده يقوله؟! كلُّ يهود^(٤) يثرب تقول هذا.

(١) في «غ»: «وقرباً».

(٢) أخرجه الدارمي أيضاً في المقدمة: (١ / ٥ - ٦).

(٣) أخرجه ابن سعد في «الطبقات» (١ / ١٦).

(٤) في «ب»: «كله لليهود».

قال أبي: فخرجت حتى جئت يهود بني قريظة فتذاكروا النبي ﷺ، فقال الزبير بن باطا: قد طلع الكوكب الأحمر الذي لم يطلع إلا بخروج نبيٍّ وظهوره، ولم يبقَ أحدٌ إلا أحمد^(١)، هذه مهاجره.

قال أبو سعيد: فلما قَدِمَ رسولُ الله ﷺ المدينةَ أخبره أبي هذا الخبر، فقال النبي ﷺ: «لو أسلم الزبير وذووه من رؤساء يهود لأسلمت يهودُ كلُّها إنما هم لهم تبعٌ»^(٢).

وقال النَّضْرُ بنُ سلمة: حدَّثنا يحيى بن إبراهيم، عن صالح بن محمد، عن أبيه، عن عاصم بن عمر بن قتادة، عن محمود بن لبيد، عن محمد بن مسلمة قال: لم يكن في بني عبد الأشهل إلا يهودي واحد يقال له يوشع، فسمعتَه يقول وإني لغلام: قد أظلكم خروج نبيٍّ يُبعث من نحو هذا البيت، ثم أشار بيده إلى نحو بيت الله الحرام، فمن أدركه فليصدِّقه، فُبِعث رسولُ الله ﷺ فأسلمنا وهو بين أظهرنا، ولم يسلم حسداً وبغياً^(٣).

قال النَّضْرُ: وحدَّثنا عبد الجبار بن سعيد، عن أبي بكر بن عبد الله العامري، عن سليم بن يسار، عن عمارة^(٤) بن خزيمة بن ثابت، قال: ما كان في الأوس والخزرج رجلٌ أو صَفَ لمحمدٍ من أبي عامر الرَّاهب،

(١) ساقطة من «د».

(٢) انظر: «دلائل النبوة» لأبي نعيم الأصبهاني: ص (٤١)، «الطبقات لابن سعد»:
(١ / ١٦٠).

(٣) «دلائل النبوة» لأبي نعيم، ص (٣٩ - ٤٠).

(٤) في «غ»: «حماد».

كان يألف اليهود ويسألهم عن الدين^(١) ويخبرونه بصفة رسول الله ﷺ، وأن هذه دار هجرته، ثم خرج إلى يهود تيماء فأخبروه بمثل ذلك، ثم خرج إلى الشام فسأل النصارى فأخبروه بصفة رسول الله ﷺ، وأن مهاجره يثرب، فرجع أبو عامر وهو يقول: أنا على دين الحنيفية، وأقام مترهبًا ولبس المسوح، وزعم أنه على دين إبراهيم وأنه ينتظر خروج النبي. فلما ظهر رسول الله ﷺ بمكة لم يخرج إليه وأقام على ما كان عليه، فلما قدم النبي ﷺ المدينة حسده وبغى وناق، وأتى النبي ﷺ فقال: يا محمد: بم بعثت؟ قال: «بالحنيفية» قال: أنت تخلطها بغيرها؟ فقال النبي ﷺ: «أتيت بها بيضاء، أين ما كان يخبرك الأحبار من اليهود والنصارى من صفتي؟» فقال: لست الذي وصفوا، فقال النبي ﷺ: «كذبت» فقال: ما كذبت، فقال رسول الله ﷺ^(٢): «الكاذب أماته الله وحيدًا طريدًا» قال: آمين. ثم رجع إلى مكة وكان مع قريش يتبع دينهم، وترك ما كان عليه، فلما أسلم أهل الطائف لحق بالشام فمات بها طريدًا غريبًا وحيدًا^(٣).

وقال الواقدي: حدثني محمد بن سعد الثقفي وعبد الرحمن بن عبدالعزيز في جماعة، كلٌ حدثني بطائفة من الحديث، عن المغيرة بن شعبة أنه دخل على المقوقس وأنه قال له: إن محمدًا نبيٌّ مُرسل، ولو أصاب القبط والرؤم أتبعوه.

قال المغيرة: فأقمت بالإسكندرية لا أدع كنيسة إلا دخلتها وسألت

(١) في «غ، ص»: «اليهود ودينهم».

(٢) ما بين القوسين ساقط من «د».

(٣) أخرج القصة: أبو نعيم في «الدلائل»: ص (٤١ - ٤٢).

أساقفتها من قبطها ورومها عمّا يجدون من صفة محمد ﷺ، وكان أسقفٌ من القبط وهو رأس كنيسة أبي محنس، كانوا يأتونه بمرضاهم (فيداويهم ويدعو)^(١) لهم، لم أر أحدًا قط لا^(٢) يصلي الخمس أشدّ اجتهادًا منه.

فقلت: أخبرني هل بقي أحدٌ من الأنبياء؟

قال: نعم، وهو آخرهم، ليس بينه وبين عيسى أحد، وهو نبيٌّ قد أمرنا عيسى - باتّباعه، وهو النبيُّ الأميُّ العربيُّ (اسمه أحمد)^(٣)، ليس بالطويل ولا بالقصير، في عينه حُمْرة، وليس بالأبيض ولا بالأدَم، يعفي شعره، ويلبس ما غلظ من الثياب، ويجتري بما لقي من الطعام، سيفُهُ على عاتقه، ولا يبالي مَنْ لاقى، يباشر القتال بنفسه، ومعه أصحابه يَفْدُونَهُ بأنفسهم. هم له أشدُّ حبًّا من أولادهم وآبائهم، يخرج من أرض القَرَطِ^(٤)، ومن حَرَمٍ يأتي، وإلى حَرَمٍ يهاجر، إلى أرض مسبخة ونخل، يدين بدين إبراهيم، يأتزر على وسطه، ويغسل أطرافه، ويخص بما لم يخص به الأنبياء قبله، وكان النبيُّ يبعث إلى قومه ويبعث إلى الناس كافة، وجعلت له الأرض مسجدًا وطهورًا أينما أدركته الصلاة تيمّم، وصلّى، ومن كان قبلهم مشدّد عليهم لا يصلّون إلا في الكنائس والبيع^(٥).

(١) في «غ»: «فيدعو».

(٢) ساقطة من «غ».

(٣) ساقط من «د».

(٤) في «ب، ج»: «القبط».

(٥) أخرج القصة: الواقدي في المغازي: (٢/ ٥٩٦).

وقال الطبراني: حَدَّثَنَا علي بن عبدالعزيز، حَدَّثَنَا عبد الله بن رجاء، حَدَّثَنَا المَسْعُودِيُّ، عن نُفَيْل بن هشام بن سعيد بن زيد، عن أبيه، عن جده سعيد بن زيد، أَنَّ زيد بن عمرو وورقة بن نوفل خرجا يلتزمان الدَّين حتى انتهيا إلى راهب بالمَوْصِل، فقال لزيد: من أين أقبلت؟ قال من بيت إبراهيم، قال: وما تلتمس؟ قال: أَلْتَمَس الدَّين. قال: ارجع، فإنه يوشك أن يظهر الذي تطلبُ في أرضك. فرجع وهو يقول: «لييك حقًا حقًا. تعبُدًا ورقًا»^(١).

وقال ابن قتيبة في كتاب «الأعلام»^(٢): حَدَّثَنِي يزيد بن عمرو، حَدَّثَنَا العلاء بن الفضل، حَدَّثَنِي أَبِي، عن أبيه عبد الملك بن أبي سوية، عن أبي سوية، عن أبيه خليفة بن عبدة المُنْقَرِي، قال سألت محمد بن عَدِيَّ: كيف سَمَّاكَ (أَبُوكَ عَدِيَّ)^(٣) محمدًا؟ قال: أَمَا إِنِّي قد سألتُ أَبِي عَمَّا سَأَلْتَنِي عنه، فقال: خرجت رابعَ أربعةٍ من بني تميم؛ أنا أحدهم، ومجاشع بن دارم، ويزيد بن عمرو بن ربيعة، وأسامة بن مالك بن جندب، (يزيد ابن جَفْنَةَ)^(٤) الغَسَّانِي، فلما قدمنا الشام نزلنا على غدير فيه شجراتٌ وقربه ديرانِيٌّ فأشرف علينا، وقال: إن هذه اللغة ما هي لأهل هذه البلد.

قلنا: نعم، نحن قوم من مُضَر.

-
- (١) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير»: (١/ ١١٤)، وابن إسحاق: (١/ ٢٢٢) وما بعدها، وابن سعد: (١/ ١٦٠ - ١٦١).
- (٢) «أعلام رسول الله المنزلة على رسله» لابن قتيبة، لوحة (١٠ و ١٣).
- (٣) ساقط من «غ».
- (٤) في «غ» تحرفت إلى: «يزيد بن حفنة».

قال: من أيِّ المضرَّيين؟

قلنا: من خِنْدِفٍ.

قال: أمَّا إنَّه سبيعت فيكم وشيكًا نبيُّ فسارِعُوا إليه، وخذوا بحظكم منه ترشدوا، فإنه خاتم النبيين، واسمه محمد.

فلما انصرفنا من عند ابن جفنة الغساني وصِرنا إلى أهلنا وُلد لكلِّ رجل منا غلام فسَمَّاهُ محمدًا.

وقال الإمام أحمد: حدَّثنا رَوْح، حدَّثنا حمَّاد بن سلمة، عن عطاء بن السائب، عن أبي عُبَيْدَةَ بن عبد الله بن مسعود، عن أبيه، قال: «دخل رسول الله ﷺ الكنيسة فإذا هو يهود، وإذا يهودي يقرأ عليهم التوراة، فلما أتوا على صفة النبي ﷺ أمسكوا، وفي ناحيتها رجل مريض، فقال النبي ﷺ: «ما لكم أمسكتم»؟

قال المريض: إنهم أتوا على صفة نبيِّ فأمسكوا، ثم جاء المريض يحبو حتى أخذ التوراة، فقرأ حتى أتى على صفة النبي ﷺ فقال: هذه صفتك وصفة أمتك: أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسولُ الله، ثم مات.

فقال النبي ﷺ لأصحابه: «خُذُوا أَحَاكِمَ»^(١).

وقال محمد بن سعد: حدَّثنا محمد بن عمر، قال حدَّثني سليمان بن داود بن الحُصَيْن عن أبيه، عن عكرمة، عن ابن عباس، عن

(١) أخرجه الإمام أحمد: (١ / ٤١٦)، والطبراني: (١٠ / ١٩٠)، والبيهقي في «الدلائل» (٦ / ٢٧٢ - ٢٧٣)، وقوام السنة الأصبهاني في «الدلائل»: أيضًا: (١ / ٣٢٣ - ٣٢٤). وقال الهيثمي في «المجمع» (٨ / ٢٣١): «فيه عطاء بن السائب وقد اختلط». وأبو عبيدة لم يسمع من أبيه.

أبي بن كعب قال: لما قَدِمَ «تُبَّع» المدينةَ ونزل بقُبَاءَ بعث إلى أحبار اليهود فقال: إني مخرَّبٌ هذا البلد حتى لا تقوم بها يهودية ويرجع الأمر (إلى العرب)^(١)، فقال له شموال اليهوديُّ - وهو يومئذ أعلمهم -: أيها الملك! إن هذا بلد يكون إليه مهاجر نبي من بني إسماعيل، مولده بمكة، اسمه أحمد. وهذه دار هجرته، وإن منزلك هذا الذي أنت به يكون به من القتل والجراح كثير من أصحابه وفي عدوهم، قال تُبَّع: ومن يقاتله يومئذ وهو نبي كما تزعمون؟

قال: يسير إليه قومه فيقتتلون هاهنا.

قال: فأين قبره؟

قال: بهذا البلد.

قال: فإذا قوتل لمن تكون الدائرة؟

قال: تكون له مرة^(٢) وعليه مرة، وبهذا المكان الذي أنت به تكون عليه، ويقتل أصحابه قتلاً لم يقتلوه في موطن، ثم تكون له العاقبة ويظهر فلا ينازعه هذا الأمر أحد.

قال: وما صفته؟

قال: رجل ليس بالطويل ولا بالقصير، في عينيه حمرة، يركب البعير ويلبس الشملة، سيفه على عاتقه لا يبالي من لاقى من أخ أو ابن عم أو عم حتى يظهر أمره.

(١) في «غ»: «إلي».

(٢) في «غ»: «مدة».

قال تُبَّع: ما إلى هذه البلدة من سبيل، وما يكون خرابها على يدي.
فخرج تُبَّع منصرفاً إلى اليمن.

قال يوسف بن عبدالله بن سلام عن أبيه: لم يمت تُبَّع حتى صدَّق
بالنبي ﷺ لما كان يهود يثرب يخبرونه، وإن تُبَّع مات مسلماً^(١).

وقال محمد بن سعد: حدَّثنا محمد بن عمر، حدَّثني عبدالحميد بن
جعفر عن أبيه، قال كان الزبير بن بَاطَا - وكان أعلم اليهود - يقول: إني
وجدت سِفرًا كان أبي يكتبه عليّ، فيه ذكر أحمد، نبي يخرج بأرض
القرظ، صفتُه كذا وكذا، فتحدَّث به الزبير بعد أبيه والنبي ﷺ لم يبعث
بعد، فما هو إلا أن سمع بالنبي ﷺ قد خرج بمكة فعَمَد إلى ذلك السِّفر
فمحاها وكتَم شأن النبي ﷺ وصفته، وقال: ليس به^(٢).

قال محمد بن عمر: (وحدَّثني الضحَّاك بن عثمان، عن مَحْرَمَةَ بنِ
سليمان، عن كُرَيْب عن ابن عباس)^(٣)، قال: كان يهود قريظة والنَّضِير
وفدَّك وخيبر يجدون صفة النبي ﷺ عندهم قبل أن يُبعث، وأنَّ دار
هجرته المدينة، فلما ولد رسول الله ﷺ قالت أحبار يهود: ولد أحمدُ
الليلة، هذا الكوكب قد طلع، فلما تنبأ قالوا: تنبأ أحمدُ قد طلع
الكوكب. كانوا يعرفون ذلك ويقرُّون به ويصفونه فما منعهم إلا الحسد
والبغي^(٤).

(١) «طبقات ابن سعد»: (١ / ١٥٨) وما بعدها، «سيرة ابن إسحاق»
ص (٢٩ - ٣٣) تحقيق محمد حميد الله، «تفسير البغوي»: (٤ / ١١٧ - ١١٩).
(٢) «الطبقات» لابن سعد: (١ / ١٥٩ - ١٦٠)، و «دلائل النبوة» لأبي نعيم: (١ / ٧٩).
(٣) ساقط من «د».
(٤) «الطبقات»: (١ / ١٦٠).

وقال محمد بن سعد: أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِمَارِ بْنِ يَاسِرٍ وَغَيْرِهِ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: سَكَنَ يَهُودِيٌّ بِمَكَّةَ يَبِيعُ بِهَا تِجَارَاتٍ، فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةٌ وَلَدَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ فِي مَجْلَسٍ مِنْ مَجَالِسِ قُرَيْشٍ: هَلْ كَانَ فِيكُمْ مِنْ مَوْلُودِ هَذِهِ اللَّيْلَةِ؟

قالوا: لا نعلمه.

قال: انظروا يا معشر قريش وأحصوا ما أقول لكم، ولد هذه الليلة نبيُّ هذه الأمة أحمد، وبه شامة بين كتفيه فيها شعرات.

فتصدع القوم من مجالسهم وهم يعجبون من حديثه، فلما صاروا في منازلهم ذكروه لأهاليهم، فقليل لبعضهم: ولد لعبدالله بن عبدالمطلب الليلة غلامٌ وسماه محمداً.

فأتوا اليهوديَّ في منزله فقالوا: علمتَ أنه ولد فينا غلام؟ فقال: أبعده خبري أم قبله؟ فقالوا: قبله، واسمه أحمد.

قال: فاذهبوا بنا إليه، فخرجوا حتى أتوا أمَّهُ فأخرجته إليهم فرأى الشامة في ظهره، فغشي على اليهودي ثم أفاق، وقالوا: مالك؟ وملك!

فقال: ذهب النبوة من بني إسرائيل، وخرج الكتاب من أيديهم، فازت العرب بالنبوة، أفرحتُم يا معشر قريش؟! أما والله ليسطون بكم سطوة يخرج نبؤها من المشرق إلى المغرب^(١).

(١) أخرجه ابن سعد: (١/ ١٦٢)، والحاكم: (٢/ ٦٠١ - ٦٠٢) وقال «حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه» وتعقبه الذهبي.

قال ابن سعد: وأخبرنا علي بن محمد بن علي بن مجاهد، عن محمد بن إسحاق، عن سالم (مولى عبد الله بن مطيع، عن أبي هريرة، قال: «أتى رسول الله ﷺ بيت المدراس، فقال: أخرجوا إليّ أعلمكم. فقالوا»^(١)): عبد الله بن سوريا، فخلا به رسول الله ﷺ فناشده بدينه وبما أنعم الله عليهم وأطعمهم من المنّ والسّلوى وظلّهم من الغمام أتعلم أني رسول الله؟

قال: اللهم نعم، وإنّ القوم ليعرفون ما أعرف، وإن صفتك ونعتك لمبيّن في التوراة، ولكن حسدوك.

قال: فما يمنعك أنت؟

قال: أكره خلاف قومي عسى أن يتبعوك ويُسلموا فأُسلم^(٢).

وقال أبو الشيخ الأصبهاني: حدّثنا أبو يحيى الرّازي، حدّثنا سهل بن عثمان، حدّثنا علي بن مُسهر، عن داود، عن الشعبي، قال: قال عمر بن الخطاب: كنت آتي اليهود عند دراستهم التوراة فأعجب من موافقة التوراة للقرآن وموافقة القرآن للتوراة، فقالوا: يا عمر ما أحدٌ أحبّ إلينا منك لأنك تغشانا، قلتُ: إنما أجيء لأعجب من تصديق كتاب الله بعضه بعضاً، فبينما أنا عندهم ذات يوم إذ مرّ رسول الله ﷺ فقالوا: هذا صاحبك، فقلت: أنشدكم الله وما أنزل عليكم من الكتاب أتعلّمون أنّه رسول الله؟

فقال سيدهم: قد نشدكم الله فأخبروه.

(١) ما بين القوسين ساقط من «د».

(٢) طبقات ابن سعد: (١/ ١٦٤).

فقالوا: أنت سيدنا فأخبره .

فقال: إنا نعلم أنه رسول الله .

قلت: فأتى أهلكم إن كنتم تعلمون أنه رسول الله لم لم تتبعوه؟!

قالوا: إن لنا عدوًّا من الملائكة، وسلماً من الملائكة؛ عدوُّنا جبريل وهو ملكُ الفِطَاظَةِ والغِلْظَةِ، وسلّمنا ميكائيل وهو ملك الرأفة واللين .

قلت: فإني أشهد ما يحل لجبريل أن يعادي سلّم ميكائيل، ولا لميكائيل أن يعادي سلّم جبريل، ولا أن يسلم عدوه، ثم قمت فاستقبلني رسولُ الله ﷺ فقال: «ألا أقرئك آيات نزلت عليّ قبلُ، فتلا: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ الآية [البقرة: ٩٧]. فقلت: والذي بعثك بالحق ما جئتُ إلا لأخبرك بقول اليهود. قال عمر: فلقد رأيتني أشدَّ في دين الله من حَجَرٍ^(١).

وذكر أبو نعيم من حديث عمرو بن عَبَسَةَ قال: رغبتُ عن آلهة قومي في الجاهلية، وعرفت أنها على الباطل، يعبدون الحجارة وهي لا تضرُّ ولا تنفع، فلقيت رجلاً من أهل الكتاب فسألته عن أفضل الدِّين؟ فقال: يخرج رجل من مكة ويرغب عن آلهة قومه، يأتي بأفضل الدين، فإذا

(١) أخرجه أيضاً الطبري: (٢/ ٣٨٤ - ٣٨٥)، والواحدي في «أسباب النزول» ص (٢٧ - ٢٨)، والبغوي في «التفسير»: (١/ ٨٠)، وابن أبي شيبة: (١٤/ ٢٨٥). وانظر: «العجاب في بيان الأسباب» لابن حجر: (١/ ٢٩٣). وقال السيوطي في «الدر المنثور»: (١/ ٤٧٧) (تحقيق د. التركي): «مرسل صحيح الإسناد».

سمعت به فاتبعه، فلم يكن لي همٌ إلا مكة آتيها فأسأل: هل حَدَثَ فيها خبر؟ فيقولون: لا، (فأنصرف إلى أهلي وأعترض الرُّكبان فأسألهم فيقولون: لا) (١)، فإني لقاعدٌ إذ مرَّ بي راكب فقلت: من أين جئت؟ قال: من مكة، قلتُ: هل حدث حَدَثٌ فيها؟ قال: نعم، رجلٌ رغب عن آلهة قومه ودعا إلى غيرها، قلت: صاحبي الذي أريد! فشددت راحلتي وجئتُ فأسلمتُ (٢).

وقال عبدالغني بن سعيد: حدَّثنا موسى بن عبدالرحمن، عن ابن جُرَيْج، عن عطاء، عن ابن عباس، وعن مقاتل عن الضحاك، عن ابن عباس: أنَّ ثمانية من أساقفة نجران قَدِمُوا على رسول الله ﷺ منهم «العاقب» «والسيد» فأنزل الله تعالى: ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ﴾ الآية [آل عمران: ٦١]. فقالوا: أحرنا ثلاثة أيام، فذهبوا إلى بني قريظة والنضير وبني قينقاع فاستشاروهم، فأشاروا عليهم أن يصلحوه ولا يلاعنوه، وهو النبيُّ الذي نجده في التوراة والإنجيل، فصالحوا النبيَّ ﷺ على ألف حُلَّةٍ في صفر، وألف حُلَّةٍ في رجب ودراهم (٣).

وقال يونس بن بُكَيْرٍ: عن قيس بن الربيع، عن يونس بن أبي سالم، عن عكرمة: أنَّ ناسًا من أهل الكتاب آمنوا بمحمد ﷺ قبل أن يُبْعَثَ فلما

(١) ساقط من «د».

(٢) «دلائل النبوة» لأبي نعيم الأصبهاني: (١/ ٢٥٧ - ٢٥٨).

(٣) انظر: «السيرة النبوية»: (١/ ٥٨٣ - ٥٨٤)، «تفسير الطبري»: (٦/

٤٧٩ - ٤٨٠)، «تفسير البغوي»: (١/ ٣٦٢ - ٣٦٣)، «الكافي الشاف»

لابن حجر، ص (٢٦).

بُعِثَ كَفَرُوا بِهِ^(١). فذلك قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ أَسْوَدَتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٦].

وقال ابن سعد: حدثنا محمد بن (سعد بن) إسماعيل بن أبي فديك، عن موسى بن يعقوب الرَّمَعِيِّ، عن سهل مولى عْتِيْبَةَ أَنَّهُ كَانَ نَصْرَانِيًّا وَكَانَ يَتِيمًا فِي حِجْرِ عَمِّهِ وَكَانَ يَقْرَأُ الْإِنْجِيلَ، قَالَ: فَأَخَذْتُ مَصْحَفًا لِعَمِّي فَقَرَأْتُهُ حَتَّى مَرَّتْ بِي وَرَقَةٌ أَنْكَرْتُ كِتَابَتَهَا^(٣)، فَإِذَا هِيَ مَلصُوقَةٌ فَفَتَقْتُهَا فَوَجَدْتُ فِيهَا نَعْتَ مُحَمَّدٍ ﷺ، أَنَّهُ لَا قَصِيرَ وَلَا طَوِيلَ، أَيْضًا، بَيْنَ كَتْفَيْهِ خَاتَمُ النَّبُوَّةِ، يَكْثُرُ الْإِحْتِبَاءُ، وَلَا يَقْبَلُ الصَّدَقَةَ، وَيَرْكُبُ الْحِمَارَ وَالْبَعِيرَ، وَيَحْتَلِبُ الشَّاةَ، وَيَلْبَسُ قَمِيصًا مُرَقَّعًا، وَهُوَ مِنْ ذُرِّيَةِ إِسْمَاعِيلَ، اسْمُهُ أَحْمَدُ. قَالَ: فَجَاءَ عَمِّي فَرَأَى الْوَرَقَةَ (فَضْرَبَنِي)، وَقَالَ: مَا لَكَ وَفَتَحْتَ هَذِهِ الْوَرَقَةَ؟^(٤) فَقُلْتُ: فِيهَا نَعْتُ النَّبِيِّ أَحْمَدَ، فَقَالَ: إِنَّهُ لَمْ يَأْتِ بَعْدُ^(٥).

وقال وهب: أوحى الله إلى إشعيا أني مبتعث نبيًا أفتح به آذانًا صمًا وقلوبًا غلظًا، أجعل السكينة لباسه، والبر شعارته، والتقوى ضميره، والحكمة معقوله، والوفاء والصدق طبيعته، والعفو والمغفرة والمعروف خلقه، والعدل سيرته، والحق شريعته، والهدى إمامه والإسلام ملته،

(١) انظر: «دلائل النبوة» لأبي نعيم: ص (٤٠)، «تفسير البغوي»: (١/ ٤٠٢).

(٢) ليست في «الطبقات».

(٣) في «الطبقات»: «كتابتها».

(٤) ما بين القوسين ساقط من «د».

(٥) انظر «الطبقات» لابن سعد (١/ ٣٦٣)، وانظر: «أعلام رسول الله المنزلة على

رساله» لابن قتيبة، لوحة (٩).

وأحمدَ اسمَه، أهدي به بعد الضلالة، وأُعْلِمَ به بعد الجهالة، وأكثر به بعد القِلَّة، وأجمع به بعد الفُرْقَة، وأؤلف به بين قلوبٍ مختلفة وأهواء متشتتة وأممٍ مختلفة، وأجعل أمته خير أمة، وهم رعاة الشمس، طوبى لتلك القلوب^(١).

وذكر ابن أبي الدنيا من حديث عثمان بن عبد الرحمن: أن رجلاً من أهل الشام من النصارى قَدِمَ مكة، فأتى على نسوةٍ قد اجتمعن في يوم عيد من أعيادهم وقد غاب أزواجهن في بعض أمورهم، فقال: يا نساء تيماء: إنه سيكون فيكم نبيٌّ يقال له: أحمد، أيما امرأة منكن استطاعت أن تكون له فراشاً فلتفعل، فحفظت خديجة حديثه.

وقال عبد المنعم بن إدريس، عن أبيه، عن وهب، قال في قصة داود، ومما أوحى الله إليه في الزبور: «يا داود إنه سيأتي من بعدك نبيٌّ يسمى أحمد ومحمد، صادقاً سيِّداً، لا أغضب عليه أبداً، ولا يغضبني أبداً، قد غفرت له - قبل أن يغضبني^(٢) - ما تقدّم من ذنبه وما تأخر، وأمته مرحومة، أعطيتهم من النوافل مثل ما أعطيت الأنبياء، وافترضت عليهم الفرائض التي افترضت على الأنبياء والرسل، حتى يأتوني يوم القيامة ونورهم مثل نور الأنبياء، وذلك أني افترضت عليهم أن يتطهروا لكل صلاة، كما افترضت على الأنبياء قبلهم، وأمرتهم بالغسل من الجنابة كما أمرت الأنبياء قبلهم، وأمرتهم بالجهاد كما أمرت الرسل قبلهم.

يا داود إني فضّلتُ محمداً وأمته على الأمم (كلها): أعطيتهم ست

(١) المرجع السابق. وانظر: إشعياء: (٤٢ / ٢ - ٧).

(٢) في «ب، ص»: «يعصيني».

خصال لم أعطيها غيرهم من الأمم^(١)، لا وأخذهم بالخطأ والنسيان، وكلُّ ذنب ركبوه على غير عَمَدٍ إذا استغفروني منه غفرته لهم، وما قدّموا لآخرتهم من شيء طيبةً به أنفسهم عَجَلْتُهُ لهم أضعافاً مضاعفةً أفضل من ذلك، ولهم في المدخور عندي أضعافاً مضاعفةً أفضل من ذلك، وأعطيتهم على المصائب - إذا صبروا واسترجعوا - الصلاة والرحمة والهدى، فإن دَعَوْنِي استجبتُ لهم.

يا داود من لِقِينِي من أمة محمد يشهد أن لا إله إلا أنا وحدي لا شريك لي صادقاً بها فهو معي في جنتي وكرامتي، ومن لِقِينِي وقد كَذَّبَ محمداً أو كَذَّبَ بما جاء به واستهزأ بكتابي صَبَبْتُ عليه في قبره العذابَ صَبًّا وضربتِ الملائكةُ وجهه ودُبِّرَه عند منشره في قبره، ثم أدخله في الدَّرَكِ الأسفل من النار^(٢).

وقال عفان: حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ زُرَّارَةَ بْنِ أَبِي أَوْفَى، عَنْ مطرّف بن مالك: أنه قال: شهدت فتح تُسْتَرَّ مع الأشعريّ فأصبنا قبر دَانِيَالٍ بالسُّوس^(٣) - وكانوا إذا أُجْدبوا خرجوا فاستسقوا به - فوجدوا معه رقعة فطلبها نَصْرَانِيٌّ من الحيرة، يسمي نُعَيْمًا، فقرأها وفي أسفلها: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ﴾ [آل عمران: ٨٥]. فأسلم منهم يومئذ اثنان وأربعون حَبْرًا، وذلك في خلافة معاوية، فأتحفهم معاويةً وأعطاهم.

(١) ما بين القوسين ساقط من «د».

(٢) رواه البيهقي في «الدلائل»: (١ / ٣٨٠).

(٣) في «د، ص، ب»: «بالسُّوسين». قال البغدادي: السُّوس بلدة بخوزستان، وجد فيها قبر دانيال فدفن في نهرها تحت الماء، وغمر قبره. . انظر: «مراصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع» لصفي الدين عبدالمؤمن البغدادي: ٧٥٥ / ٢.

قال هَمَّام: فأخبرني بِسَطَّامُ بْنُ مُسْلِمٍ: أَنَّ مَعَاوِيَةَ بْنَ قُرَّةَ قَالَ: تَذَاكُرْنَا الْكِتَابَ إِلَى مَا صَارَ، فَمَرَّ عَلَيْنَا شَهْرٌ بِنِ حَوْشَبِ فَدَعَوْنَاهُ، فَقَالَ: عَلَى الْخَبِيرِ سَقَطْتُمْ: إِنْ الْكِتَابَ كَانَ عِنْدَ كَعْبٍ فَلَمَّا اخْتَضِرَ قَالَ: أَلَا رَجُلٌ ائْتَمَنَهُ عَلَى أَمَانَةٍ يُؤَدِّيهَا؟ قَالَ شَهْرٌ: فَقَالَ ابْنُ عَمِّ لِي يَكْنَى أَبَا لَبِيدٍ: أَنَا، فَدَفَعَ إِلَيْهِ الْكِتَابَ، فَقَالَ: إِذَا بَلَغْتَ مَوْضِعَ كَذَا فَارْكَبْ قُرْقُورًا ثُمَّ اقْدِفْ بِهِ فِي الْبَحْرِ، فَفَعَلَ، فَانْفَرَجَ الْمَاءُ فَقَذَفَهُ فِيهِ وَرَجَعَ إِلَى كَعْبٍ فَأَخْبِرَهُ، فَقَالَ: صَدَقْتَ، إِنَّهُ مِنَ التَّوْرَةِ الَّتِي أَنْزَلَهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ^(١).

ومن ذلك أخبار أمية بن أبي الصلت الثَّقَفِيِّ، ونحن نذكر بعضها.

قال الزُّبَيْرُ بْنُ بَكَّارٍ: حَدَّثَنِي عَمِّي مُصْعَبٌ، عَنْ مِصْعَبِ بْنِ عَثْمَانَ، قَالَ: كَانَ أُمِيَّةٌ قَدْ نَظَرَ فِي الْكُتُبِ وَقَرَأَهَا وَلَبَسَ الْمُسُوحَ تَعَبُدًا، وَكَانَ مِمَّنْ ذَكَرَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَالْحَنِيفِيَّةَ، وَحَرَّمَ الْخَمْرَ وَالْأَوْثَانَ، وَالتَّمَسَّ الدِّينَ، وَطَمَعَ فِي النَّبُوَّةِ؛ لِأَنَّهُ قَرَأَ فِي الْكُتُبِ أَنَّ نَبِيًّا يُبْعَثُ مِنَ الْعَرَبِ فَكَانَ يَرْجُو أَنْ يَكُونَ هُوَ، فَلَمَّا بَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّدًا ﷺ قِيلَ لَهُ: هَذَا الَّذِي كُنْتَ تَبَشِّرُ بِهِ وَتَقُولُ فِيهِ، فَحَسَدَهُ عَدُوُّ اللَّهِ وَقَالَ: أَنَا كُنْتُ أَرْجُو أَنْ أَكُونَ هُوَ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - فِيهِ^(٢): ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَاسْلَخَ مِنْهَا فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ [الأعراف: ١٧٥].

وهو الذي يقول:

كُلُّ دِينٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ اللَّهِ - إِلَّا دِينَ الْحَنِيفَةِ - زُورٌ

(١) أخرجه البيهقي في «دلائل النبوة»: (١/ ٣٩٠ - ٣٩١).

(٢) وانظر: «تفسير البغوي»: (٢/ ١٧١ - ١٧٢). وفي نزول الآية الكريمة أقوال أخرى. انظر: «تفسير الطبري»: (١٣/ ٢٦٤ - ٢٦٧)، «تفسير ابن كثير»: (٢/ ٢٦٧ - ٢٦٨)، «البحر المحيط» لأبي حيان: (٤/ ٤٢٣)، «أسباب النزول» للواحدي: ص (٢٦١).

قال الزبير: وحَدَّثني عمر بن أبي بكر المؤمِّلِي، قال: كان أمية بن أبي الصلت يلتمس الدين ويطمع في النبوة، فخرج إلى الشام (فمرَّ بكنيسة)^(١)، وكان معه جماعة من العرب من قريش وغيرهم، فقال أمية: إنَّ لي حاجةً في هذه الكنيسة فانتظروني. فدخل الكنيسة ثم خرج إليهم كاسفًا متغيِّرًا، فرمى بنفسه، فأقاموا^(٢) عليه حتى سُرِّي عنه، ثم مضوا فقبضوا حوائجهم، ثم رجعوا فلما صاروا إلى الكنيسة قال لهم: انتظروني، ودخل الكنيسة فأبطأ، ثم خرج أسوأ من حاله الأول.

فقال له أبو سفيان بن حرب: قد شققت على رفقتك.

فقال: خَلُونِي، فإني أرتاد لنفسي وأطلب^(٣) لِمَعَادِي، وإنَّ هاهنا راهبًا عالمًا أخبرني أنَّه سيكون بعد عيسى ست رجفات، وقد مَضَتْ منها خمسٌ وبقيت واحدة، فخرجت وأنا أطمع أن أكون نبيًا وأخاف أن يُخِطِّبَنِي فأصابني ما رأيت، فلما رجعتُ أتيتَه فقال: قد كانت الرَّجْفَةُ وقد بُعِثَ نبيٌّ من العرب فَأَيْسَتْ من النبوة فأصابني ما رأيتَ إذ فاتني ما كنتُ أطمع فيه^(٤).

قال: وقال الزُّهْرِيُّ: خرج أمية في سفر فنزلوا منزلاً، فأَمَّ أميةُ وجهًا وصعد في كتيب، فرُفِعَتْ^(٥) له كنيسة فانتهى إليها؛ فإذا شيخ جالس،

(١) ساقط من «د».

(٢) في «د»: «فأقبلوا».

(٣) في «غ»: «أنظر».

(٤) انظر «تاريخ دمشق» لابن عساكر: (٩ / ٢٥٧ - ٢٦٠)، و «الأغاني» للأصفهاني:

(٤ / ١٢٧) فقد ذكر القصة عن المؤمِّلِي.

(٥) في «ب»: «فوضعت».

فقال لأمية حين رآه: إنك لمتبوع فمن أين يأتيك رئيكَ؟ قال: من شقي الأيسر، قال: فأئي الثياب أحبُّ إليه أن تلقاه فيها؟ قال: السواد، قال: كدت تكون نبيَّ العرب ولست به، هذا خاطِرٌ من الجنِّ وليس بمَلَكٍ، وإنَّ نبيَّ العرب صاحبُ هذا الأمر يأتيه المَلَكُ من شِقِّه الأيمن، وأحبُّ الثياب إليه أن يلقاه فيها: البياضُ.

قال الزهري: وأتى أميةُ أبا بكرٍ فقال له: يا أبا بكر عمي الخَبِرُ، فهل أحسستَ شيئاً؟ قال: لا والله. قال: قد وجدته يخرج في هذا العام.

وقال عمر بن شَبَّة: سمعت خالد بن يزيد يقول: إنَّ أمية وأبا سفيان ابن حرب صحباني في تجارة إلى الشام، فذكر نحو الحديث الأول، وزاد فيه: فخرج من عند الرَّاهب وهو ثقيل^(١)، فقال له أبو سفيان: إنَّ بك لَشَرًّا فما قضيتك؟ قال خير، أخبرني عن عتبة بن ربيعة كم سنُّه؟ فذكر سنًّا، قال: أخبرني عن ماله، فذكر مالا، (فقال له: وَضَعْتَهُ)^(٢)، قال أبو سفيان: بل رفعته، فقال: إنَّ صاحب هذا الأمر ليس بشيخ ولا ذي مال. قال: وكان الراهب أياسه، وأخبره أنَّ الأمر لرجلٍ من قريش.

قال الزبير: وحدثني عمر بن أبي بكر المؤملي، قال: حدثني رجل من أهل الكوفة، قال: كان أمية نائماً فجاءه طائران، فوقع أحدهما على باب البيت، ودخل الآخر فشق عن قلبه ثم رده الطائر، فقال له الطائر الآخر: أوعى؟ قال: نعم. قال: أزكا؟ قال: أبقى.

وقال الزهري: دخل يوماً أمية بن أبي الصلت على أخته^(٣) وهي تهنأ

(١) في «ج»: «يقتل».

(٢) ساقطة من «ب، ج».

(٣) في «غ»: «أخيه وقال».

أدماً لها، فأدرکه النوم فنام على سرير في ناحية البيت. قالت: (فانشقَّ جانبٌ من السقف في البيت)^(١) وإذا بطائرین قد وقع أحدهما على صدره ووقف الآخر مكانه، فشقَّ الواقعُ صدرَه فأخرج قلبه فشقَّه، فقال الطائر الآخر للذي على صدره: أوعى؟ قال: وَعَى؟ قال: أَقْبِلَ؟ قال: أبى، قال: فردَّ قلبه في موضعه ثم مضى، فأتبعَهُما أُمیةٌ طَرَفَهُ وقال: لَبَيْكُما لبيكما ها أنذا لديكما، لا بريء فأعتذر، ولا ذو عشيرة فأنتصر.

فرجع الطائر فوق على صدره فشقَّه حتى أخرج قلبه فشقَّه، فقال الطائر الأعلى للواقع: أوعى؟ قال: وَعَى، قال: أَقْبِلَ؟ قال: أبى. ونهض فأتبعَهُما أُمیةٌ بصره فقال: لبيكما لبيكما ها أنا ذا لديكما، لا مال لي يغنيني، ولا عشيرة تحميني.

فرجع الطائر فوق على صدره فشقَّه ثم أخرج قلبه فشقَّه، فقال الطائر الأعلى: أوعى؟ قال: وعى، قال: أَقْبِلَ؟ قال: أبى، ونهض فأتبعه أُمیة بصره، فقال: لبيكما لبيكما ها أنا ذا لديكما، محفوف بالنعمة محوط بالذنب.

قال فرجع الطائر فوق على صدره فشقَّه فأخرج قلبه فشقَّه، فقال الأعلى: أوعى؟ قال: وَعَى. قال: أَقْبِلَ؟ قال: أبى. قال: ونهض فأتبعَهُما طَرَفَهُ قال: لبيكما لبيكما^(٢) ها أنا ذا لديكما.

إِنْ تَغْفِرِ اللّٰهَمَّ تَغْفِرْ جَمًّا وَأَيَّ عَبْدٍ لَكَ لَا أَلْمَا
ثم انطبق السقف^(٣) وجلس أُمیة يمسح صدره، فقلت: يا أخي! هل

(١) ساقط من «د، ص».

(٢) في «ب، ص»: «لبيكما لبيكما».

(٣) في «ج، غ، د»: «الشيء».

تجد شيئاً؟ قال: لا، ولكنني أجد حرّاً في صدري، ثم أنشأ يقول:

لَيْتَنِي كُنْتُ قَبْلَ مَا قَدْ بَدَأَ لِي فِي قَلَالِ الْجِبَالِ أُرْعَى الْوُعُولَا
أَجْعَلِ الْمَوْتَ نُصَبَ عَيْنَيْكَ وَأَحْذَرَ غَوْلَةَ الذَّهْرِ إِنَّ لِلذَّهْرِ غَوْلَا^(١)

وقال مروان بن الحكم، عن معاوية بن أبي سفيان، (عن أبي سفيان)^(٢) بن حرب، قال: خرجت أنا وأمّية بن أبي الصّلت تجاراً إلى الشام، فكان كلّما نزلنا منزلاً^(٣) أخرج منه سفراً يقرؤه، فكنا كذلك حتى نزلنا بقرية من قرى النصارى فأوه فعرّفوه وأهدوا له، وذهب معهم إلى بيعتهم، ثم رجع في وسط النهار فطرح نفسه، واستخرج ثوبين أسودين فلبسهما، ثم قال: يا أبا سفيان: هل لك في عالم من علماء النصارى، إليه تناهى علم الكتب تسأله عما بدا لك؟ قلت: لا، فمضى هو وحده وجاءنا بعد هدأة من الليل فطرح ثوبيه ثم انجدل على فراشه، فوالله ما نام ولا قام حتى أصبح، وأصبح كئيباً حزينا ما يكلمنا ولا نكلّمه، فسرّينا ليلتين على ما به من الهم. فقلت له: ما رأيت مثل الذي رجعت به من عند صاحبك! قال: لمنقلبي. قلت: وهل لك من منقلب؟ قال: إي والله لأموتنّ ولأحاسبنّ. قلت: فهل أنت قابل أماني؟ قال: على ماذا؟ قلت: على أنك لا تُبعث ولا تُحاسب، فضحك وقال: بلى والله لتُبعثنّ ولتُحاسبنّ، ولتدخلنّ: فريق في الجنة وفريق في السعير. قلت: ففي أيهما أنت أخبرك صاحبك؟ قال: لا علم لصاحبي بذلك في ولا في نفسه. فكنا في ذلك ليلتنا يعجب منا ونضحك منه حتى قدّمنا غوطة

(١) انظر هذه الأخبار في «الأغاني»: (٤/١٢٥-١٣٢).

(٢) ساقط من «غ».

(٣) في «د»: «قرية أو بمنزل».

دمشق، فَبِعْنَا متاعنا وأقمنا شهرين ثم ارتحلنا حتى نزلنا قرية من قرى
النصارى، فلما رأوه جاؤوه وأهدوا له وذهب معهم إلى بيعتهم، حتى
جاءنا مع نصف النهار فلبس ثوبيه الأسودين وذهب حتى جاءنا بعد هذأة
من الليل فطرح ثوبيه ثم رمى بنفسه على فراشه، فوالله ما نام ولا قام حتى
أصبح مبثوثاً^(١) حزينا لا يكلمنا ولا نكلمه، فرحلنا فسرتنا ليلتي، ثم
قال: يا صخر حدثني عن عتبة بن ربيعة: أيجتنب المحارم والمظالم؟
قلت: إي والله. قال: أو يصل الرِّحْمَ ويأمر بصِلَّتَيْهَا؟ قلت: نعم. قال:
فكريمُ الطَّرْفَيْنِ وسيط في العشيرة؟ قلت: نعم، قال: فهل تعلم قرشيًّا
أشرف منه؟ قلت: لا والله. قال: أَمْخُوجٌ هو؟ قلت: لا، بل هو ذو مال
كثير. قال: كم أتى له من السنين؟ قلت: هو ابن سبعين أو قد قاربها.
قال: فالسنُّ والشرفُ أزرِيَا به، قلت: والله بل زاده خيرا. قال: هو ذاك،
ثم إنَّ الذي رأيتُ بي أتِي جئتُ هذا العَالِمَ فسألته عن هذا الذي يُنْتَظَرُ،
فقال: رجل من العرب من أهل بيتٍ تحجُّه العرب. فقلت: فينا بيت
تحججه العرب. قال: هو من إخوانكم وجيرانكم من قريش، فأصابني
شيءٌ ما أصابني مثله إذ خرج من يدي فوزُ الدنيا والآخرة، وكنت أرجو
أن أكون أنا هو. فقلتُ: فصِفْهُ لي؟ فقال: رجل شاب حين^(٢) دخل في
الكهولة، بدءُ أمره أنه يجتنب المحارم والمظالم، ويصل الرِّحْمَ ويأمر
بصلتها، وهو كريم الطرفين^(٣)، متوسط في العشيرة، أكثر جنده من
الملائكة. قلت: وما آية ذلك؟ قال: رجفت الشام منذ هلك عيسى بنُ
مريم عدَّة رجفات كلها فيها مصيبة، وبقيت رجفة عامة فيها مصيبة،

(١) في «غ»: «مبثوثاً».

(٢) في «غ»: «حتى»، وفي «د»: «حي».

(٣) ساقطة من «د». والطرفان هما الأب والأم.

يخرج على أثرها. فقلت: هذا هو الباطل، لئن بعث الله رسولا لا يأخذه إلا مُسْتَأْشِرًا شَرِيفًا، قال أمية: والذي يُخَلِّفُ به إنه لهكذا.

فخرجنا حتى إذا كان بيننا وبين مكة ليلتان أدركنا راكبٌ من خَلْفِنَا فإذا هو يقول: أصابت الشام (من بعدكم)^(١) رجفة دثر أهلها فيها أصابتهم مصائب عظيمة. فقال أمية: كيف ترى يا أبا سفيان؟ فقلت: والله ما أظنُّ صاحبك إلا صادقًا، وَقَدِمْنَا مَكَّةَ، ثم انطلقت حتى أتيتُ أرضَ الحبيشة تاجرًا ومكثت فيها خمسة أشهر، ثم قدمت مكة فجاءني الناس يسلمون عليّ، وفي آخرهم محمدٌ، وهندٌ تلاعب صبيانها، فسلم عليّ ورحّب بي، وسألني عن سفري ومقدمي، ثم انطلق. فقلت: والله إنَّ هذا الفتى لعجب ما جاءني من قريش أحدٌ له معي بضاعة إلا سألني عنها وما بلّغت، والله إن له معي لبضاعة ما هو بأغناهم عنها ثم ما سألني عنها. فقالت: أو ما علمت بشأته؟ فقلت - وفزعت -: وما شأنه؟ قالت: يزعم أنه رسول الله. فذكرتُ قولَ النَّصْرَانِي فَوَجَمْتُ. ثم قَدِمْتُ الطائف فنزلت على أمية، فقلت: هل تذكر حديث النَّصْرَانِي؟ قال: نعم. فقلت: قد كان. قال: ومن؟ قلت: محمد بن عبدالله، فتصبّب عرقًا. فقلت: قد كان من أمر الرجل ما كان فأين أنت منه؟ فقال: والله لا أومن^(٢) بنبيٍّ من غير ثقيف أبدًا^(٣).

(١) ساقط من «د».

(٢) في «د، ص»: «أوتي».

(٣) أخرجه ابن عساكر في «تاريخ دمشق»: (٩/ ٢٥٧ - ٢٦٠)، والبيهقي في «الدلائل»: (٢/ ١١٦ - ١١٧)، والطبراني في «الكبير» برقم (٧٢٦٢) وقال الهيثمي في «المجمع» (٨/ ٢٣٢): «رواه الطبراني وفيه مجاشع بن عمرو، وهو ضعيف».

فهذا حديث أبي سفيان عن أمية، وذلك حديثه عن هرقل وهو في «صحيح البخاري»^(١)، وكلاهما من أعلام النبوة المأخوذة عن علماء أهل الكتاب.

وذكر الترمذي وغيره من حديث عبد الرحمن بن غزوان - وهو ثقة - : أخبرنا يونس بن أبي إسحاق، عن أبي بكر بن أبي موسى، عن أبيه، قال: خرج أبو طالب إلى الشام وخرج معه النبي ﷺ في أشياخ من قريش، فلما أشرفوا على الراهب حطوا عن رحالهم، فخرج إليهم الراهب وكانوا قبل ذلك يمرؤون به فلا يخرج إليهم ولا يلتفت. قال: فهم يحلّون رحالهم فجعل يتخللهم الراهب حتى إذا جاء فأخذ بيد رسول الله ﷺ فقال: هذا سيد العالمين، هذا رسول رب العالمين، يبعثه الله رحمة للعالمين.

فقال له أشياخ من قريش: ما علمك؟

فقال: إنكم حين أشرفتم من العقبة لم يبق شجر ولا حجر إلا خرّ ساجدًا، ولا يسجدون إلا لنبي، وإني أعرفه بخاتم النبوة أسفل من غضروف كتفيه مثل التفاحة.

ثم رجع فصنع لهم طعامًا فلما أتاهم به - وكان هو في رعية الإبل - قال: أرسلوا إليه. فأقبل وعليه غمامة تظله^(٢)، فلما دنا من القوم وجدهم قد سبقوه إلى فيء الشجرة، فلما جلس مال فيء الشجرة عليه.

(١) «صحيح البخاري» كتاب بدء الوحي، باب حدثنا بكير: (١ / ٢٢)، ومسلم في

الإيمان، باب بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ: (١ / ١٣٩ - ١٤٢).

(٢) في «د»: «مظلة».

فقال: انظروا إلى فيء الشجرة مال عليه. قال: فبينما هو قائم عليهم وهو يناشدهم أن لا يذهبوا به إلى الروم؛ فإنَّ الروم إن رأوه عرفوه بالصفة فيقتلونه، وإذا بسبعة قد أقبلوا من الروم، فاستقبلهم، وقال: ما جاء بكم؟ قالوا: بلغنا أن هذا النبيَّ خارج في هذا الشهر فلم يَبَقَ طريق إلا بُعِثَ إليه بأناس، وإنا قد أخبرنا خبره، فَبُعِثْنَا إلى طريقك هذا. فقال هل خلفكم أحدٌ هو خيرٌ منكم؟ قالوا: إنا قد أخبرنا خبره بطريقك هذا. قال: أفأريتم أمرًا أراد الله أن يَقْضِيَهُ فهل يستطيعُ أحدٌ من الناس رَدَّهُ؟ قالوا: لا، قال: فَبَايَعُوهُ وأقاموا معه. قال: أَنشدكم بالله أَيُكْم وليه؟ قالوا: أبو طالب، فلم يزل يناشده حتى رَدَّهُ^(١).

وقد روى مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ هذه القصة مطوَّلةً. قال ابن سعد: حدَّثنا محمد بن عُمَرَ بنِ واقد، حدَّثنا محمد بن صالح وعبدالله بن جعفر الزُّبَيْرِيُّ، قال محمد بن عمر: وحدَّثنا ابن أبي حبيبة عن داود بن الحصين، قال: لما خرج أبو طالب إلى الشام وخرج معه رسول الله ﷺ في المرة الأولى - وهو ابن ثنتي عشرة سنة -.

فلما نزل الـركب بُصْرَى من أرض الشام، وبها راهب يقال له بَحِيرَا في صومعة له، وكان علماء النَّصَارَى يكونون في تلك الصومعة يتوارثونها عن كتاب يدرسونه، فلما نزلوا على بَحِيرَا، وكانوا كثيرًا ما يمرون به ولا يكلمهم، حتى إذا كان ذلك العام ونزلوا منزلاً قريبًا من

(١) أخرجه الترمذي في المناقب، باب ما جاء في بدء نبوة النبي ﷺ: (٥ / ٥٩)، وقال: «هذا حديث حسن غريب»، وصححه الحاكم على شرط الشيخين وتعقبه الذهبي فقال: أظنه موضوعًا، فبعضه باطل. انظر: المستدرک: (٢ / ٦١٥).

صومعته قد كانوا ينزلونه قبل ذلك (كَلَّمَا مَرُّوْا)^(١)، فصنع لهم طعامًا ثم دعاهم، وإنما حمّله على دعائهم أنه رآهم حين طلّعوا وغمّامة تُظَلُّ رسولَ الله ﷺ من دونهم حتى نزلوا تحت الشجرة، ثم نظر إلى تلك الغمامة أظلت تلك الشجرة فأخضلت أغصان الشجرة على رسول الله ﷺ حتى استظلَّ تحتها، فلما رأى بحيرًا ذلك نزل من صومعته وأمر بذلك الطعام^(٢) فأتى به وأرسل إليهم، وقال: إني قد صنعت لكم طعامًا يا معشر قريش، وأنا أحبُّ أن تحضروه كلُّكم، ولا تخلفوا أحدًا منكم، كبيرًا ولا صغيرًا، حرًّا ولا عبدًا؛ فإن هذا شيء تكرموني به. فقال رجل: إنَّ لك لشأنًا يا بحيرا ما كنت تصنعُ هذا فما شأنك اليوم؟ قال: إني أحبُّ أن أكرمكم ولكم حقٌّ.

(فاجتمع القوم)^(٣) إليه وتخلف رسول الله ﷺ من بين القوم لحدائته سنّه في رحالهم تحت الشجرة، فلما نظر بحيرًا إلى القوم فلم يرَ الصفة التي يعرفها ويجدها عنده، وجعل ينظر فلا يرى الغمامة على أحد من القوم، ويراها على رسول الله ﷺ، فقال بحيرا: يا معشر قريش لا يتخلفنَّ منكم أحد عن طعامي؟ قالوا: ما تخلف أحدٌ إلا غلام هو أحدث القوم سنًّا في رحالهم، فقال: ادعوه ليحضر طعامي، فما أقبح أن تحضروا ويتخلفَ رجلٌ واحد مع أني أراه من أنفسكم! فقال القوم: هو والله أوسطنا نسبًا، وهو ابن أخي هذا الرجل - يعنون أبا طالب - وهو من ولد عبدالمطلب، فقال الحارث بن عبدالمطلب: والله إن كان بنا للوؤم أن

(١) ساقط من «د».

(٢) ساقط من «د».

(٣) في «د، ص»: «فاجتمعوا».

يتخلف ابنُ عبدالمطلب من بيننا. ثم قام إليه فاحتضنه وأقبل به حتى أجلسه على الطعام، والغمامة تسير على رأسه، وجعل بحيرًا يلحظه لحظًا شديدًا، وينظر إلى أشياء في جسده قد كان يجدها عنده في صفته.

فلما تفرَّقوا عن الطعام قام إليه الراهب فقال: يا غلام أسألك بحقِّ اللآت والعزى إلا ما أخبرتني عمَّا أسألك؟ فقال رسولُ الله ﷺ: «لا تسألني باللآت والعزى، فوالله ما أبغضتُ شيئًا بُغضَهُما» قال: فبالله إلا أخبرتني عمَّا أسألك عنه، قال: «سألني عما بدَا لك». فجعل رسولُ الله ﷺ يخبره فيوافق ذلك ما عنده، ثم جعل ينظر بين عينيه، ثم كشف عن ظهره فرأى خاتم النبوة بين كتفيه على الصفة التي عنده، فقبل موضع الخاتم.

وقالت قريش: إنَّ لمحمدٍ عند هذا الرَّاهبِ لَقَدْرًا. وجعل أبو طالب - لما يرى من الراهب - يخاف على ابن أخيه. فقال الرَّاهب لأبي طالب: ما هذا الغلام منك؟ قال: هو ابني. قال: ما ينبغي لهذا الغلام أن يكون أبوه حيًّا، قال: فابن أخي. قال: فما فعل أبوه؟ قال: هلك وأمه حُبلى به. قال: فما فعلتُ أمُّه؟ قال: تُوفِّيتُ قريبًا، قال: صدقت، ارجعِ بابن أخيك إلى بلده، واحذرْ عليه اليهودَ، فوالله لئن عرَفُوا منه ما أعرف ليبغته عنتًا، فإنه كائنٌ لابن أخيك هذا شأنٌ عظيم نجده في كتابنا، واعلم أنَّي قد أدَّيتُ إليك النصيحةَ.

فلما فرغوا من تجارتهم خرج به سريعًا، وكان رجال من يهود قد رأوا رسول الله ﷺ وعرَفوا صفته، فأرادوا أن يغتالوه، فذهبوا إلى بحيرًا فذكروا له أمره. فنهاهم أشدَّ النهي، وقال لهم: أتجدون صفته؟ قالوا: نعم. قال: فما لكم إليه سبيل. فصدَّقوه وتركوه، ورجع أبو طالب فما

خرج به سفرًا بعد ذلك خوفًا عليه^(١).

وذكر الحَاكِمُ والْبَيْهَقِيُّ وغيرهما^(٢) من حديث عبدالله بن إدريس، عن شُرْحَيْلِ بْنِ مَسْلَمٍ، عن أَبِي أَمَامَةَ، عن هشام بن العاص، قال: ذهبت أنا ورجل آخر من قريش إلى هِرْقَل - صاحب الروم - ندعوه إلى الإسلام، فخرجنا حتى قدمنا غوطة دِمَشْقَ، فنزلنا على جَبَلَةَ بْنِ الْأَيْهَمِ الغَسَّانِي، فدخلنا عليه فإذا هو على سرير له، فأرسل إلينا برسول نكلمه، فقلنا: لا والله لا نكلم رسولاً، إنا بُعِثْنَا إِلَى الْمَلِكِ، فَإِنْ أَدِنَ لَنَا كَلَمْنَاهِ وَإِلَّا لَمْ نَكَلِّمِ الرَّسُولَ، فَرَجَعَ إِلَيْهِ الرَّسُولُ فَأَخْبِرَهُ بِذَلِكَ، قَالَ: فَأَدِنَ لَنَا، فَقَالَ: تَكَلَّمُوا، فَكَلَّمَهُ هِشَامُ بْنُ الْعَاصِ وَدَعَاهُ إِلَى الْإِسْلَامِ، وَإِذَا عَلَيْهِ ثِيَابُ سُودَاءَ^(٣)، فَقَالَ لَهُ هِشَامُ: وَمَا هَذِهِ الَّتِي عَلَيْكَ؟ فَقَالَ: لِبِسْتُهَا وَحَلَفْتُ أَنْ لَا أَنْزِعَهَا حَتَّى أُخْرِجَكُم مِّنَ الشَّامِ. قُلْنَا: وَمَجْلِسُكَ هَذَا فَوَاللَّهِ لِنَأْخِذَنَّ مِنْكَ، وَلِنَأْخِذَنَّ مَلِكَ الْمَلِكِ الْأَعْظَمِ، أَخْبَرَنَا بِذَلِكَ نَبِيُّنَا. فَقَالَ: لَسْتُمْ بِهِمْ، بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَصُومُونَ بِالنَّهَارِ وَيَفْطَرُونَ^(٤) بِاللَّيْلِ، فَكَيْفَ صَوْمُكُمْ؟ فَأَخْبَرَنَاهُ، فَمَلِيَ^(٥) وَجْهَهُ سُودَاءً، فَقَالَ: قَوْمُوا.

-
- (١) أخرجه ابن سعد: (١/١٥٣ - ١٥٥)، وابن هشام: (١/١٨٠ - ١٨٢).
- (٢) أخرجه البيهقي في «دلائل النبوة»: (١/٣٨٦ - ٣٩٠)، وقوام السنة في «الدلائل»: (٣/٧٩٧)، وأبونعيم في «الدلائل»: (١/٥٠ - ٥٥)، وذكره ابن كثير في «التفسير»: (٣/٤٨٢ - ٤٨٤) وقال: أورده الحافظ الكبير أبو بكر البيهقي في «دلائل النبوة» عن الحاكم إجازة، وإسناده لا بأس به. وقارن بـ «فتح الباري»: (٨/٢١٩) حيث قال: «إسناده ضعيف»، وانظر: «كنز العمال»: (١٠/٦٠٤)، «سبل الهدى والرشاد»: (١/١٣٥).
- (٣) في «غ»: «سواد».
- (٤) في «البداية والنهاية»: «يقومون».
- (٥) في «ص»: «فملاً».

وبعث معنا رسولا إلى الملك، فخرجنا حتى إذا كنا قريبا من المدينة قال لنا الذي معنا: إن دوابكم هذه لا تدخل مدينة الملك، فإن^(١) شئتم حملناكم على براذين وبغال، قلنا: والله لا ندخل إلا عليها، فأرسلوا إلى الملك أنهم يأتون^(٢). فدخلنا على رواحنا متقلدين سيوفنا حتى انتهينا إلى غرفة له، فأنخنا في أصلها، وهو ينظر إلينا، فقلنا: «لا إله إلا الله، والله أكبر». والله يعلم لقد انتفضت^(٣) الغرفة حتى (صارت كأنها)^(٤) عذق تصفقه الرياح، فأرسل إلينا: ليس لكم أن تجهروا علينا بدينكم.

وأرسل إلينا أن ادخلوا، فدخلنا عليه وهو على فراش له، وعنده بطارفته^(٥) من الروم، وكل شيء في مجلسه أحمر، وما حوله حمرة، وعليه ثياب من الحمرة. فدنونا منه فضحك، وقال: ما كان عليكم لو حَيَّيْتُمُونِي بتحيتكم فيما بينكم؟ وإذا رجل فصيح بالعربية كثير الكلام. فقلنا: إن تحيتنا فيما بيننا لا تحل لك، وتحيتك التي تحيا بها لا يحل لنا أن نحيا بها. قال: كيف تحيتكم فيما بينكم؟ فقلنا: السلام عليكم. قال: كيف تحيون ملككم؟ قلنا: بها. قال: كيف يرد عليكم؟ قلنا: بها، قال: فما أعظم كلامكم؟ قلنا: «لا إله إلا الله والله أكبر» فلما تكلمنا بها - والله يعلم - لقد انتفضت الغرفة حتى رفع رأسه إليها. قال: فهذه الكلمة التي قلموها حيث انتفضت الغرفة، كلما قلموها في بيوتكم تنتفض عليكم بيوتكم؟ قلنا: لا، ما رأيناها فعلت هذا قط إلا عندك.

(١) في «غ، ص» زيادة: «فخرجنا حتى إذا قربنا من المدينة قال: إن...».

(٢) في «د»: «يأتون».

(٣) في «ابن كثير»: «تنفضت».

(٤) في «غ، ص»: «صار لها كأنه».

(٥) في «غ»: «بتاركته».

قال: وددت أنكم كلّمّا قلتموها ينتفض كل شيء عليكم وإنني خرجت من نصف ملكي. قلنا: لم؟ قال: لأنه يكون أيسرَ لشأنها وأجدر^(١) أن لا تكون من أمر النبوة، وأن تكون من حيل الناس.

ثم سألنا عما أراد فأخبرنا. ثم قال: كيف صلاتكم وصومكم؟ فأخبرناه، فقال: قوموا، فقمنا، فأمر لنا بمنزل حسن ونزل كثير^(٢)، فأقمنا ثلاثاً.

فأرسل إلينا ليلاً، فدخلنا عليه، فاستعاد قولنا فأعدناه، ثم دعا بشيء كهيئة الرّبعة^(٣) العظيمة مذهّبة، فيها بيوت صغار، عليها أبواب، ففتح^(٤) بيتاً وقفلاً واستخرج منه حريرة سوداء فنشرها، فإذا فيها صورة حمراء، وإذا فيها رجلٌ ضخّم العينين، عظيم الألتين لم أر مثل طول عنقه، وإذا ليست له لحية، وإذا له ضفيران أحسن ما خلق الله. قال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا، قال: هذا آدم عليه السلام، وإذا هو أكثر الناس شعراً.

ثم فتح باباً آخر واستخرج منه حريرة^(٥) سوداء، وإذا فيها صورة بيضاء، وإذا له شعر^(٦) قَطَط، أحمر العينين، ضخّم الهامة حسن اللحية^(٧)، قال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا، قال: هذا نوح عليه

(١) في «غ، ص»: «وأحد».

(٢) ساقط من «د».

(٣) الإناء المربع.

(٤) في «د»: «ففتحها».

(٥) في «ص»: «حريراً».

(٦) ساقطة من «غ».

(٧) في «ب، ج»: «الوجه».

السلام.

ثم فتح بابًا آخر فاستخرج منه حريرة سوداء، وإذا فيها صورة رجل شديد البياض، حَسَنُ العينين، صَلْتُ الجبين، طويل الخدَّ أبيض اللحية كأنه يتسم. فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا، قال هذا إبراهيم عليه الصلاة والسلام.

ثم فتح بابًا آخر فاستخرج حريرة فإذا صورة بيضاء، وإذا - والله - رسول الله ﷺ، قال: أتعرفون هذا؟ قلنا: نعم، محمد رسول الله وبكينا. قال: والله يعلم أنه قام قائمًا، ثم جلس فقال: والله^(١) إنه لهو؟ قلنا: نعم، إنه لهو، كأنما ننظر^(٢) إليه، فأمسك ساعة ينظر إليها ثم قال: أما إنَّه كان آخر البيوت ولكن عَجَّلْتُهُ لَكُمْ لأنظر ما عندكم.

ثم فتح بابًا آخر فاستخرج منه حريرة سوداء، فإذا فيها صورة أدماء سمحاء^(٣)، وإذا رجل جَعْدٌ قَطَطٌ، غائر العينين، حديد النظر، عابس متراكب الأسنان، مُقَلَّصُ الشفة، كأنه غضبان، فقال: هل تعرفون من هذا؟ قلنا: لا، قال: هذا موسى بن عمران. وإلى جنبه صورة تشبهه إلا أنه مُدْهَانُ الرأس عريض الجبين في عينيه قبة^(٤)، فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا، قال: هذا هارون.

ثم فتح بابًا آخر فاستخرج حريرة بيضاء فإذا (فيها صورة)^(٥) رجل

(١) في «د»: «الله».

(٢) في «ص، غ»: «ينظر».

(٣) في «ص، غ»: «سمحاء».

(٤) في «ب، ج»: «قبل».

(٥) ساقط من «غ، ص».

آدم سَبَطُ ربعة كأنه غضبان، فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا، قال: هذا لوط.

(ثم فتح بابًا آخر فاستخرج منه حريرة بيضاء فإذا فيها صورة رجل أبيض مُشْرَبِ حُمْرَةً، ألقى، خفيف العارضين، حسن الوجه، فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا، قال: هذا إسحاق.

ثم فتح بابًا آخر فاستخرج حريرة بيضاء فيها صورة رجل تشبه إسحاق إلا أنه على شفته السفلى خال، فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا، قال: هذا يعقوب.

ثم فتح بابًا آخر فاستخرج حريرة سوداء فيها صورة رجل) ^(١) أبيض حسن الوجه، ألقى الأنف، حسن القامة، يعلو وجهه نور ^(٢)، يعرف في وجهه الخشوع، يضرب إلى الحُمْرَة فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا، قال: هذا إسماعيل جد نبيكم.

ثم فتح بابًا آخر فاستخرج حريرة بيضاء فيها صورة كأنها صورة آدم، كأنَّ وجهه الشمس، فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا، قال: هذا يوسف.

ثم فتح بابًا آخر فاستخرج حريرة بيضاء فيها صورة رجل أحمر حَمْش ^(٣) الساقين، أخفش العينين، ضخم البطن ربعة متقلد سيفًا، فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا، قال: هذا داود.

(١) ما بين القوسين ساقط من «ص، غ».

(٢) في «ب، ج، ص»: «نوره».

(٣) في «غ، ص»: «خشن».

ثم فتح بابًا آخر فاستخرج حريرة بيضاء فيها صورة رجل ضخمة الألتين، طويل الرجلين، راكبًا^(١) فرسًا، فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا، قال: هذا سليمان بن داود.

ثم فتح بابًا آخر فاستخرج منه حريرة سوداء فيها صورة بيضاء وإذا رجل شابٌ شديد سواد اللحية، ليين الشعر، حسن الوجه، حسن العينين، فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا، قال: هذا عيسى.

قلنا: من أين لك هذه الصور؟ لأننا نعلم أنها (على ما)^(٢) صوّرت عليه الأنبياء؛ لأننا رأينا صورة نبينا مثله؟ قال: إن آدم سأل ربّه أن يُريه الأنبياء من ولده، فأنزل عليه صورهم، وكانوا^(٣) في خزانة آدم عند مغرب الشمس، فاستخرجها ذو القرنين فصارت إلى دانيال. ثم قال: أما والله إن نفسي طابت بالخروج من مُلكي وأني كنت عبدًا لأشركم^(٤) ملكة حتى أموت. ثم أجازنا وأحسن جائزتنا، وسرّحنا^(٥).

فلما أتينا أبا بكر الصديق فأخبرناه بما رأينا وما قال لنا وما أجازنا، فبكى أبو بكر، وقال: لو أراد الله به خيرًا لفعل.

فصل

فهذا في الإخبار بنبوته مما تلقاه المسلمون من أفواه علماء أهل

(١) في «غ، ص»: «راكب».

(٢) في «غ، ص»: «إنما».

(٣) في «غ، ص»: «كان».

(٤) في «غ، ص، ب»: «لأسرابكم».

(٥) في «غ، ص»: «تسرّحنا».

الكتاب والمؤمنين منهم . والأول فيما نقلوه^(١) من كتبهم . وعلماءهم يُقرُّون أنه في كتبهم . فالدليل بالوجه الأول يقام عليهم من كتبهم ، وبهذا الوجه يقام بشهادة مَنْ لا يُتَّهَم عليهم ، لأنه إما من عظمائهم ، وإما ممن رغب عن رياسته وماله ووجاهته فيهم ، وآثر الإيمان على الكفر ، والهدى على الضلال ، وهو في هذا مُدَّع أَنَّ علماءهم يعرفون ذلك ويُقرُّون به ، ولكن لا يُطَّلَعُونَ جهالهم عليه .

فصل

فالأخبار والبشارة بنبوته - ﷺ - في الكتب المتقدمة عُرفَت من عدة طرق :

(أحدها) ما ذكرناه . وهو قليلٌ من كثيرٍ وغيضٌ من فيض .

(الثاني) إخباره - ﷺ - لهم أنه مذكورٌ عندهم ، وأنهم وُعدوا به ، وأن الأنبياء بشرت به ، واحتجَّاجه عليهم بذلك ، ولو كان هذا الأمر لا وجود له البتة لكان مغرياً لهم بتكذيبه منقراً لأتباعه ، محتجاً على دعواه بما يشهد ببطانها .

(الثالث) أنَّ هاتين الأُمَّتَيْنِ معترفون^(٢) بأنَّ الكتب القديمة بشرت بنبيٍّ عظيم الشأن ، يخرج في آخر الزمان ، نعتُه كيت وكيت ، وهذا مما اتفق عليه المسلمون واليهود والنصارى .

فأمَّا المسلمون ؛ فلما جاءهم آمنوا به وصدَّقوه ، وعرفوا أنه الحق

(١) في «ص، غ» : «فعلوه» .

(٢) في «ص» : «معرَّفوك» .

من ربهم .

وأما اليهود؛ فعلمواؤهم عرفوه وتيقنوا^(١) أنه محمد بن عبد الله، فمنهم من آمن به، ومنهم من جحد (نبوته، وقالوا لأتباعه)^(٢) : إنه لم يخرج بعد .

وأما النَّصاري؛ فوضعوا بشاراتِ التوراة والنبوات التي بعدها على المسيح . ولا ريب أن بعضها صريحٌ فيه، وبعضها ممتنعٌ حمله عليه، وبعضها مُخْتَمَلٌ . وأما بشارات المسيح فحملوها كلها على الحواريين، وإذا جاءهم ما يستحيل انطباقه عليهم حرّفوه، أو سكتوا عنه وقالوا: لا ندري من المراد به؟

(الرابع) اعتراف من أسلم منهم بذلك وأنه صريح في كتبهم . وعن المسلمين الصادقين منهم تلقى^(٣) المسلمون هذه البشارات وتيقنوا صدقها وصحتها بشهادة المسلمين منهم بها - مع تباين أعصارهم وأمصارهم وكثرتهم واتفاقهم على لفظها - وهذا يفيد القطع بصحتها ولو لم يقرّ بها أهل الكتاب، فكيف وهم مُقرّون بها، لا يجحدونها، وإنما يغالطون في تأويلها والمراد بها؟!

وكلُّ واحدٍ من هذه الطرق الأربعة كافٍ في العلم بصحة هذه البشارات، وقد قدمنا أن إقدامه - ﷺ - على إخبار أصحابه وأعدائه بأنه مذكور في كتبهم بنعته وصفته، وأنهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم

(١) في «ص»: «وعرفوا» .

(٢) في «غ، ص»: «بنوته وقالوا للاتباع» .

(٣) في «غ، ص»: «تلقاء» .

وتكرّاره ذلك عليهم مرّةً بعد مرة في كل مجمع، وتعريفهم^(١) بذلك وتوبيخهم والنداء عليهم به = من أقوى الأدلة القطعيّة على وجوده من وجهين: «أحدهما»: قيام الدليل القطعيّ على صدقه.

«الثاني»: دعوته لهم بذلك إلى تصديقه، ولو لم يكن له وجود لكان ذلك من أعظم دواعي تكذيبه والتنفير عنه.

فصل

وهذه الطرق يسلكها من يساعدهم على أنهم لم يحرفوا ألفاظ التوراة والإنجيل، (ولم يبدّلوا شيئاً منها)^(٢)، فيسلكها بعض نظّار المسلمين معهم من غير تعرّضٍ إلى التبديل والتحريف.

وطائفة أخرى تزعم أنهم بدّلوا وحرفوا كثيراً من ألفاظ الكتابين، مع أنّ الغرض^(٣) الحامل لهم على ذلك دون الغرض الحامل لهم على تبديل البشارة برسولِ الله ﷺ بكثير، وأنّ البشارات لكثرتها لم يمكنهم إخفاؤها كلّها وتبديلها، ففضّحهم ما عجزوا عن كتمانها أو تبديله.

وكيف يُنكرو^(٤) من الأمة الغضبيّة - قتلّة الأنبياء الذين رموهم بالعظائم - أن يكتموا^(٥) نعت رسولِ الله ﷺ وصِفته، وقد جحدوا نبوة المسيح ورموه وأمه بالعظائم، ونعتة بالبشارة به موجودٌ في كتبهم، ومع

(١) في «ص»: «وتفريقهم».

(٢) في «غ، د»: «ولم يبدّلوها».

(٣) في «ج»: «العارض».

(٤) في «ص، غ»: «تنكرو».

(٥) في «د، غ»: «ينكروا».

هذا أطبقوا على جحد نبوته وإنكار بشارة الأنبياء به، ولم يفعل بهم ما فعله بهم محمد ﷺ من القتل والسَّبِي، وغنيمة الأموال، وتخريب الديار، وإجلائهم منها، فكيف لا تتواصى هذه الأمة بكتمان نَعْتِه وصفته وتُبدِّله مِنْ كَتَبِهَا؟

وقد عاب^(١) الله سبحانه عليهم ذلك في غير موضع من كتابه ولعنهم عليه .

ومن العجب أنهم والنصارى يقرؤون أنَّ التوراة كانت طول مملكة بني إسرائيل عند الكاهن الأكبر الهاروني وحده، واليهود تقرُّ أن السبعين كاهنًا اجتمعوا على اتفاقٍ من جميعهم على تبديل ثلاثة عشر حرفًا من التوراة، وذلك بعد المسيح في عهد القياصرة الذين كانوا تحت قَهْرِهِمْ حيث زال المُلْكُ عنهم، ولم (يَبْقَ لَهُمْ)^(٢) مَلِكٌ يخافونه ويأخذ على أيديهم^(٣) . وَمَنْ رضي بتبديل موضع واحد من كتاب الله فلا يُؤْمَنُ منه تحريفٌ غيره، واليهود تقرُّ أيضًا أنَّ السامرة حرَّفوا مواضع من التوراة وبدَّلوها تبديلاً ظاهراً وزادوا ونقصوا. والسَّامِرَةُ تدَّعي ذلك عليهم .

وأما الإنجيل؛ فقد تقدَّم أن الذي بأيدي النصارى منه أربع كتب مختلفة من تأليف أربعة رجال: يُوْحَنَّا^(٤)، ومَتَّى، ومَرْقُس، ولُوقَا، فكيف يُنْكَرُ تطرُّق التبديل والتحريف إليها، وعلى ما فيها من ذلك؛ فقد

(١) في «د»: «نعى» وتصحفت في «ص، غ» إلى: «بغى» .

(٢) في «ص»: «يتولهم» .

(٣) في «د» زيادة: «ومنهم من يقول: بلى، وهو بختنصر، حيث ألزمهم بكتابة التوراة لطائفة من جماعته» .

(٤) في «غ، ص» يكتبها هكذا: «يُحَنَّا» و«مركش» .

صرفهم الله عن تبديل ما ذكّرنا من البشارات بمحمد بن عبدالله ﷺ وإزالته، وإن قدروا على كتمانهم وجّهاتهم.

وفي التوراة التي بأيديهم من التحريف والتبديل وما لا يجوز نسبته إلى الأنبياء؛ مما لا يشكُّ^(١) فيه ذو بصيرة. والتوراة التي أنزلها الله على موسى بريئةً من ذلك^(٢)، ففيها عن لوط - رسول الله - أنه خرج من المدينة وسكن في كهف الجبل، ومعه ابنتاه، فقالت الصغرى للكبرى: قد شاخ أبونا فأرُقدي بنا معه لنأخذ منه نسلاً، فرقدت معه الكبرى ثم الصغرى، ثم فعلتا ذلك في الليلة الثانية وحملتَا منه بولدين: مواب^(٣) وعمون^(٤).

فهل يحسن أن يكون نبيُّ رسولٍ كريمٍ على الله يوقّعه الله - سبحانه - في مثل هذه الفاحشة العظيمة في آخر عمره، ثم يذيعها^(٥) عنه ويحكيها للأمم؟!!

وفيها: «أنَّ الله تجلّى لموسى في طور سيناء» وقال له بعد كلام كثير: «أدخل يدك في حِجرك وأخرِجها مبروصة كالثلج»^(٦).

وهذا من النمط الأول، والله سبحانه لم يتجلَّ لموسى، وإنما أمره

(١) في «ج»: «يكشف».

(٢) ذكر أبو عبيدة الخزرجي هذا التحريف وأمثله في كتابه «بين الإسلام والمسيحية»، ص (٢٣٨) وما بعدها.

(٣) في «غ، ص»: «تواب».

(٤) كما جاء في سفر التكوين من العهد القديم: (١٩ / ٣٠ - ٣٧).

(٥) في «ب، ج»: «لم يدفعها».

(٦) سفر الخروج: (٤ / ٦ - ٨).

أن يُدخِل يده في جيبه، وأخبره أنَّها تخرج بيضاء من غير سوء. أي من غير برص.

وفيها: أنَّ هارون هو الذي صاغ لهم العجل^(١).

وهذا - إن لم يكن من زياداتهم وافترائهم فهارون اسم السامري الذي صاغه - ليس هو بهارون أخي موسى.

وفيها: أنَّ الله قال لإبراهيم: «اذبح ابنك بِكَرِّكَ إِسْحَاقَ»^(٢).

وهذا من بَهْتِهِمْ وزياداتهم في (كلام الله)^(٣)، فقد جمعوا بين النقيضين، فَإِنَّ بَكَرَهُ هو إِسْمَاعِيلُ؛ فَإِنَّهُ بَكَرٌ أَوْلَادُهُ، وإِسْحَاقُ إِنَّمَا بُشِّرَ بِهِ عَلَى الْكِبَرِ بعد قصة الذبح.

وفيها: «ورأى الله أن قد كثر فساد الآدميين في الأرض فنَدِمَ على خلقهم، وقال سأذهبُ الآدميَّ الذي خلقتُ على الأرض والخشاشَ وطيورَ السماء؛ لأنني نادم على خلقها»^(٤) جَدًّا^(٥)! تعالى الله عن إفك المفترين وعمَّا يقول الظالمون علواً كبيراً.

وفيها: أن الله - سبحانه وتعالى علواً كبيراً - تَصَارَعَ مع يعقوب فضرب به يعقوبُ الأرضَ^(٦).

(١) سفر الخروج: (٣٢ / ١ - ٦).

(٢) سفر التكوين: (٢٢ / ١ - ٥).

(٣) في «غ، ص»: «كلامهم».

(٤) في «ص»: «خلقتها».

(٥) سفر التكوين: (٩ / ٥ - ٦).

(٦) سفر التكوين: (٣٢ / ٢٤ - ٢٩).

وفيها: أَنَّ يَهُودَا بن يعقوب النبي زَوْجَ وَلَدِهِ الأَكْبَرَ من امرأةٍ يقال لها: تامار، فكان يأتيها مستدبراً، فغضب الله من فعله فأماتته، فزوّج يهوذا ولده الآخر بها، فكان إذا دخل بها أُمْنَى على الأرض، عَلِمًا بِأَنَّهُ إِنُّ أَوْلَدَهَا كان أولُ الأَوْلَادِ مدعوًّا باسم أخيه ومنسوبًا إلى أخيه. فكره الله ذلك من فعله فأماتته، فأمرها^(١) يهوذا باللحاق ببيت أبيها إلى أن يكبر ولده شيلا ويتمّ عقله. ثم ماتت زوجة يهوذا وذهب إلى منزله^(٢) ليَجْزُرَ غَنَمَهُ، فلما أُخْبِرَت تامار لبست زِيَّ الزَّوَانِي وجلست على طريقه، فلما مرَّ بها خالها^(٣) زانيةً، فراودها فطالبتة بالأجرة، فوعدها بجَدْيٍ ورمى عندها عصاه وخاتمته، فدخل بها فعلقت منه بولد. ومن هذا الولد كان داود النبي^(٤).

فقد جعلوه ولد زنا، كما جعلوا المسيح ولد زنا، ولم يكفهم ذلك حتى نسبوا ذلك إلى التوراة، وكما جعلوا وَلَدِي لوط وَلَدِي زنا، ثم نسبوا داود وغيره من أنبيائهم إلى ذينك الولدين.

وأما فِرْيَتُهُمْ على الله ورسله وأنبيائه، ورميهم لرب العالمين ورسله بالعضائم: فكثيرٌ جدًّا، كقولهم: إن الله استراح في اليوم السابع من خلق السموات والأرض^(٥)، فأنزل الله - عز وجل - على رسوله تكذيبهم بقوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ

(١) في «غ، ص»: «فأمر بها».

(٢) في «غ، ص، ب»: «منزل له».

(٣) في «د»: «ظنّها».

(٤) سفر التكوين: (٣٨ / ٦ - ١٩).

(٥) سفر التكوين: (٢ / ١ - ٢).

لُغُوبٍ ﴿ق: ٣٨﴾. أي تعب (١).

وقولهم: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾ [آل عمران: ١٨١]، وقولهم: ﴿يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلِعُنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ [المائدة: ٦٤]، وقولهم: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَهْدَ إِيمَانِنَا آلَا نُوْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِينَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ﴾ [آل عمران: ١٨٣]، وقولهم: ﴿لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أُنْيَامًا مَّقْدُودَةً﴾ [البقرة: ٨٠]، وقولهم: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ بِكَيْ عَلَى الطوفان حتى رَمَدَتْ عَيْنَاهُ وَعَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ.

وقولهم الذي حكيناه آنفاً: إِنَّ اللَّهَ نَدَمَ عَلَى خَلْقِ بَنِي آدَمَ. وَأَدْخَلُوا هَذِهِ الْفِرْيَةَ فِي التَّوْرَةِ.

وقولهم عن لوط: إِنَّهُ وَطِئَ ابْنَتَيْهِ، وَأَوْلَدَهُمَا وَلَدَيْنِ نَسَبُوا إِلَيْهِمَا جَمَاعَةً مِنَ الْأَنْبِيَاءِ.

وقولهم في بعض دعاء صلواتهم: انتبه كم تنام يا رب، استيقظ من رقدتك (٢). فتجرؤوا على رب العالمين بهذه المناجاة القبيحة، كأنهم يَنُحُونَهُ (٣) بذلك لِيَتَّخِيَ لَهُمْ وَيَحْتَمِي، كأنهم يخبرونه أنه قد اختار الخمول لنفسه وأحبابه، فيهزؤنه بهذا الخطاب للنباهة واشتهار الصَّيِّتِ.

قال بعض أكابرهم بعد إسلامه (٤): فترى أحدهم إذا تلا هذه الكلمات في الصلاة يَفْشَعِرُ جِلْدَهُ، ولا يشكُّ أَنَّ كَلَامَهُ يَقَعُ عِنْدَ اللَّهِ بِمَوْجِعٍ عَظِيمٍ، وَأَنَّهُ يُوْثِرُ فِي رَبِّهِ وَيَحْرُكُهُ وَيَهْرَهُ وَيُنْخِيهِ.

(١) من «د» فقط.

(٢) العهد القديم، المزمور: (٧٨ / ٦٥).

(٣) في «ج»، ص: «يوبخونه» وفي «د»: «يناجونه».

(٤) انظر ص (٢٤٦) تعليق (٩).

وعندهم في توراتهم: «إن موسى صعدَ الجبلَ مع مشايخ أمتِه فأبصروا اللهَ جهرَةً، وتحت^(١) رِجْلِيهِ كرسِيٌّ منظرُهُ كمنظرِ البَلُورِ»^(٢). وهذا من كذبهم وافترائهم على الله وعلى التوراة.

وعندهم في توراتهم: أن الله - سبحانه - لما رأى فسادَ قومِ نوحٍ وأنَّ شرَّهم (قد عَظُمَ: نَدِمَ)^(٣) على خلقِ البشرِ في الأرضِ وشقَّ عليه^(٤).

وعندهم في توراتهم أيضًا: أنَّ الله ندم على تملكه شاول على إسرائيل^(٥).

وعندهم فيها: أنَّ نوحًا لما خرج من السفينة بنى بيتًا^(٦) مذبحًا وقرب عليه قرابينًا، واستنشق الله رائحة^(٧) القثار فقال في ذاته: لن أعاود لعنة الأرض بسبب الناس؛ لأن خاطر البشر مطبوعٌ على الرِّدَاءة، ولن أهلك جميعَ الحيوانِ كما صنعتُ^(٨).

قال بعض علمائهم الراسخين في العلم ممن هداه الله إلى الإسلام^(٩): «لسنا نرى أنَّ هذه الكفريات كانت في التوراة المنزلة على

(١) في «غ، ص»: «تخف».

(٢) سفر الخروج: (٩ / ٢٤).

(٣) ساقط من «غ، ص».

(٤) سفر التكوين: (٦ / ٥ - ٦).

(٥) العهد القديم، صموئيل الأول: (١٥ / ١٠).

(٦) في «غ»: «بيته» وفي «ص»: «بيت».

(٧) في «ص»: «رائحته».

(٨) سفر التكوين: (٨ / ٢٠ - ٢٢).

(٩) هو الحكيم السموأل يحيى بن عباس المغربي المتوفى سنة (٥٧٠ هـ) من أعظم

أخبارهم قبل إسلامه. وكتابه هو: «بذل المجهود في إفحام اليهود».

موسى . ولا نقول أيضاً: إِنَّ اليهود قصدوا تغييرها وإفسادها، بل الحقُّ أولى ما اتَّبِعَ»^(١).

وقال^(٢): «ونحن نذكر حقيقة سبب تبديل التوراة، فإنَّ علماء القوم وأخبارهم يعلمون أنَّ هذه التوراة التي بأيديهم لا يَعْتَقِدُ أحدٌ من علمائهم وأخبارهم أنَّها عَيْنُ التوراة المنزَّلة على موسى بنِ عِمْرَانَ البتَّة؛ لأنَّ موسى صان التوراة عن بني إسرائيل، ولم يَبْتَهِّها فيهم خوفاً من اختلافهم من بعده في تأويل التوراة المؤدِّي إلى انقسامهم أحزاباً، وإنما سلَّمها إلى عشيرته أولاد لآوي. قال: ودليل ذلك: قَوْلُ التوراة ما هذه ترجمته: «وكتب موسى هذه التوراة ودفعها إلى أئمة بني لآوي»^(٣). وكان بنو هارون قضاة اليهود وحُكَّامهم، لأنَّ الإمامة وخدمَةَ القَرَائِن والبيت المقدَّس كانت فيهم، ولم يُبَدِّ^(٤) موسى لبني إسرائيل من التوراة إلا نِصْفَ سورة...»^(٥).

وقال الله لموسى عن هذه السورة: «وتكونُ لي هذه السورة شاهدةً على بني إسرائيل، ولا تُنسى»^(٦) هذه السورة من أفواه أولادهم»^(٧).

وأما بقية التوراة فدفعها إلى أولاد هارون وجعلها فيهم وصانها عمَّن

(١) «بذل المجهود» للسموأل، ص (١٢٤).

(٢) المصدر نفسه ص (١٢٤).

(٣) سفر التثنية: (٣١ / ٩ - ١٣). وفي «بذل المجهود»: «الأئمة بني لآوي».

(٤) في «بذل المجهود»: «ولم يبذل».

(٥) هنا كلام طواه المصنف اختصاراً.

(٦) في «غ، ص»: «نفسى».

(٧) سفر التثنية: (٣٢ / ٤٥ - ٤٧). وانظر: «بذل المجهود» للسموأل، ص (١٢٥).

سواهم، فالأئمة الهارونيون هم الذين كانوا يعرفون التوراة ويحفظون أكثرها فقتلهم بُخْتَصَّرَ على دم واحد، وأحرق هيكلهم يوم استولى على بيت المقدس، ولم تكن التوراة محفوظةً على ألسنتهم، بل كان كلُّ واحدٍ من الهارونيين يحفظ (فصلاً من)^(١) التوراة.

فلما رأى عَزَيْرٌ أَنَّ القوم قد أُحْرِقَ هيكلهم وزالت دولتهم وتفرَّقَ جَمْعُهُمْ ورُفِعَ كتابهم، جَمَعَ من محفوظاته ومن الفصول التي يحفظها الكهنة ما لَقِقَ منه هذه التوراة التي بأيديهم، ولذلك بالغوا في تعظيم عَزَيْرٍ^(٢) غايةً المبالغة، وقالوا فيه ما حكاه الله عنهم في كتابه، وزعموا أَنَّ النور على الأرض إلى الآن يظهر على قبره عند بطائح العراق، لأنه عَمِلَ لهم كتابًا يحفظ دينهم.

فهذه التوراة التي بأيديهم - على الحقيقة - كتابُ عَزَيْرٍ، وإن كان فيها أو أكثرها من التوراة التي أنزلها الله على موسى.

قال: وهذا يدل على أَنَّ الذي جمع هذه الفصول التي بأيديهم رجلٌ جاهل بصفات الربِّ تعالى، وما ينبغي له، وما لا يجوز عليه؛ فلذلك نسب إلى الربِّ تعالى ما يتقدَّس ويتنزَّه عنه^(٣).

وهذا الرجل يُعْرَفُ عند اليهود والنصارى بعازر الوراق، ويظنُّ بعض الناس أنه الذي: ﴿مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي-

(١) في «ص، غ»: «فضلاً عن».

(٢) في «غ، ص»: «عزرا».

(٣) انتهى ما نقله المصنف عن «بذل المجهود» للسؤال من ص (١٢٥ - ١٣٤) بتصريف يسير.

هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ ﴿البقرة: ٢٥٩﴾ ويقول: إنه نبي .

ولا دليل على هاتين المقدمتين، ويجب التثبت في ذلك نفيًا وإثباتًا، فإن كان هذا نبيًا واسمه عَزِير: فقد وافق صاحب التوراة في الاسم .

وبالجملة: فنحن، وكلُّ عاقلٍ، نقطع ببراءة التوراة التي أنزلها الله على كليمه موسى من هذه الأكاذيب والمستحيلات والتزّهات، كما نقطع ببراءة صلاة موسى وبني إسرائيل معه من هذا الذي يقولونه في صلاتهم اليوم^(١)، (فإنهم في العشر الأول من المحرم في كلِّ سنةٍ يقولون في صلاتهم)^(٢) ما ترجمته: «يا أبانا املك على جميع أهل الأرض؛ ليقول كل ذي نسمة؛ الله إله إسرائيل قد ملك، ومملكته في الكل متسلطة»^(٣).

ويقولون فيها أيضًا: وسيكون لله الملك، وفي ذلك اليوم يكون الله واحدًا، واسمه واحد^(٤).

ويعنون بذلك أنه لا يظهر كون الملك له وكونه واحدًا إلا إذا صارت الدولة لهم، فأما ما دامت الدولة لغيرهم فإنه تعالى حامل الذكر عند الأمم، مشكوك في وحدانيته، مطعون في ملكه .

ومعلوم قطعًا: أن موسى وربَّ موسى بريء من هذه الصلاة براءته

(١) ساقطة من «د» .

(٢) ساقط من «د» .

(٣) انظر: المزمور: (١٩ / ١٠٣) .

(٤) المزمور: (٤٧ / ٢ - ٣) .

من تلك التَّرهات^(١).

وَجَحَدُهُمْ نبوةَ محمدٍ من الكتب التي بأيديهم نَظِيرُ جَحْدِهِمْ نبوةَ المسيح، وقد صرَّحت باسمه. ففي نصِّ التوراة: «لا يزول الملك من (آل يهوذا)^(٢) والرَّاسم من بين ظهرانيهم إلى أن يأتي المسيح»^(٣). وكانوا أصحاب دولة حتى ظهر المسيح فكذَّبوه ورَمَوْهُ^(٤) بالعظام وبهتَّوه وبهتوا أمَّهُ فدمَّر الله عليهم وأزال مُلكهم.

وكذلك قوله: «جاء الله من طور سيناء، وأشرق من ساعير، واستعلن^(٥) من جبال فاران»^(٦).

فأيُّ نبوةٍ أشرقت من ساعير غير نبوة المسيح.

وهم لا ينكرون ذلك، ويزعمون أنَّ قائمًا يقوم فيهم من ولد داود النبي؛ إذا حرَّك شفَّتيه بالدعاء مات جميعُ الأمم ولا يبقى إلا اليهود. وهذا المنتظر^(٧) - بزعمهم - هو المسيح الذي وُعدوا به.

قالوا: ومن علامة مجيئه أنَّ الذُّئبَ والتَّيسَ يربضان معًا، وأنَّ البقرة والذئب يرعيان معًا^(٨)، وأنَّ الأسد يأكل التَّينَ كالبقرة. فلما بعث الله

(١) انظر: «بذل المجهود»، ص (١٤٥ - ١٤٦).

(٢) في «غ»: «اليهود».

(٣) سفر التكوين: (١ / ٤٦).

(٤) في «غ»: «ودمَّوه».

(٥) ما بين القوسين ساقط من «غ، ص».

(٦) تقدم هذا النص في أكثر من موضع.

(٧) في «غ، ص»: «المستنظر».

(٨) في «غ، ص»: «جميعًا».

المسيحَ كَفَرُوا به عند مبعثه، وأقاموا ينتظرون متى يأكل الأسدُ التَّبْنَ حتى
تصحَّ لهم علامةٌ مبعثِ المسيح.

ويعتقدون أنَّ هذا المنتظر متى جاءهم يجمعهم بأسرهم إلى
القدس، وتصير لهم الدولة، ويخلو العالمُ من غيرهم، ويحجم الموتُ
عن جنابهم المنيع مدةً طويلة.

وقد عوضوا من الإيمان بالمسيح ابن مريم بانتظار مسيح الضلالة
الدَّجَال، فإنه هو الذي ينتظرونه حقًّا، وهم عَسْكَرُهُ وأتْبَعُ الناس له،
ويكون لهم في زمانه شوكةٌ ودولةٌ إلى أن ينزل مسيح الهدى ابنُ مريم،
فيقتل مُنْتَظَرُهُمْ، ويضع - هو وأصحابه - فيهم السيوفَ حتى يختبئ
اليهوديُّ وراء الحجر والشجر، فيقولان: يا مسلم هذا يهوديٌّ ورائي
تَعَالَ فَاقْتُلْهُ^(١).

فإذا نظف الأرض منهم ومن عُبَاد الصليب فحينئذ يرعى الذئب
والكبش معًا، ويربضان^(٢) معًا، وترعى البقرة والذئب معًا، ويأكل
الأسدُ التَّبْنَ، ويلقى الأُمْنُ في الأرض^(٣).

(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن رسول الله ﷺ قال: «لا تقوم الساعة حتى
ينزل فيكم ابن مريم حكماً مقسطاً، فيكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع
الجزية». أخرجه البخاري برقم (٢٣٤٤). وأخرج عنه أيضاً برقم (٢٧٦٨):
«لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا اليهود، حتى يقول الحجر وراء اليهودي:
يا مسلم هذا يهودي ورائي فاقته».

(٢) في «ج»: «يرتعان».

(٣) سفر إشعياء: (١١ / ١ - ٥). وانظر: «بذل المجهود في إفحام اليهود»
للسموال، ص (١٠١ - ١٠٥).

هكذا أخبر به إشعياً في نبوته وطابق^(١) خبره ما أخبر به النبي ﷺ في الحديث الصحيح في خروج الدجال وقتل المسيح ابن مريم له، وخروج يأجوج ومأجوج في أثره ومحققهم من الأرض، وإرسال البركة والأمن في الأرض حتى ترعى الشاة والذئب، وحتى إن الحيات والسباع لا تضرُّ الناس^(٢).

فصلوات الله وسلامه على من جاء بالهدى والنور وتفصيل كل شيء وبیانہ. فأهل الكتاب عندهم عن أنبيائهم حق كثير، لا يعرفونه ولا يحسنون أن يضعوه مواضعه.

ولقد أكمل الله سبحانه بمحمد - صلوات الله وسلامه عليه - ما أنزله على الأنبياء - عليهم السلام - من الحق وبيئته وأظهره لأمته، وفصل على لسانه ما أجمله لهم، وشرح ما رمزوا إليه، فجاء بالحق وصدق المرسلين، وتمت به نعمة الله على عباده المؤمنين.

فالمسلمون واليهود والنصارى تنتظر مسيحاً يجيء في آخر الزمان، فمسيح اليهود هو الدجال، ومسيح النصارى لاحقيقة له، فإنه عندهم إله وابن إله وخالق ومميت ومحيي، فمسيحهم الذي ينتظرونه: هو المصلوب المسمر^(٣) المكلل بالشوك بين اللصوص^(٤)، المصفوع الذي

(١) في «ج»: «مطابقاً».

(٢) انظر: إشعيا: (٦ / ١١) و (٦٥ / ٢٥).

(٣) في «غ، ص»: «المستمر».

(٤) هي خشبات يوضع الشيء بينهما، والمقصود خشبة الصليب. وانظر فيما سبق ص (٣٨).

هو مصفعة^(١) اليهود، وهو عندهم ربُّ العالمين وخالق السماوات والأرضين.

ومسيحُ المسلمين الذي ينتظرونه: هو عبدالله ورسوله ورؤُحُه، وكلمته ألقاها إلى مريم العذراء البتُول، عيسى ابنُ مريم، أخو عبدالله ورسوله محمد بن عبدالله، فيظهر دين الله وتوحيده، ويقتل أعداءه عبَاد الصليب الذين اتخذوه وأمه إلهين من دون الله، وأعداءه^(٢) اليهود الذين رموه وأُمَّه بالعظائم.

فهذا هو الذي ينتظره المسلمون، وهو نازل على المنارة الشرقية بدمشق، واضعاً يديه على منكبي ملكين، يراه الناس عياناً بأبصارهم نازلاً من السماء، فيحكم بكتاب الله وسنة رسول الله ﷺ، وينفذ ما أضاءه الظلمة والفجرة والخبث من دين رسول الله ﷺ، ويحيي ما أماتوه. وتعود الملل كلها في زمانه ملة واحدة، وهي ملة أخيه محمد وملة أبيهما إبراهيم وملة سائر الأنبياء، وهي الإسلام الذي من يبتغي غيره ديناً فلن يُقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين.

وقد حمل رسول الله ﷺ من أدركه من أمته السلام، وأمره أن يقرئه إياه منه، فأخبر عن موضع نزوله بأي بلد وأي مكان منه، وبحاله وقت نزوله، ومبسه الذي كان عليه، وأنه ممصرتان. أي: ثوبان. وأخبر بما يفعل عند نزوله مفصلاً حتى كأن المسلمين يشاهدونه عياناً قبل أن يروه^(٣).

(١) في «ص، غ»: «صفعة».

(٢) في «ص، غ»: «أعداء».

(٣) انظر طائفة من الأحاديث في هذا الموضوع مع دراسات موسعة في «التصريح بما تواتر في نزول المسيح» للكشميري، تحقيق الشيخ عبدالفتاح أبو غدة.

وهذا من جملة الغيوب التي أخبر بها، فوَقعت مطابَقَةً لخبره^(١) حَدْوُ الْقُدَّةِ بِالْقُدَّةِ، فهذا مُتَنظَرُ الْمُسْلِمِينَ لَا مُتَنظَرُ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ، وَلَا مُتَنظَرُ إِخْوَانِهِمْ مِنَ الرَّوَافِضِ الْمَارِقِينَ.

وسوف يعلم المغضوب عليهم إذا جاء منتظر المسلمين: أنه ليس بابن يوسف النجار، ولا هو ولد زنية^(٢)، (ولا كان)^(٣) طبيياً حاذقاً ماهراً في صناعته استولى على العقول بصناعته، ولا كان ساحراً ممخرقاً، ولا مُكِّنُوا مِنْ صَلْبِهِ وَتَسْمِيرِهِ وَصَفْعِهِ وَقَتْلِهِ؛ بل كانوا أهونَ على الله من ذلك.

ويعلم الضالون أنه ابن البشر، وأنه عبد الله ورسوله، ليس بإله ولا ابن إله، وأنه بشر بنبوّة محمدٍ أخيه أولاً وحكم بشريّته ودينه آخرًا، وأنه عدو المغضوب عليهم والضالين، ووليّ رسول الله وأتباعه المؤمنين، وما كان أولياؤه^(٤) الأرجاسَ الأنجاسَ عبدة الصُّلْبَانِ وَالصُّوَرِ الْمَدْهُونَةِ فِي الْحَيْطَانِ، إن أولياؤه إلا الموحِّدون عبَادَ الرَّحْمَنِ، أهل الإسلام والإيمان، الذين نَزَّهوه وأمهَّ عمَّا رماهما به أعداؤهما (اليهود، ونَزَّهوا ربَّه وخالفه ومالكه وسيّده عمَّا رماه به أهل)^(٥) الشُّرْكَ وَالسَّبِّ لِلوَاحِدِ الْمَعْبُودِ.

فَلنرجعُ إلى الجواب على طريق من يقول: إنهم غيَّروا ألفاظ الكتب

(١) في «غ، ص»: «بخبره».

(٢) في «غ، ص»: «زانية» وفي «ب، ج»: «ريية».

(٣) في «غ، ص»: «لأن».

(٤) في «غ، ص»: «أولياء».

(٥) ما بين القوسين ساقط من «غ، ص».

وزادوا ونقصوا. كما أجبنا على طريق من يقول: إنما غيروا معانيها وتأولوها على غير تأويلها.

قال هؤلاء: نحن لا ندّعي ولا طائفة من المسلمين أنّ ألفاظ^(١) كلّ نسخة في العالم غيّرت وبُدِّلَتْ؛ بل من المسلمين من يقول: إنه غُيِّرَ بعضُ ألفاظها قبل مبعث رسول الله ﷺ، وغيّرت بعضُ النسخ بعد مبعثه، ولا يقولون: إنه غُيِّرَتْ كلّ نسخة في العالم بعد المبعث؛ بل غُيِّرَ البعض، وظهر عند كثيرٍ من الناس تلك النسخُ المغيَّرة^(٢) المبدّلة دون التي لم تُبدّل، والنسخُ التي لم تُبدّل موجودة في العالم.

ومعلومٌ أنّ هذا مما لا يمكن نفيه والجزم بعدم وقوعه؛ فإنه لا يمكن أحداً أن يعلم أنّ كلّ نسخة في العالم على لفظ واحد بسائر الألسنة، ومن الذي أحاط بذلك علماً وعقلاً؟!

أهل الكتاب يعلمون أنّ أحداً لا يمكنه ذلك.

وأما من قال من المسلمين: إن التغيير وقع في أول الأمر، فإنهم قالوا: إنه وقع أولاً من عازر الوراق، في «التوراة» في بعض الأمور؛ إما عمداً وإما خطأ، فإنه لم يبق دليل على عصمته، ولا أنّ تلك الفصول التي جمعها من التوراة بعد احتراقها هي عين التوراة التي أنزلت على موسى، وقد ذكرنا أنّ فيها ما لا يجوز نسبته إلى الله، وأنه أنزله على رسوله وكليمه، وتركنا كثيراً لم نذكره.

وأما الإنجيل: فهو أربعة أناجيل أُخِذَتْ عن أربعة نفر؛ اثنان منهم

(١) ساقطة من «د».

(٢) ساقطة من «ص، غ».

لم يَرِيَا المسيح أصلاً، وهما: مَرْقُس ولُوقَا، واثنان رأياه واجتمعا به، وهما مَتَّى ويُوْحَنَّا، وكل منهُم يزيد وينقص ويخالف إنجيلُهُ (إنجيل أصحابه)^(١) في أشياء، وفيها ذَكَرُ القَوْلِ ونقيضه.

ففيه أنه قال: «إن كنت أشهد لنفسي فشهادتي غير مقبولة، ولكن غيري يشهد لي»^(٢).

وقال في موضع آخر: «إن كنت أشهد لنفسي فشهادتي حقٌّ لأنني أعلم من أين جئتُ وإلى أين أذهب»^(٣).

وفيه أنه لما استشعر بوثوب اليهود عليه قال: «قد جَزَعَتْ نفسي الآن فماذا أقول؟! يا أبتاه سَلِّمَنِي من هذا الوقت»^(٤). وأنه لما رفع على خشبة الصلب صاح صياحاً عظيماً وقال: «يا إلهي! لِمَ أَسَلَمْتَنِي»^(٥)؟!

فكيف يجتمع هذا مع قولكم: إنه هو الذي اختار إسلام نفسه إلى اليهود ليصلبوه ويقتلوه رحمةً منه بعباده حتى فداهم بنفسه من الخطايا، وأخرج بذلك آدم ونوحًا وإبراهيم وموسى وجميع الأنبياء من جهنم بالحيلة التي دبَّرها على إبليس؟

وكيف يجزع إله العالم من ذلك؟ وكيف يسأل السلامة منه وهو الذي اختاره ورضيه؟! وكيف يشتد صياحه ويقول: «يا إلهي لِمَ

(١) ساقط من «غ، ص».

(٢) يوحنا: (٣١ - ٣٢).

(٣) يوحنا: (٨ / ١٤ - ١٥).

(٤) إنجيل متى: (٢٦ / ٣٧ - ٣٨).

(٥) إنجيل متى: (٢٧ / ٤٦).

أَسْلَمْتَنِي» وهو الذي أَسْلَمَ نفسه؟! وكيف لم يُخَلِّصْهُ أبوه مع قدرته على تخليصه وإنزال صاعقة على الصليب وأهله؟! أم كان ربًّا عاجزًا مقهورًا مع اليهود؟!!

وفيه أيضًا: «أَنَّ الْيَهُودَ سَأَلْتَهُ أَنْ يُظْهِرَ لَهُمْ بَرَهَانًا أَنَّهُ الْمَسِيحُ، فَقَالَ: «تَهْدُمُونَ هَذَا الْبَيْتَ - يَعْنِي بَيْتَ الْمَقْدَسِ - وَأَبْنِيهِ لَكُمْ فِي ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، فَقَالُوا لَهُ: بَيْتَ مَبْنِيٍّ فِي خَمْسٍ وَأَرْبَعِينَ سَنَةً تَبْنِيهِ أَنْتَ فِي ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ»^(١).

ثم ذكرتم في الإنجيل أيضًا: أنه لما ظفرت به اليهود وحمل إلى بلاط عامل قيصر واستدعيت^(٢) عليه بيته أن شاهد ي زور جاء إليه وقال: سمعناه يقول: أنا قادر على ببناء بيت المقدس في ثلاثة أيام^(٣).

فيا الله العجب كيف يدعي أن تلك المعجزة والقدرة له ويدعي أن الشاهدين عليه بها شاهدا زور؟!!

وفيه أيضًا للوقا: أن المسيح قال لرجلين من تلامذته: اذهبا إلى الحصن الذي يقابلكما، فإذا دخلتماه فستجدان فلولاً^(٤) مربوطاً لم يركبه أحد فحلّاه وأقبلا به إليّ^(٥).

وقال في إنجيل متى في هذه القصة: إنها كانت حمارة متبعة^(٦).

(١) إنجيل يوحنا: (١٨ - ٢١).

(٢) في «غ، ص»: «استرعت».

(٣) إنجيل متى: (٢٦ / ٥٩).

(٤) الفلول: المهر يفصل عن أمه. والجمع أفلاء، والأثنى: فلوّة. والفلول لغة فيه.

(٥) إنجيل لوقا: (٣٠ - ٣١).

(٦) إنجيل متى: (٢١ / ٢ - ٣). وفي «د»: «متبعة».

وفيه أنه قال: «لا تحسبوا أنني قدمت لأُصلح بين أهل الأرض، لم آتٍ لصلاحهم، لكن لألقي المحاربة بينهم؛ إنما قدمت لأفرق بين المرء وابنه، والبنت وأمها حتى يصير أعداء المرء أهل بيته»^(١).

ثم فيه أيضًا: «إنما قدمت لتحيوا»^(٢) وتزدادوا خيرًا وأصلح بين الناس»^(٣)، وأنه قال: «مَنْ لَطَمَ خَدَّكَ اليمين فانصب له الآخر»^(٤).

وفيه أيضًا أنه قال: «طوبًا لك يا شمعون (رأس الجماعة)^(٥)، وأنا أقول: إنك ابن الحجر، وعلى هذا الحجر تبني بيعتي، فكل ما أحللتَه على الأرض يكون محللاً في السماء، وما عقدته على الأرض يكون معقوداً في السماء»^(٦).

ثم فيه بعينه بعد أسطر يقول له: «اذهب يا شيطان ولا تعارض، فإنك جاهل». فكيف يكون شيطان جاهل مطاعاً في السموات؟!!

وفي الإنجيل نص: «أنه لم تلد النساء مثل يحيى»^(٧) هذا في إنجيل متى، وفي إنجيل يوحنا: «إن اليهود بعثت إلى يحيى من يكشف عن أمره، فسألوه من هو؟ أهو المسيح؟ قال: لا، قالوا: نراك إلياس؟ قال: لا، قالوا: أنت نبي؟ قال: لا، قالوا: أخبرنا من أنت؟ قال: أنا صوتٌ

(١) إنجيل متى: (١٠ / ٣٤ - ٣٥).

(٢) في «ص، غ»: «ليحيوا».

(٣) إنجيل يوحنا: (٥ / ٣٨ - ٣٩).

(٤) إنجيل متى: (٥ / ٤٠).

(٥) في «غ، ب، ص»: «أين الحمامة».

(٦) إنجيل متى: (١٦ / ١٧ - ١٩).

(٧) إنجيل متى: (١١ / ١١ - ١٢).

منادٍ^(١) المفاوز^(٢). ولا يجوز لنبي أن ينكر نبوته؛ فإنه يكون مخبرًا بالكذب.

ومن العجب أن في إنجيل متى نسبة المسيح إلى أنه ابن يوسف^(٣)، فقال: عيسى بن يوسف بن فلان، ثم عدَّ إلى إبراهيم الخليل تسعة وثلاثين أبًا^(٤). ثم نسبه لوقا أيضًا في إنجيله إلى يوسف، وعدَّ منه إلى إبراهيم نيقًا وخمسين أبًا^(٥).

فبينا هو إله تام إذ صيِّروه ابن الإله، ثم جعلوه ابن يوسف النجار؟! .

والمقصود: أنَّ هذا الاضطراب في «الإنجيل» يشهد بأنَّ التغيير وقع فيه قطعًا، ولا يمكن أن يكون ذلك من عند الله، (بل الاختلاف الكثير الذي فيه يدلُّ على أن ذلك الاختلاف من عند غير الله)^(٦).

وأنت إذا اعتبرت نُسَخَهُ ونُسَخَ التوراة التي بأيدي اليهود والسَّامرة والنَّصارى رأيتها مختلفةً اختلافًا يقطع مَنْ وقف عليه بأنَّه من جهة التغيير والتبديل. وكذلك نُسَخُ «الزبور» مختلفةٌ جدًّا.

ومن المعلوم أنَّ نسخ التوراة والإنجيل إنما هي عند رؤساء اليهود

(١) في «ص، غ»: «منادٍ في».

(٢) إنجيل يوحنا: (١٩ / ٢٤).

(٣) في «ج، ص، غ»: «يوسف النجار».

(٤) إنجيل متى: (١ / ١).

(٥) إنجيل لوقا: (٢٣ / ٣).

(٦) ما بين القوسين ساقط من «د».

والنصارى وليست عند عامتهم، ولا يحفظونها في صدورهم كحفظ المسلمين للقرآن، ولا يمتنع على الجماعة القليلة التواطؤ على تغيير بعض النسخ، ولا سيما إذا كان بَقِيَّتُهُمْ لا يحفظونها، فإذا قصدت طائفة منهم تغيير نسخة أو نسخ^(١) عندهم أمكن ذلك، ثم إذا تواطؤوا على أن لا يذكروا ذلك لعوامهم وأتباعهم أمكن ذلك، وهذا واقع في العالم كثيرًا.

فهؤلاء اليهود تواطؤوا وتواصوا بكتمان نبوة المسيح وجحد البشارة به وتحريفها، واشتهر ذلك بين طائفتهم في الأرض، مشارقها ومغاربها.

وكذلك تواطؤوا على أنه كان طبيبًا ساحرًا ممخرقًا ابن زانية، وتواصوا به مع رؤيتهم الآيات الباهرات التي أرسل بها وعلمهم أنه أبعدهم خلق الله مما رُمي به، وشاع ما تواطؤوا عليه وملؤوا به كتبهم شرقًا وغربًا.

وكذلك تواطؤوا على أن لوطًا نكح ابنته وأولدهما أولادًا وشاع ذلك فيهم جميعهم.

وتواطؤوا على أن الله ندم وبكى على الطوفان وعض أنامله، وصارع يعقوب فصرعه يعقوب، وأنه راقد عنهم، وأنهم يسألونه أن ينتبه من رقدته وشاع ذلك في جميعهم.

وكذلك تواطؤوا على فصول لفقوها بعد زوال مملكتهم يصلون بها، لم تعرف^(٢) عن موسى ولا عن أحد من أتباعه، كقولهم في

(١) ما بين القوسين ساقط من «د».

(٢) في «ص، غ»: «يعرف».

صلاتهم: «اللهم اضرب ببوق عظيم لعتقنا^(١). واقبضنا جميعاً من أربعة أقطار الأرض إلى قدسك، سبحانك، يا جامع تشتيت قوم^(٢) إسرائيل». وقولهم فيها: «اردد حكامنا^(٣) منا كالأولين وسيرتنا كالابتداء، وأبنِ أورشليم قرية قدسك في أيامنا وأعزنا بينائها، سبحانك، يا باني أورشليم». ولم يكن موسى وقومه يقولون في صلاتهم شيئاً من ذلك.

وكذلك تواطؤهم على قولهم في صلاتهم أول العام ما حكيناه عنهم.

وكذلك تواطؤهم على شرع صوم إحراق بيت المقدس وصوم حصار^(٤) وصوم كدليا^(٥) وفرضهم ذلك، وصوم صلب هامان. وقد اعترفوا بأنهم زادوها لأسباب اقتضتها، وتواطؤوا بذلك على مخالفة ما نصت عليه التوراة من قوله: «لا تزيدوا على الأمر الذي أنا موصيكم به شيئاً، ولا تنقصوا منه شيئاً» فتواطؤوا على الزيادة والنقصان وتبديل أحكام الله، كما تواطؤوا على تعطيل فريضة الرّجْم على الزاني وهو في التوراة نصّاً^(٦).

وكذلك تواطؤهم على امتناع النسخ على الله فيما شرعه لعباده

(١) في «غ، ص»: «لعتقنا».

(٢) في «غ، ص»: «قومه».

(٣) في «د» «حكمانا».

(٤) في «غ، ص»: «حصاد» وفي «ج»: «حصا». وصوم الحصار: ذكرى حصار بيت المقدس.

(٥) كان حاكماً على فلسطين.

(٦) في «د»: «أيضاً».

تمسُّكًا منهم باليهودية، وقد أكذبتهم التوراة وسائر النبوات. ومن العجائب حَجْرُهُمْ على الله أن ينسخ ما شرَّعَه لئلا يلزم البداءُ، ثم يقولون: إنه ندم وبكى على الطوفان وعاد في رأيه وندم على خلق الإنسان! وهذه مضارعة لإخوانهم من عبَّاد الصليب الذين نَزَّهوا رهبانهم عن الصاحبة والولد ثم نسبوهما إلى الفرد الصمد!!

ومن ذلك تواطؤهم على أنَّ المُلْكَ يعود إليهم وترجع المِلَلُ كُلُّهَا إلى مِلَّةِ اليهودية ويصيرون قاهرين لجميع أهل الملل.

ومن ذلك تواطؤهم على تعطيل أحكام التوراة وفرائضها، وتركها في جُلِّ أمورهم إلا اليسير منها، وهم معترفون بذلك وأنه أكبر أسباب زوال مُلْكِهِمْ وَعِزَّتِهِمْ.

فكيف يُنْكِرُ^(١) من طائفة تواطأت على تكذيب المسيح وجحدِ نبوته، وبهتته وبهت أمه، والكذب الصريح على الله وعلى أنبيائه، وتعطيل أحكام الله والاستبدال بها، وعلى قتلهم أنبياء الله = أن تتواطأ على تحريف بعض التوراة وكتمان نعت محمد رسول الله ﷺ وصفته فيها.

وأما أمَّة الضلال وعبَّاد الصليب والصُّور المزوَّقة في الحيطان، وإخوان الخنازير، وشاتموا خالقهم ورزاقهم أفتيح شتم، وجاعلوه مَصْفَعَةَ اليهود، وتواطؤهم على ذلك، وعلى ضروب المستحيلات وأنواع الأباطيل، فلا إله إلا الله الذي أبرز للوجود مثل هذه الأمة التي هي أضلُّ من الحمير ومن جميع الأنعام السَّائمة، وخَلَّى بينهم وبين سبِّه

(١) في «غ، ص»: «يكبر».

وَشْتَمَهُ وَتَكْذِيبِ عِبْدِهِ وَرَسُولِهِ، وَمَعَادَاةِ^(١) حَزْبِهِ وَأَوْلِيَائِهِ، وَمَوَالَاةِ الشَّيْطَانِ، وَالتَّعَوُّضِ بِعِبَادَةِ الصُّوَرِ وَالصُّلْبَانِ عَنِ عِبَادَةِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ^(٢)، وَعَنْ قَوْلِ: اللهُ أَكْبَرُ بِالتَّصْلِيْبِ عَلَى الْوَجْهِ، وَعَنْ قِرَاءَةِ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٣﴾﴾ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴿٤﴾، بِاللَّهِمَّ أَعْطِنَا خَبْرَنَا^(٣) الْمَلَائِمَ لَنَا، وَعَنْ السُّجُودِ لِلوَاحِدِ الْقَهَّارِ بِالسُّجُودِ لِلصُّوَرِ الْمَدْهُونَةِ فِي الْحَائِطِ بِالْأَحْمَرِ وَالْأَصْفَرِ وَاللَّازُورِدِ.

فهذا بعض شأن (هاتين الأمتين اللتين عندهما آثار النبوة والكتاب فما الظن بسائر)^(٤) الأمم الذين ليس عندهم من النبوة والكتاب حسٌ ولا خبرٌ، ولا عينٌ ولا أثرٌ؟!!

(١) في «ج»: «وتكذيب».

(٢) ليست في «غ، ص».

(٣) في «د»: «خبزنا كفافنا».

(٤) ما بين القوسين ساقط من «د».

فصل

قال السائل: إن قلت: إنَّ عبد الله بن سَلام وكَعْبَ الأحبار ونحوهما شهدوا لنا بذلك من كتبهم؛ فهلاً أتى ابنُ سَلام وأصحابه الذين أسلموا بالتُّسخ التي لهم كي تكونَ شاهدةً علينا!

والجواب من وجوه:

(أحدها) أن شواهد النبوة وآياتها لا تنحصر فيما عند أهل الكتاب من نعت^(١) النبي ﷺ وصفته، بل آياتها وشواهدا متنوعة متعددة جداً، ونعته وصفته في الكتب المتقدمة فرداً من أفرادها.

وجمهور أهل الأرض لم يكن إسلامهم عن الشواهد والأخبار التي في كتبهم^(٢)، وأكثرهم لا يعلمونها ولا (سمعوا بها)^(٣)، بل أسلموا للشواهد التي عاينوها والآيات التي شاهدوها، وجاءت تلك الشواهد التي عند أهل الكتاب مَقْوِيَةً عاضدةً، من باب تقوية البيئة وقد تمَّ النَّصَابُ بدونها.

فهؤلاء العرب من أولهم إلى آخرهم لم يتوقف إسلامهم على معرفة ما عند أهل الكتاب من الشواهد، وإن كان ذلك قد بلغ بعضهم وسمعه منهم قبل النبوة وبعدها، كما كان الأنصار يسمعون من اليهود صفة النبي ﷺ ونعته ومخرجه، فلما عاينوه وأبصروه عَرَفُوهُ بالنعته الذي أخبرهم به اليهود فسبقوهم إليه، فشرق أعداء الله بريقهم وغصوا بمائهم، وقالوا:

(١) في «د»: «بعث».

(٢) في «غ، ص»: «كتبكم».

(٣) في «غ، ص»: «سمعوا».

ليس هو الذي كنا نَعِدُهُمْ به .

فالعلم بنبوة محمدٍ والمسيح وموسى - صلوات الله وسلامه عليهم - لا يتوقف على (العلم بأنَّ مَنْ قبلهم أخبر بهم وبشَّر بنبوتهم، بل طرق العلم بها متعدِّدة)^(١)، فإذا عُرِفَتْ نبوةُ النبيِّ ﷺ بطريقٍ من الطرق: ثبتت نبوته ووجب اتِّباعه، وإن لم يكن^(٢) مَنْ قَبْلَهُ بشَّر به .

فإذا عُلِمَتْ نبوته بما قام عليها من البراهين؛ فإما أن يكون تبشير مَنْ قبله به لازماً لنبوته، وإمَّا أن لا يكون لازماً .

فإن لم يكن لازماً: لم يجب وقوعه، ولا يتوقَّف تصديق النبيِّ عليه، بل يجب تصديقه بدونه .

وإن كان لازماً: عُلِمَ قطعاً أنه قد وقع، وعَدَمُ نَقْلِهِ إلينا لا يدلُّ على عدم وقوعه؛ إذ لا يلزم من وجود الشيء نَقْلُهُ العام، ولا الخاص، وليس كل ما أخبر به موسى^(٣) والمسيح وغيرهما من الأنبياء المتقدمين وصل إلينا، وهذا مما يعلم بالاضطرار .

فلو قُدِّرَ أنَّ البشارة بنبوته - صلى الله عليه وسلم - ليست في الكتب الموجودة بأيديكم: لم يلزم أن لا يكون = (المسيح وغيره)^(٤) بشَّروا به، بل قد يبشِّرون ولا يُنْقَلُ، ويمكن أن يكون في كتبٍ غير هذه المشهورة المتداولة بينكم، فلم يزل عند كلِّ أمةٍ كتبٌ لا يَطَّلَع عليها إلا

(١) ما بين القوسين ساقط من «غ، ص» .

(٢) في «ب، ج»: «يعلم أن» .

(٣) في «ب، ج، ص»: «تعالى» ولعله سهو .

(٤) ساقط من «د» .

بعض خاصتهم فضلاً عن جميع عامّتهم، ويمكن أنه كان في بعضها فأزِيلَ منه وبُدِّلَ، ونُسِخَتِ النُّسخ من هذه التي قد غُيِّرَت واشتهرت بحيث لا يعرف غيرها، وأُخْفِيَ أمرُ تلك النسخ الأولى. وهذا كلُّه ممكن، لا سيما من الأمة التي تواطأت على تبديل دين نبيّها وشريعته. هذا كلُّه على تقدير عدم البشارة به في شيء من كتبهم أصلاً.

ونحن قد ذكرنا من البشارات به - التي في كتبهم - ما لا يمكن لمن له أدنى معرفةٍ منهم جَحْدُهُ والمكابرة فيه، وإن أمكَنَهُم المغالطةُ بالتأويل عند رَعَاعِهِمْ وجُهَّالِهِمْ.

(الوجه الثاني): أنَّ عبد الله بن سلام قد قابل اليهود وأوقفهم^(١) بين يدي رسول الله ﷺ على أنَّ ذَكَرَهُ ونعته وصفته في كتبهم، وأنهم يعلمون أنه رسول الله، وقد شهدوا بأنه أعلمُهم وابنُ أعلمِهِمْ وخيرُهم وابنُ خيرِهِمْ. فلم يضرَّ قولُهم بعد ذلك إنه شرُّهم وابنُ شرِّهم وجاهلُهم (وابنُ جاهلِهِمْ)^(٢)، كما إذا شهد على رجلٍ شاهدٌ عند الحاكم، فسأله عنه فعدَّله وقال: إنه مقبول الشهادة عدلٌ رضى لا يشهد إلا بالحقِّ، وشهادته جائزة عليّ. فلما أدَّى الشهادة قال: إنه كاذبٌ شاهدٌ زورٍ. ومعلومٌ أنَّ هذا لا يقدر في شهادته.

وأما كعب الأخبار فقد ملأ الدنيا من الأخبار بما في النبوات المتقدمة من البشارة به وصرح بها بين أظهر المسلمين واليهود والنصارى، وأذن بها على رؤوس الملأ وصدَّقه مسلمو أهل الكتاب عليها، وأقرُّوه^(٣) على

(١) في «غ، ص»: «ووافقهم».

(٢) ساقط من «غ، ص».

(٣) في «غ، ص»: «أخبروا».

ما أخبر به، وأنه كان أوسعهم علمًا بما في كتب الأنبياء، وقد كان الصحابة يمتحنون ما ينقله ويَرْتُونَهُ بما يعرفون^(١) صِحَّتَهُ فيعلمون صدقَه، وشهدوا له بأنه أصدق الذين يحكون لهم عن أهل الكتاب، أو مِنْ أَصْدَقِهِمْ.

ونحن اليومَ ننوب عن عبد الله بن سلام، وقد أوجدناكم^(٢) هذه البشاراتِ في كتبكم، فهي شاهدةٌ لنا عليكم، والكتبُ بأيديكم فأتوا بها فأتلوها إن كنتم صادقين. وعندنا ممن وفقه الله للإسلام منكم من يوافقكم ويُقابلكم ويحقيقكم عليها، وإلا فاشهدوا على أنفسكم بما شهد الله وملائكته وأنبياؤه ورسله وعبادُه المؤمنون به عليكم من الكفرِ والتكذيبِ، والجحد للحقِّ، ومعاداةِ الله ورسوله.

(الوجه الثالث) أنه لو أتاكم عبد الله بن سلام بكلِّ نسخةٍ متضمنةٍ لغاية^(٣) البيان والصراحة: لكان في بهتكم وعنادكم وكذبكم ما يدفع في جوهها ويحرفُها أنواعَ التحريف ما وجد إليه سبيلاً، فإذا جاءكم بما لا قبَلَ لكم به قلتكم: ليس هو، ولم يأت بعد، وقلتم: نحن لا نفارق حكم التوراة، ولا نتبع نبيَّ الأميين.

وقد صرَّح أسلافكم الذين شاهدوا رسولَ الله ﷺ وعائِنوه أنه رسولٌ حقًّا، وأنه (المبشِّرُ به)^(٤)، الموعودُ به على السنة الأنبياء المتقدمين.

(١) في «ب، غ، ص»: «يعرفهم».

(٢) في «ب، د»: «وجدنا».

(٣) في «غ، ص»: «بغاية».

(٤) ساقط من «ج».

وقال من قال منهم في وجهه : نشهد أنك نبيٌّ فقال : «ما يمنعك من اتباعي»؟ قال : إنا نخاف أن يقتلنا يهود^(١) . وقد قال تعالى : ﴿ إِنِّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [٩٦ - ٩٧] . وقد جاءكم بآيات هي أعظم من يروا العذاب الأليم ﴿ [يونس : ٩٦ - ٩٧] . وقد جاءكم بآيات هي أعظم من بشارات الأنبياء به وأظهر؛ بحيث إنَّ كلَّ آية منها يصلح أن يؤمنَ على مثلها البشرُ، فما زادكم ذلك إلا نُفوراً وتكذيباً وإباءً لقبول الحقِّ، فلو نزل الله عليكم ملائكته (وكلّمكم الموتى ، وشهد له بالنبوة كلُّ رطبٍ ويابس)^(٢) لغلبت عليكم الشَّقوة^(٣) وصرتم إلى ما سبق لكم في أمّ الكتاب .

وقد رأى من كان أعقلَ منكم وأبعدَ من الحسدِ مِنْ آيات الأنبياء ما رأوا وما زادهم ذلك إلا تكذيباً وعناداً، فأسلافكم وقدوتكم في تكذيب الأنبياء من الأمم لا يحصيهـم إلا الله حتى كأنكم توأصيتهم بذلك؛ أوصى به الأول للآخر، واقتدى فيه الآخر بالأول .

قال تعالى : ﴿ كَذَلِكَ مَا آتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ ﴾ [الذاريات : ٥٢ - ٥٣] .

وهبنا ضربنا عن إخبار الأنبياء المتقدمين صفحاً أفليس في الآيات والبراهين التي ظهرت على يديه ما يشهد بصحة نبوته؟ وسنذكر منها بعد الفراغ من الأجوبة طرفاً يقطع المعذرة ويقيم الحجة^(٤) . والله المستعان .

(١) في «ج» : «يغلبننا اليهود» .

(٢) ساقط من «د» .

(٣) في «غ، ص» : «الشقوق» .

(٤) انظر فيما سيأتي القسم الثاني في تقرير نبوة محمد ﷺ ، ص (٤٢٩) وما بعدها .

فصل

وأما المسألة الخامسة فهي قول السائل: إنكم نسبتُم الأمتين العظيمتين المذكورتين إلى اختيار الكفر على الإيمان للغرض المذكور؛ فابن سلام وأصحابه أولى بذلك الغرض، لأنهم قليلون جدًّا، وأصداده كثيرون لا يحصيهم عدد.

والجواب من وجوه:

(أحدها) أنا قد بيَّنا أنَّ جمهور هاتين الأمتين المذكورتين آمن به وصدَّقه، وقد كانوا ملء الأرض، وهذه الشام ومصر وما جاورهما واتصل بهما من أعمالهما، والجزيرة والموصل وأعمالهما، وأكثر بلاد المغرب^(١)، وكثير من بلاد المشرق، كانوا كلُّهم نصارى، فأصبحت هذه البلاد كلها مسلمين، فالمتخلف من هاتين الأمتين عن الإيمان به أقل القليل بالإضافة إلى مَنْ آمن به وصدَّقه. وهؤلاء عبَاد الأوثان كلُّهم أطبقوا على الإسلام إلا من كان منهم في أطراف الأرض بحيث لم تصل إليه الدعوة، (وهذه أمة المجوس توازي هاتين الأمتين كثرةً وشوكةً وعددًا)^(٢)، دخلوا في دينه وبقي من بقي منهم كما بقيتم أنتم تحت الذلة والجزية.

(الثاني) أنا قد بيَّنا أنَّ الغرض الحامل لهم على الكفر ليس هو مجرد المأكلة والرياسة فقط وإن كان من جملة الأغراض؛ بل منهم مَنْ حَمَلَه ذلك، ومنهم من حمله الحسد، ومنهم من حمله الكبر، ومنهم من حمله

(١) في «غ، ص»: «العرب».

(٢) في «د»: «وعدد كثير».

الهوى، (ومنهم من حملة محبة الآباء والأسلاف وحسن الظن)^(١) بهم،
ومنهم من حملة أُلْفَة^(٢) الدِّين الذي نشأ عليه وجبل بطبعه فصار انتقاله
عنه كمفارقة الإنسان ما طُبِع عليه. وأنت ترى هذا السبب كيف هو
الغالب المستولي على أكثر بني آدم في إيثارهم ما اعتادوه من المطاعم
والمشارب والملابس والمسكن والديانات على ما هو خيرٌ منه وأَوْفَقُ
بكثير؛ (ومنهم من حَمَلَه التقليدُ والجهل)^(٣)، وهم الأتباع الذين ليس
لهم علم. ومنهم من حملة الخوف من فوات محبوب أو حصول
مرهوب^(٤).

فلم ننسب^(٥) هاتين الأمتين إلى الغرض المذكور وحده.

(الثالث) أنا قد بيّنا أَنَّ الأُمم الذين كانوا قبلهم^(٦) كانوا أكثر عددًا
وأغزر عقولاً منهم، وكلُّهم اختاروا العَمَى على الهدى، والكفر على
الإيمان بعد البصيرة، فلها تين الأمتين سَلَفٌ كثير، وهم أكثر الخلق.

(الرابع) أَنَّ عبد الله بن سلام وذويه^(٧) إنما أسلموا في وقتٍ شدّةٍ من
الأمر وقلّةٍ من المسلمين وضعفٍ وحاجة، وأهل الأرضِ مُطَبِقُونَ على
عداوتهم، واليهودُ والمشركون هم أهل الشوكة والعُدّة والحَلَقَة

(١) ما بين القوسين ساقط من «د، ص».

(٢) في «د»: «محبة ألفة».

(٣) ساقط من «ب، ج».

(٤) في «غ، ص»: «مرحوب».

(٥) في جميع الأصول «تنسب»، ولعلها تصحيف.

(٦) في «ب» صححت إلى: «عليهم» من نسخة أخرى.

(٧) في «د»: «ومن دونه».

والسلاح، ورسولُ الله ﷺ وأصحابه إذ ذاك قد أَوْوا^(١) إلى المدينة، وأعداؤهم يتطلبونهم في كل وجه، وقد بذلوا الرغائب لمن جاءهم بهم، فخرج رسول الله ﷺ وصاحبه وخادمهما (فاستخفوا ثلاثاً)^(٢) في غار تحت الأرض، ثم خرجوا بعد ثلاث على غير الطريق إلى أن قدموا المدينة، والشوكة والعدد والعدّة فيها لليهود والمشركين، فأسلم عبدالله بن سلام حين مقدم النبي ﷺ المدينة لما رأى أعلام النبوة التي كان يعرفها وشاهدها فيه، وترك الأغراض التي منعت المغضوب عليهم من الإسلام؛ من الرياسة والمال والجاه بينهم. وقد شهدوا له كلهم عند رسول الله ﷺ أنه رئيسهم وخيرهم وسيدهم، فعلم أنهم إن علموا بإسلامه أخرجوه من تلك الرياسة والسيادة، فأحب أن يعلم رسول الله ﷺ بذلك، فقال: أَدْخَلَنِي بَعْضَ بَيْوتِكَ وَسَلَّمْتُ عَنِّي، ففعل، وسألهم عنه فأخبروه أنه سيدهم ورئيسهم وعالمهم، فخرج عليهم وذكرهم وأوقفهم على أنهم يعلمون أنه رسول الله، وقابلهم بذلك، فسبّوه وقدحوا فيه وأنكروا رياسته وسيادته وعلمه.

فلو كان عبدالله بن سلام ممن يؤثر عَرَضَ الدنيا والرياسة لفعل كما فعله إخوان القردة وأمة الغضب والقومُ البُهْتُ.

وهكذا شأن من أسلم من اليهود حينئذ.

وأما المتخلفون^(٣) فكثير منهم صرح بغرضه لخاصته وعامته،

(١) في «غ، ص»: «أوفوا».

(٢) ساقط من «ج».

(٣) المثبت من «د»، وفي سائر النسخ: «المخلفون».

وقال: إن هؤلاء (القوم قد)^(١) عَظَّمونا ورأسونا وموَّلونا فلو اتبعناه لنزعوا ذلك كلَّه منا. وهذا قد رأيناه نحن في زماننا وشاهدناه عيانًا.

ولقد ناظرتُ بعض علماء النصارى معظم يوم فلما تبَيَّن له الحقُّ بُهتَ، فقلت له - وأنا وهو خالين - : ما يمنعك الآن من اتِّباع الحقِّ؟

فقال لي: إذا قدمت على هؤلاء الحمير - هكذا لفظه - فرشوا لنا الشِّقاق تحت حوافر دابَّتِي وحكَّموني في أموالهم ونسائهم ولم يعصوني فيما أمرهم به، وأنا لا أعرف صنعة، ولا أحفظ قرآنًا ولا نحوًا ولا فقهاً، فلو أسلمتُ لدُرْتُ في الأسواق أتكفَّف الناس، فمن الذي يطيب نفسًا بهذا؟!!

فقلت: هذا لا يكون، وكيف تظن بالله أنك (إذا آثرت)^(٢) رضاه على هواك يخزيك ويذُلك ويحوجك؟!!

ولو فرضنا أن ذلك أصابك فما ظفرتَ به من الحق والنجاة من النار ومن سخط الله وغضبه فيه أنتم العِوض عما فاتك.

فقال: حتى يأذن الله.

فقلت: القَدْرُ لا يُحْتَجُّ به، ولو كان القدر حُجَّةً لكان حجةً لليهود على تكذيب المسيح، وحجةً للمشركين على تكذيب الرسل، ولا سيما أنتم تكذِّبون بالقدر فكيف تحتجُّ به؟

فقال: دعنا الآن من هذا. وأمسك.

(١) ساقط من «د».

(٢) في «د»: «لو أسلمت وآثرت».

(الخامس) أن جوابك في نفس سؤالك؛ فإنك اعترفت^(١) أن عبد الله ابن سلام وذويه كانوا قليلين جدًا، وأضدادهم لا يُحصون كثرةً، ومعلوم أن الغرض الداعي لموافقة الجمهور الذين لا يحصون كثرة - وهم أولو القوة والشوكة - أقوى من الغرض الداعي لموافقة الأقلين المستضعفين، والله الموفق.

(١) في «ب، ج، ص، غ»: «أعطيت».

فصل

قال السائل^(١): تدخل علينا الريبة من جهة عبدالله بن سلام وأصحابه. وهو أنكم قد بنيتم أكثر أساس^(٢) شرائعكم في الحلال والحرام والأمر والنهي على أحاديث عوام من الصحابة الذين ليس لهم بحث في علم، ولا دراسة ولا كتابة قبل مبعث نبيكم، فابن سلام هو وأصحابه أولى أن يؤخذ بأحاديثهم ورواياتهم، لأنهم كانوا أهل علم وبحث ودراسة وكتابة قبل مبعث نبيكم وبعده، ولا نراكم تروون عنهم من الحلال والحرام والأمر والنهي إلا شيئًا يسيرًا جدًا، وهو ضعيف عندكم.

والجواب من وجوه:

(أحدها) أنّ هذا بهتٌ من قائله؛ فإننا لم نبن أساس شريعتنا في الحلال والحرام والأمر والنهي إلا على كتاب ربنا المجيد الذي ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٢]، (الذي أنزله على رسوله محمد ﷺ)^(٣)، الذي تحدّى به الأمم كلّها على اختلاف علومها وأجناسها وطبائعها، وهو في غاية الضعف وأعداؤه طبّقوا الأرض أن يعارضوه بمثله فيكونوا أولى بالحقّ منه ويظهر كذبه وصدقهم فعجزوا عن ذلك، فتحدّاهم (بأن يأتوا بعشر سور مثله فعجزوا)^(٤)، فتحدّاهم بأن يأتوا بسورة من مثله فعجزوا.

(١) في المطبوع: «وأما المسألة السادسة فهي قول السائل».

(٢) ساقط من «ص، غ».

(٣) ما بين القوسين ساقط من «ج، غ، ص».

(٤) ساقط من «ص».

هذا وأعداؤه الأذنون^(١) إليه أفصح الخلق، وهم أهل البلاغة والفصاحة واللّسن والنظم والنثر والحُطَب وأنواع الكلام، فما منهم من فاه في معارضته بنت شَفّة، وكانوا أحرص الناس على تكذيبه وأشدّهم أذى له بالقول والفعل والتنفير عنه بكل طريق، فما نُقل^(٢) عن أحد منهم سورة واحدة عارضه بها؛ إلا مسيلمة الكذاب بمثل قوله: يا ضفدع بنت ضفدعين، نقيّ كم تنقيّين، لا الشارب تمنعين، ولا الماء تكدرين. ومثل: والطّاحنات طحننا، والعاجنات عجننا، فالخابزات خبزنا، إهالةً وسَمْنَا. وأمثال هذه الألفاظ التي هي بألفاظ أهل الجنون والمعتوهين أشبه منها بألفاظ العقلاء.

فالمسلمون إنما بنّوا أساس دينهم ومعالم حلالهم وحرامهم على الكتاب الذي لم ينزل من السماء كتابٌ أعظمُ منه، فيه بيان كلِّ شيء وتفصيل كلِّ شيء وهدي ورحمة وشفاء لما في الصدور، به هدى الله رسوله وأمته فهو أساس دينهم.

(الثاني) أنّ قولكم: إنّ المسلمين بنّوا أساس دينهم على رواية عوامٍ من الصحابة = من أعظم البهت وأفحش الكذب؛ فإنّهم وإن كانوا أميين^(٣)، فمذ بعث الله فيهم رسوله زكّاهم وعلمهم الكتاب والحكمة، وفضّلهم في العلم والعمل والهدى والمعارف الإلهية والعلوم النافعة المكملّة للنفوس على جميع الأمم، فلم تبق^(٤) أمة من الأمم تُدانيهم في

(١) في «ب»: «الأذلون».

(٢) في «ب، غ، ص»: «يقرّ»، وفي «ب»: «نفر».

(٣) في «د»: «أميين».

(٤) في «غ، ص»: «يبق».

فضلهم وعلومهم وأعمالهم ومعارفهم، فلو قيس ما عند جميع الأمم من معرفة وعلم وهدى وبصيرة إلى ما عندهم: لم يظهر له نسبةٌ إليه بوجهٍ ما، وإن كان غيرهم من الأمم أعلم بالحساب والهندسة، والكمّ المتّصل والكم المنفصل، والنبض والقارورة والبول والغائط^(١)، ووزن الأنهار ونقوش الحيطان، ووضع الآلات العجيبة، وصناعة الكيمياء، وعلم الفلاحة، وعلم الهيئة، وتسيير الكواكب، وعلم الموسيقى والألحان، وغير ذلك من العلوم^(٢) التي هي بين علم لا ينفع وبين ظنون كاذبة، وبين علم نفعه في العاجلة وليس من زاد المعاد.

فإن أردتم أنّ الصحابة كانوا عواماً في أصل العلوم فنعم إذا، «وتلك شكاةٌ ظاهرٌ عنك عارُها»^(٣).

وإن أردتم أنهم كانوا عواماً في العلم بالله وأسمائه وصفاته وأفعاله وأحكامه ودينه وشرعه وتفصيله (واليوم الآخر وتفصيله)^(٤) وتفصيل ما بعد الموت وعلم سعادة النفوس وشقاوتها، وعلم صلاح القلوب وأمراضها = فمن بهتَ نبيهم بما بهته به وجحد نبوته ورسالته التي هي للبصائر أظهر من الشمس للأبصار = لم ينكر له أن يبهت أصحابه

(١) في «ج»: «الفائط». وفي «غ»: «القنبطة». وفي «د»: «القسطة». والقسط: بخور معروف عند العرب.

(٢) ساقطة من «د».

(٣) هذا عجز بيت من الشعر لأبي ذؤيب الهذلي، وصدوره: وعيّرَها الواشون أتّي أحبّها... .

انظر: «ديوان الهذليين» ص (٢١). و«ظاهر عنك»: لا يعلق بك. أي إن ما عيّرَها به الواشون من محبته لها ليس عاراً يستحيا منه، وإنما هو مفخرة.

(٤) ما بين القوسين ساقط من «غ، ص».

ويجحد فضلهم ومعرفتهم، وينكر ما خصَّهم الله به وميَّزهم على مَنْ قبلهم، ومن هو كائن مِنْ بعدهم إلى يوم القيامة؟!

وقد كان الحواريون الذين نقلوا لأتباع المسيح معالم دينه وسيرة المسيح، لا يعلمون شيئاً (من ذلك، حتى مَنْ الله بالمسيح، وشاهدوا ما خصَّه الله به من الآيات، وأظهر على يده المعجزات، وكَمَل نفوسهم بالعلوم الإلهية والفضائل النفسانية، فصاروا يفعلون ما نقله الجُمُّ الغفير إلينا عنهم من العجائب، ويدوّنون العلوم. كلُّ ذلك ببركته. وكذلك هؤلاء - أعني الصحابة رضي الله عنهم) ^(١).

وكيف يكونون عواماً في ذلك وهم أذكى الناس فطرةً وأزكاهاهم نفوساً، وهم يتلقَّونه غصّاً طريّاً ومحضاً لم يُشَبَّ عن نبيهم، وهم أحرص الناس عليه وأشوقهم إليه، وخبر السماء يأتيهم على لسانه في ساعات الليل والنهار والحضر والسفر، وكتابُهم قد اشتمل على علوم الأولين والآخريين، وعلم ما كان من المبدأ والمعاد، وتخليق العالم وأحوال الأمم الماضية، والأنبياء وسيرهم وأحوالهم مع أممهم، ودرجاتهم ومنازلهم عند الله، وعددهم، وعدد المرسلين منهم، وذكُر كتبهم، وأنواع العقوبات التي عذَّب الله بها أعداءهم، وما أكرم به أتباعهم، وذكُر الملائكة وأصنافهم وأنواعهم وما وكلوا به واستعملوا فيه، وذكُر اليوم الآخر وتفاصيل أحواله، وذكُر الجنة (وتفاصيل نعيمها والنار وتفاصيل عذابها) ^(٢)، وذكُر البرزخ وتفاصيل أحوال الخلق فيه ^(٣)، وذكُر أشرار

(١) ما بين القوسين من «د» فقط.

(٢) في «غ، ص» هكذا: «والنار، وتفاصيل نعيم الجنة وتفاصيل عذاب النار».

(٣) من قوله «وذكُر البرزخ...» ساقط من «غ، ص».

الساعة والإخبار بها مفصلاً بما لم يتضمنه كتاب غيره من حين قامت الدنيا وإلى أن يرث الله الأرض ومن عليها، كما أخبر به المسيح عنه من قوله في الإنجيل وقد بشرهم به فقال: «وكل شيء أعدّه الله تعالى لكم يخبركم به»^(١) وفي موضع آخر منه: «ويخبركم بالحوادث والغيوب»^(٢). وفي موضع آخر: «ويعلمكم كل شيء»^(٣) وفي موضع آخر منه: «يحيي لكم الأسرار، ويفسر لكم كل شيء، وأجيئكم بالأمثال وهو يجيئكم بالتأويل»^(٤) وفي موضع آخر: «إن لي كلاماً كثيراً أريد أن أقوله لكم ولكنكم لا تستطيعون حمله، لكن إذا جاء روح الحق ذلك يرشدكم إلى جميع الحق، لأنه ليس ينطق من عنده بل يتكلم بما يسمع، ويخبركم بكل ما يأتي، ويعرفكم جميع ما للأب»^(٥).

فَمَنْ هَذَا عَلَّمَهُ بِشَهَادَةِ الْمَسِيحِ، وَأَصْحَابَهُ يَتَلَقَّوْنَ ذَلِكَ جَمِيعَهُ عَنْهُ، وَهُمْ أَذْكَى الْخَلْقِ وَأَحْفَظَهُمْ وَأَحْرَصَهُمْ، كَيْفَ تَدَانِيهِمْ أُمَّةٌ مِنَ الْأُمَّمِ فِي هَذِهِ الْعُلُومِ وَالْمَعَارِفِ؟.

ولقد صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يوماً صلاة الصُّبْحِ ثمَّ صعد المنبر فخطبهم حتى خَضَرَتِ الظُّهُرُ، ثم نزل فصلى، وصعد فخطبهم حتى حضرت العصر، ثم نزل فصلى وخطبهم حتى حضرت المغرب، فلم يدع شيئاً إلى قيام الساعة إلا أخبرهم به. فكان أعلمهم أحفظهم^(٦).

(١) إنجيل يوحنا: (١٦ / ١٣).

(٢) الموضع نفسه.

(٣) السابق: (١٦ / ١٤).

(٤) إنجيل يوحنا: (١٦ / ٢٥).

(٥) إنجيل يوحنا: (١٦ / ١٢ - ١٣).

(٦) أخرجه مسلم في الفتن، باب إخبار النبي ﷺ فيما سيكون: (٤ / ٢٢١٧).

وخطبهم مرة أخرى خُطبةً فذكرَ بدأ الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم وأهل النار منازلهم^(١).

وقال يهوديٌّ لسلمان: لقد علمكم نبيكم كلَّ شيء حتى الخراءة!
قال: أجل^(٢)!.

فهذا اليهوديُّ كان أعلم بنبيِّنا من هذا السائل وطائفته!

وكيف يُدعى في أصحاب نبيِّنا أنهم عوام، وهذه العلوم النافعة المبتوثة في الأمة - على كثرتها واتساعها وتفنن ضروبها - إنما هي عنهم مأخوذة، ومن كلامهم وفتاويهم مستنبطة؟

وهذا عبدالله بن عباس كان من صبيانهم وفتيانهم وقد طبَّق الأرض علمًا، وبلغت فتاويه نحوًا من ثلاثين سفرًا، وكان بحرًا لا يتزف، لو نزل به أهل الأرض لأوسعهم علمًا، وكان إذا أخذ في الحلال والحرام والفرائض يقول القائل: لا يحسن سواه، (فإذا أخذ في تفسير القرآن ومعانيه يقول السامع: لا يحسن سواه)^(٣)، فإذا أخذ في السنَّة والرواية عن النبيِّ ﷺ يقول القائل: لا يحسن سواه، فإذا أخذ في القصص وأخبار الأمم وسير الماضين فكذلك، فإذا أخذ في أنساب العرب وقبائلها وأصولها وفروعها فكذلك، فإذا أخذ^(٤) في الشعر والغريب فكذلك^(٥).

(١) أخرجه البخاري في بدء الخلق، باب ما جاء في قوله تعالى «وهو الذي يبدأ الخلق»: (٦/ ٢٨٦ - ٢٨٧)، ومسلم في الموضع السابق نفسه.

(٢) أخرجه مسلم في الطهارة: (١/ ٢٢٣).

(٣) ساقط من «غ، ج» وكأنه انتقال نظر من الناسخ.

(٤) ساقطة من «ج».

(٥) انظر: «الاستيعاب في معرفة الأصحاب» لابن عبد البر: (٣/ ٩٣٩).

قال مجاهد: العلماء أصحاب محمد ﷺ.

وقال قتادة في قوله تعالى: ﴿وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ﴾ [سبأ: ٦]. قال: هم أصحاب محمد ﷺ^(١).

ولما حضر معاذًا الموت قيل له: أوصنا. قال: أجلسوني، إن العلم والإيمان (بمكانهما من اقتفاهما وجدهما)^(٢) عند أربعة رهط: عند عويمر أبي الدرداء، وعند سلمان الفارسي، وعند عبد الله بن مسعود، وعند عبد الله بن سلام، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنه عاشر عشرة في الجنة»^(٣).

وقال أبو إسحاق السبيعي: قال عبد الله: علماء الأرض ثلاثة؛ فرجل بالشام، وآخر بالكوفة، وآخر بالمدينة. فأما هذان فيسألان الذي بالمدينة، والذي بالمدينة لا يسألهما عن شيء^(٤).

وقيل لعلي بن أبي طالب: حدثنا عن أصحاب رسول الله ﷺ، قال: عن أيهم؟ قالوا: عن عبد الله بن مسعود، قال: قرأ القرآن وعلم السنة، ثم انتهى، وكفى بذلك.

(١) انظر: «تفسير البغوي»: (٣ / ٥٩٤)، «الدر المنثور»: (٥ / ٢٢٦).

(٢) ساقط من «غ، ص».

(٣) أخرجه الترمذي في المناقب، باب مناقب عبد الله بن سلام: (٥ / ٦٧١) وقال: «هذا حديث حسن صحيح غريب»، وعبدالرزاق في المصنف برقم (٢٠١٦٤).

(٤) أخرجه ابن عساكر في «تاريخ دمشق»: (١٣ / ١٧٣)، والذهبي في «سير أعلام النبلاء»: (٢ / ٣٤٣) وقال: «إسناده ضعيف». والمراد بعالم الكوفة: عبد الله بن مسعود، وعالم الشام أبو الدرداء، وعالم المدينة علي بن أبي طالب، كما في رواية الذهبي.

قالوا: فحدّثنا عن حذيفة: قال: أعلّم أصحاب محمد بالمنافقين.

قالوا: فأبو ذرّ؟ قال: كُنَيْفٌ^(١) مُلِيَءٌ عِلْمًا عَجَبَنَ فِيهِ.

قالوا: فعمّار؟

قال: مؤمنٌ نَسِيٌّ إِذَا ذَكَرْتَهُ ذَكَرَ، خَلَطَ اللَّهُ الْإِيمَانَ بِلَحْمِهِ وَدَمِهِ، لَيْسَ لِلنَّارِ فِيهِ نَصِيبٌ.

قالوا: فأبو موسى؟ قال: صُبِغَ فِي الْعِلْمِ صَبْغَةً.

قالوا: فسلمان؟ قال: عَلِمَ الْعِلْمَ^(٢) الْأَوَّلَ وَالْآخَرَ، بَحْرٌ لَا يَنْزِحُ، هُوَ مِنَّا أَهْلَ الْبَيْتِ.

قالوا: فحدّثنا عن نفسك يا أمير المؤمنين؟ قال: إِيَّاهَا أُرِدْتُمْ، كُنْتُ إِذَا سُئِلْتُ أُعْطِيتُ، وَإِذَا سَكَتُ ابْتَدَيْتُ^(٣).

وقال مسروق: شافهتُ^(٤) أصحاب محمد ﷺ فوجدت عِلْمَهُمْ يَنْتَهِي إِلَى سِتَّةٍ؛ إِلَى عَلِيِّ، وَعَبْدِ اللَّهِ، وَعَمْرٍ، وَزَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، وَأَبِي الدَّرْدَاءِ، وَأَبِيِّ بَنِ كَعْبٍ، ثُمَّ شَافَهْتُ السِّتَّةَ فَوَجَدْتُ عِلْمَهُمْ يَنْتَهِي إِلَى عَلِيِّ وَعَبْدِ اللَّهِ^(٥).

وقال مسروق: جالست أصحاب محمد ﷺ وكانوا كالإخاذا؛

(١) في «ب»: «كف». والكنيف: الوعاء.

(٢) ساقطة من «ج».

(٣) أخرجه ابن سعد في «الطبقات»: (٢ / ٣٤٦).

(٤) في «ص، ب»: «شامت» ومعناها: قاربتُ وعرفتُ ما عندهم بالاختبار والكشف.

(٥) أخرجه ابن سعد: (٢ / ٣٥١)، والذهبي في «سير أعلام النبلاء»: (٢ / ٤٤٣)،

وإسناده حسن.

الإخاذ يُرْوَى الرَّكَّابِ، وَالْإِخَاذُ يُرْوَى الرَّكَّابَيْنِ، وَالْإِخَاذُ يُرْوَى (١) الْعَشْرَةَ،
وَالْإِخَاذُ لَوْ نَزَلَ بِهِ أَهْلُ الْأَرْضِ لِأَصْدَرَهُمْ، وَإِنَّ عَبْدِ اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ الْإِخَاذُ (٢).

وَفِي «الصَّحِيحِ» عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ أُتِيتُ بِقَدَحِ لَبَنٍ،
فَشَرِبْتُ مِنْهُ حَتَّى أَرَى الرَّيَّ يَخْرُجُ مِنْ أَظْفَارِي، ثُمَّ أُعْطِيتُ فَضْلِي عُمَرَ»
فَقَالُوا: فَمَا أَوْلَتْ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ: «الْعِلْمُ» (٣).

وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ (٤): إِنِّي لِأَحْسَبُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَدْ ذَهَبَ بِتِسْعَةِ
أَعْشَارِ الْعِلْمِ (٥).

وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: لَوْ أَنَّ عِلْمَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَضِعَ فِي كِفَّةِ الْمِيزَانِ،
وَوَضِعَ عِلْمُ أَهْلِ الْأَرْضِ فِي كِفَّةٍ لَرَجَحَ عِلْمُ عُمَرَ (٦).

وَقَالَ حذيفة بن اليمان: كَأَنَّ عِلْمَ النَّاسِ مَعَ عِلْمِ عُمَرَ دَسٌّ فِي
جُحْرٍ (٧).

وَقَالَ الشَّعْبِيُّ: قِضَاةُ هَذِهِ الْأُمَّةِ (٨) أَرْبَعَةٌ: عُمَرُ، وَعَلِيٌّ، وَزَيْدٌ،
وَأَبُو مُوسَى.

(١) ساقط من «ب، ج».

(٢) أخرجه ابن سعد: (٢ / ٣٤٢ - ٣٤٣)، والذهبي في «السَّيَر»: (١ / ٤٩٣).

(٣) أخرجه البخاري في العلم، باب فضل العلم: (١ / ٥٢) (طبعة المنيرية)،

ومسلم في فضائل الصحابة، باب فضائل عمر رضي الله عنه: (٤ / ١٨٥٩).

(٤) سقط هذا الأثر من «غ، ص».

(٥) أخرجه ابن سعد في «الطبقات»: (٢ / ٣٣٦).

(٦) أخرجه ابن سعد: (٢ / ٣٣٦).

(٧) المصدر السابق نفسه.

(٨) ساقطة من «ج، د».

وقال قَبِيصَةُ بْنُ جَابِرٍ: مَا رَأَيْتُ رَجُلًا قَطَّ أَعْلَمَ بِاللَّهِ، وَلَا أَفْرَأَ لِكِتَابِ اللَّهِ، وَلَا أَفْقَهَ فِي دِينِ اللَّهِ مِنْ عُمَرَ^(١).

وقال عليٌّ: بعثني رسول الله ﷺ إلى اليمن، وأنا حديث السنِّ، ليس لي علم بالقضاء. فقلت: إنك تُرْسِلُنِي إِلَى قَوْمٍ يَكُونُ فِيهِمُ الْأَحْدَاثُ، وَلَيْسَ لِي عِلْمٌ بِالْقَضَاءِ. قال: فضرب في صدري، وقال: «إِنَّ اللَّهَ سَيَهْدِي^(٢) قَلْبَكَ وَيُثَبِّتُ لِسَانَكَ». قال: فما شككت في قضاء بين اثنين بعده^(٣).

وفي «الصحيح» عن عبدالله بن مسعود قال: كنت أرعى غنمًا لعُقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ، فمرَّ بي رسول الله ﷺ وأبو بكر، فقال لي: «يا غلام! هل من لبن؟» فقلت: نعم، ولكنني مؤتمن، قال لي: «فهل من شاةٍ لم يَنْزُ عَلَيْهَا الْفَحْلُ؟» قال: فأتيته بشاةٍ فمسح ضَرْعَهَا، فنزل لبنٌ فحلبته في إناءٍ، فشربَ وسقَى أبا بكر، ثم قال للضَّرْعِ: «اقْلُصْ» فقلص، قال: ثم أتيته بعد هذا، فقلت: يا رسول الله علَّمَنِي مِنْ هَذَا الْقَوْلِ، فمسح رأسي، وقال: «يَرْحَمُكَ اللَّهُ، إِنَّكَ عُلِّمٌ^(٤) مُعَلَّمٌ^(٥)».

(١) أخرجه ابن سعد في «الطبقات»: (٣ / ٣٥١)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق»: (٤٣٤ / ٢).

(٢) في «ص، غ»: «سيهديك ويهدي».

(٣) أخرجه أبو داود في الأفضية، باب كيفية القضاء: (٤ / ١١)، وابن ماجه في الأحكام، باب ذكر القضاة: (٢ / ٧٧٤)، والترمذي في الأحكام، باب ما جاء في القاضي...: (٣ / ٦١٨)، وأحمد في «المسند»: (١ / ٨٣).

(٤) في «ب، ج»: «غلام». وقوله: «عُلِّمٌ» تصغير غلام. و«معلَّمٌ»: موفَّق من الله تعالى للتعلُّم، أو ستكون معلَّمًا.

(٥) أخرجه الإمام أحمد: (١ / ٣٧٩)، وابن حبان برقم (٧٠٦١)، وأبو يعلى برقم =

وقال عُقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ^(١): مَا أَرَى أَحَدًا أَعْلَمَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ. فَقَالَ أَبُو مُوسَى: إِنَّ تَقْلُ ذَلِكَ فَإِنَّهُ كَانَ يَسْمَعُ حِينَ لَا نَسْمَعُ، وَيَدْخُلُ حِينَ لَا نَدْخُلُ^(٢).

وقال مَسْرُوقٌ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ إِلَّا وَأَنَا أَعْلَمُ فِيمَا أَنْزَلْتَ، وَلَوْ أَنِّي أَعْلَمُ أَنَّ رَجُلًا أَعْلَمُ بِكِتَابِ اللَّهِ مِنِّي تَبْلُغُهُ الْإِبِلَ وَالْمَطَايَا لِأَتَيْتُهُ^(٣).

وقال عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدَةَ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنِفًا﴾ [محمد: ١٦]. قَالَ: هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ^(٤).

وقيل لمسروق: كانت عائشة تُحَسِّنُ الْفَرَائِضَ؟ قَالَ: وَاللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُ الْأَكَابِرَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَسْأَلُونَهَا عَنِ الْفَرَائِضِ^(٥).

وقال أَبُو مُوسَى: مَا أَشْكَلَ عَلَيْنَا - أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ ﷺ - حَدِيثٌ قَطُّ

= (٥٠٩٦) والطبراني في الكبير برقم (٨٤٥٦)، والبيهقي في «الدلائل»: (٨٤١٦).

(١) في «غ»، ص، ب: «عمر»، وفي «ج»: «عتبة بن عمر».

(٢) أخرجه ابن سعد: (٢ / ٣٤٢).

(٣) أخرجه مسلم في فضائل الصحابة، باب فضائل عبدالله بن مسعود: (٤ / ١٩١٣).

(٤) انظر: «تفسير البغوي»: (٤ / ١٥٦ - ١٥٧)، «تفسير القرطبي»: (١٦ / ٢٣٨)، «الدر المنثور»: (٦ / ٥٠).

(٥) أخرجه الترمذي في المناقب، باب فضل عائشة رضي الله عنها: (١٠ / ٣٨٠).

وقال: «هذا حديث حسن صحيح غريب»، والحاكم: (٤ / ١١) على شرط الشيخين ووافقه الذهبي.

فَسَأَلْنَا عَائِشَةَ إِلَّا وَجَدْنَا عِنْدَهَا مِنْهُ عِلْمًا^(١).

وقال شهْرُ بن حَوْشَب: كان أصحاب محمد ﷺ إذا تحدّثوا وفيهم معاذ بن جبل نظروا إليه هَيِّئَةً له^(٢).

وقال عليّ بن أبي طالب: أبو ذر وعاء مِلِيءَ عِلْمًا، ثم وُكِّيَ عليه، فلم يخرج منه شيء حتى قُبِضَ^(٣).

وقال مسروق: قَدِمْتُ المدينة فوجدت زيد بن ثابت من الرّاسخين في العلم^(٤).

ولما بلغ أبا الدرداء مَوْتُ عبدِالله بن مسعودٍ قال: أما إنّه لم يُخَلَّف بعده مثله^(٥).

وقال أبو الدرداء: إنَّ من الناس من أُوتِيَ عِلْمًا ولم يُؤْتِ حِلْمًا، وشَدَّادُ بنُ أَوْسٍ ممن أُوتِيَ عِلْمًا وحِلْمًا^(٦).

ولما مات زيد بن ثابت قام ابن عباس على قبره، وقال: هكذا يذهب العلم^(٧).

(١) أخرجه الترمذي في الموضع نفسه.

(٢) أخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء»: (١ / ٢٣١)، وذكره ابن الجوزي في «صفة الصفوة»: (١ / ٤٩٥).

(٣) أخرجه ابن سعد: (٢ / ٣٥٤).

(٤) أخرجه ابن سعد: (٢ / ٣٦). وذكره ابن عبد البر في ترجمته من الاستيعاب.

(٥) انظر: «سير أعلام النبلاء»: (١ / ٤٩٣).

(٦) أبو نعيم في «الحلية»: (١ / ٢٦٤).

(٧) أخرجه ابن سعد: (٢ / ٣٦١).

وَضَمَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ابْنَ عَبَّاسٍ وَقَالَ: «اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ الْحِكْمَةَ وَتَأْوِيلَ الْكِتَابِ»^(١).

وقال محمد بن الحنفية لما مات ابن عباس: لقد مات رباني هذه الأمة^(٢).

وقال (عبيد الله بن) ^(٣) عبد الله بن عتبة: ما رأيت أحدا أعلم بالسنة ولا أجلد رأيا ولا أثقب نظرا - حين ينظر - من ابن عباس^(٤).

وكان عمر بن الخطاب يقول له: قد طرأت علينا غصلة أفضية أنت لها ولأمثالها، ثم يقول عبيد الله: وعمر عمر في جدّه، وحسن نظره للمسلمين^(٥).

وقال عطاء بن أبي رباح: ما رأيت مجلسا قط أكرم من مجلس ابن عباس: أكثر فقها وأعظم جفنة، وإن أصحاب الفقه عنده، وأصحاب القرآن عنده، وأصحاب الشعر، يُصدِرُهم كلهم في وادٍ واسع^(٦).

وكان عمر بن الخطاب يسأله مع الأكابر من أصحاب رسول الله ﷺ، ودعا له رسول الله ﷺ أن يزيد الله علما وفقها^(٧).

(١) أخرجه بنحوه البخاري في فضائل الصحابة، باب ذكر ابن عباس: (٧ / ١٠٠).

(٢) أخرجه ابن سعد: (٢ / ٣٦٨)، والحاكم: (٣ / ٥٣٥)، وابن عبد البر: (٣ / ٩٣٤).

(٣) ساقط من «غ، ص».

(٤) رواه ابن سعد: (٢ / ٣٦٨).

(٥) رواه ابن سعد: (٢ / ٣٦٩).

(٦) انظر: «فضائل الصحابة» للإمام أحمد: (٢ / ٩٧٨).

(٧) المرجع السابق، «الاستيعاب» لابن عبد البر: (٣ / ٩٣٥).

وقال عبدالله بن مسعود: لو أنّ ابن عباسٍ أدرك أسناننا ما عَشَرَهُ مِنَّا رجل. أي: ما بلغ عَشْرَهُ^(١).

وقال ابن عباس: ما سألني أحدٌ عن مسألة إلا عرفت أنه فقيه أو غير فقيه. وقيل له: أئني أصبتَ هذا العلم؟ قال: بلسان سؤول، وقلبِ عَقُول. وكان يسمى البحر؛ من كثرة علمه^(٢).

وقال طاووس: أدركت نحو خمسين من أصحاب رسول الله ﷺ إذا ذكّر لهم ابنُ عباسٍ شيئاً فخالفوه، لم يزل بهم حتى يقرّزهم^(٣).

وقال الأعمش: كان ابن عباس إذا رأيته قلت: أجملُ النَّاس، فإذا تكلم قلت: أفصحُ النَّاس، فإذا حدّث قلت: أعلمُ النَّاس^(٤).

وقال مجاهد: كان ابن عباس إذا فسّر الشيء رأيت عليه الثور.

وقال ابن سيرين: كانوا يروون أنّ الرجل الواحد يعلم من العلم ما لا يعلمه الناس أجمعون. قال ابن عون: فكأنه رأني أنكرت ذلك! قال: فقال: أليس أبو بكرٍ كان يعلم ما لا يعلمُ النَّاس؟ ثم كان عمر يعلم ما لا يعلم النَّاس^(٥)!

(١) أخرجه الحاكم: (٣ / ٥٣٧) وصححه على شرط الشيخين، وابن سعد: (٢ / ٣٦٦)، وابن عبد البر: (٣ / ٩٣٥).

(٢) انظر: فضائل الصحابة: (٢ / ٩٧٧)، حلية الأولياء: (١ / ٣١٨).

(٣) انظر: «سير أعلام النبلاء»: (٣ / ٣٥١)، «الاستيعاب في معرفة الأصحاب» لابن عبد البر: (٣ / ٩٣٥).

(٤) «سير أعلام النبلاء»: (٣ / ٣٥١)، «الاستيعاب في معرفة الأصحاب» لابن عبد البر: (٣ / ٩٣٥).

(٥) «طبقات ابن سعد»: (٢ / ٣٣٦).

وقال عبدالله بن مسعود: لو وُضِعَ عِلْمَ أحياء العرب في كِفَّةٍ وَعِلْمُ
عُمَرَ في كِفَّةٍ لَرَجَحَ بِهِم عِلْمُ عمر. قال الأعمش: فذكروا ذلك لإبراهيم
فقال: عبدالله إن كُنَّا لَنُحْسِبُهُ قد ذهب بتسعة أعشار العلم^(١).

وقال سعيد بن المسيَّب: ما أعلم أحدًا من الناس بعد رسول الله ﷺ
أَعْلَمَ من عُمَرَ بنِ الخَطَّابِ^(٢).

وقال الشَّعْبِيُّ: قضاةُ الناس أربعة: عمر، وعليُّ، وزيد بن ثابت،
وأبو موسى الأشعري^(٣).

وكانت عائشة رضي الله عنها مقدمة في: العلم، والفرائض،
والسنن والأحكام، والحلال والحرام، والتفسير.

قال عُرْوَةُ بنُ الزُّبَيْرِ: ما جالستُ أحدًا قط أعلمَ بقضاءٍ، ولا بحديثِ
الجاهليَّةِ، ولا أروى للشعر، ولا أعلمَ بفريضةٍ ولا طبِّ من عائشة^(٤).

وقال عطاء: كانت عائشة أعلمَ النَّاسِ وأفقه النَّاسِ^(٥).

وقال البخاريُّ في «تاريخه»: روى العِلْمَ عن أبي هريرة ثمانمائة
رجلٍ، ما بين صاحبٍ وتابعٍ^(٦).

وقال عبدالله بن مسعود: إنَّ الله نَظَرَ في قُلُوبِ العبادِ، فوجد قَلْبَ

(١) تقدم قبل قليل.

(٢) انظر: «طبقات ابن سعد»: (٢ / ٣٥١).

(٣) تقدم قبل قليل.

(٤) أخرجه الحاكم: (٤ / ١١). وانظر: «سير أعلام النبلاء»: (٢ / ١٨٣).

(٥) المصدر نفسه.

(٦) انظر: «التاريخ الكبير» للبخاري: (٣ / ٦٢).

محمد خَيْرَ قلوبِ العبادِ، فاصطفاه وبعثه برسالته، ثم نظر في قلوبِ العبادِ (١) بعد قلبِ محمد ﷺ، فوجد (قلوبَ أصحابه) (٢) خَيْرَ قلوبِ العبادِ، فجعلوا وُزراءه (٣).

وقال ابنُ عباسٍ في قوله تعالى: ﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ﴾ [النمل: ٥٩] قال: هم أصحابُ محمد ﷺ (٤).

وقال ابنُ مسعودٍ: من كان منكم مُستتاً فليستنَّ بمن قد مات؛ فإنَّ الحيَّ لا يُؤمنُ عليه الفتنَةُ، أولئك أصحابُ محمدٍ، أبرُّ هذه الأمة قلوباً، وأعمقُها علماً، وأقلُّها تكلفاً، قومٌ اختارهم الله لإقامة دينه وصُحبة نبيِّه، فاعرفوا لهم حقَّهم، وتمسَّكوا بهديهم؛ فإنَّهم كانوا على الهدى المستقيم (٥).

وقد (٦) أثنى اللهُ - سبحانه - عليهم بما لم يُثنيهِ على أمةٍ من الأممِ سواهم، فقال تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ أي عدولاً خياراً .

وقال تعالى: ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ

(١) في «غ، ص» بعدها: «واصطفى من بعد».

(٢) ساقط من «د».

(٣) أخرجه الإمام أحمد: (١ / ٣٧٩). قال الهيثمي: «رواه أحمد والبخاري والطبراني في الكبير ورجاله موثقون». انظر: «مجمع الزوائد»: (١ / ١٧٧).

(٤) رواه الطبري: (٢٠ / ٢). وانظر: «تفسير البغوي»: (٢ / ٤٠٩)، «تفسير ابن كثير»: (٣ / ٣٧٠).

(٥) أخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» من قول عبدالله بن عمر: (١ / ٣٠٥). وانظر: «البداية والنهاية» لابن كثير: (٢٠ / ٤٣٣) (تحقيق الدكتور التركي).

(٦) سقط من طبعة دار القلم حتى قوله «قال الشافعي» ص (٢٩١).

وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴿آل عمران: ١١٠﴾.

وقال: ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْئَهُ فَكَازَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿[الفتح: ٢٩].

وقال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿[التوبة: ١١٩] وهم محمد وأصحابه.

وصحَّ عنه عليه السلام أنه قال: «أنتم تُوفون سبعين أمةً أنتم خيرها وأكرمها على الله - عزَّ وجلَّ»^(١).

وقال تعالى^(٢): ﴿ وَالسَّيِّئُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿[التوبة: ١٠٠].

وقال مالكٌ عن نافع: كان ابنُ عباسٍ وابنُ عمرٍ يجلسان للناس عند قدوم الحاجِّ، وكنت أجلس إلى هذا يومًا وإلى هذا يومًا، فكان ابنُ عباسٍ يجيبُ ويُفتي في كلِّ ما يُسألُ عنه، وكان ابنُ عمرٍ يردُّ أكثرَ

(١) أخرجه الإمام أحمد: (٤ / ٤٤٧)، وابن ماجه في الزهد، باب صفة أمة محمد عليه السلام: (٢ / ١٤٣٣) والبغوي في «التفسير»: (١ / ٤٠٤). قال الهيثمي في «المجمع» (١٠ / ٣٩٧): «رواه أحمد ورجاله ثقات».

(٢) تكررت الآية الكريمة في «غ، ص».

مِمَّا يُفْتِي (١).

قال مالك: «سَمِعْتُ «أَنَّ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ يَكُونُ أَمَامَ الْعُلَمَاءِ بِرَتْوَةٍ» (٢). يَعْنِي: يَكُونُ أَمَامَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِرْمِيَةِ حَجَرٍ (٣).

وقال مالك: أقام ابن عمر بعد النبي ﷺ ستين سنة يُفْتِي النَّاسَ فِي الْمَوْسَمِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، وَكَانَ مِنْ أئِمَّةِ الدِّينِ (٤).

وقال عمر لَجَرِيرٍ: يَرْحَمُكَ اللَّهُ إِنْ كُنْتَ لَسِيْدًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَقِيْهَا فِي الْإِسْلَامِ!

وقال محمد بن المنكدر: مَا قَدِمَ الْبَصْرَةَ أَحَدٌ أَفْضَلَ مِنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ (٥).

وكان لجابر بن عبد الله حلقة في مسجد رسول الله ﷺ يُؤَخَذُ عَنْهُ الْعِلْمُ.

والعلم إنما انتشر في الآفاق عن أصحاب رسول الله ﷺ، فهم الذين فتحوا البلادَ بالجهادِ، والقلوبَ بالعلمِ والقرآنِ، فملؤوا الدنيا خيرًا وعِلْمًا، والناسُ اليومَ في بقايا آثارِ عِلْمِهِمْ (٦).

قال الشافعي في «رسالته» - وقد ذكر الصحابة فعظمهم وأثنى عليهم

(١) انظر: «سير أعلام النبلاء»: (٣ / ٢٢٢).

(٢) المصدر السابق: (١ / ٤٤٩).

(٣) ساقطة من «غ، ص».

(٤) «سير النبلاء»: (٣ / ٢٢١).

(٥) «المستدرک» للحاكم: (٣ / ٤٧٢) وصححه ووافقه الذهبي.

(٦) إلى هنا انتهى السقط الذي أشرت إليه قبل قليل.

ثم قال - : وهم فوقنا في كلِّ علم واجتهادٍ، وورع وعقلٍ، وأمر استدرك به علمٌ، وآراؤهم لنا أحمدٌ وأولى بنا من آرائنا، ومَنْ أدركنا ممن نرضى أو حكي لنا عنه ببلدنا صاروا فيما لم يعلموا فيه سنة إلى قولهم إن اجتمعوا أو قول بعضهم إن تفرَّقوا، وكذلك نقول ولم نخرج من أقاويلهم كلَّهم .

وقال الشافعيُّ: وقد أثنى الله على الصحابة في التوراة والإنجيل والقرآن، وسبقَ لهم على لسان نبيِّهم ﷺ من الفضل ما ليس لأحدٍ بعدهم^(١) .

وقال أبو حنيفة: إذا جاء عن النبيِّ ﷺ فعلى الرأس والعين، وإذا جاء عن الصحابة نختار من قولهم ولم نخرج عنه^(٢) .

وقال ابن القاسم: سمعت مالكا يقول: لما دخل أصحابُ رسول الله ﷺ الشام نظر إليهم رجلٌ من أهل الكتاب فقال: ما كان أصحابُ عيسى ابنِ مريمَ الذين قُطِّعوا بالمناشير وصلُّبوا على الخشب بأشدَّ اجتهادًا من هؤلاء^(٣) .

(١) انظر: «الرسالة» للإمام الشافعي، ص (٥٩٦) وما بعدها ففيها هذا المعنى، وأشار المصنف رحمه الله إلى أن هذا في كتاب الرسالة البغدادية. انظر: «أعلام الموقعين»: (١/٨٠).

(٢) رواه الصيمري في «أخبار أبي حنيفة وصاحبيه»، ص (١٠ و ١١)، والموفق المكي في «مناقب أبي حنيفة» ص (٨٠-٨١)، والسيوطي في «تبييض الصحيفة»، ص (٢٩)، وذكره الذهبي في «مناقب أبي حنيفة وصاحبيه»، ص (٣٢-٣٣).

(٣) انظر: «أعلام الموقعين» للمصنف رحمه الله: (٢/٣٠٩)، «الاستيعاب» لابن عبد البر: (١/١٣).

وقد شهد لهم الصادقُ المصدوق الذي لا ينطق عن الهوى: بأنهم خير القرون على الإطلاق^(١).

كما شهد لهم ربهم - تبارك وتعالى - بأنهم خير الأمم على الإطلاق^(٢). وعلمائهم وتلاميذهم هم الذين ملؤوا الأرضِ علمًا، فعلماء الإسلام كلهم تلاميذهم وتلاميذ تلاميذهم وهلمَّ جرًّا. وهؤلاء الأئمة الأربعة الذين طبَّقَ عليهم الأرض شرقًا وغربًا هم تلاميذ تلاميذهم. وخيارٌ ما عندهم ما كان عن الصحابة، وخيارُ الفقه ما كان عنهم، وأصحُّ التفسير ما أخذ عنهم.

وأما كلامهم في باب معرفة الله وأسمائه وصفاته، وأفعاله، وقضائه وقدره؛ ففي أعلى المراتب؛ فمن وقف عليه وعرف ما قالته الأنبياء عَرَفَ^(٣) أنه مشتقٌّ منه مُترَجَم عنه، وكلُّ علمٍ نافعٍ في الأمة فهو مُسْتَبْتَبٌ من كلامهم ومأخوذٌ عنهم.

وهؤلاء تلاميذهم وتلاميذ تلاميذهم؛ قد طبَّقتْ تصانيفهم وفتاويهم الأرضَ. فهذا مالكٌ جمعت فتاويه في عدَّة أسفار، وكذلك أبو حنيفة، وهذه تصانيف الشافعيِّ تقارب المائة، وهذا الإمام أحمد بلغت فتاويه وتأليفه نحو مائة سفر، وفتاويه عندنا في نحو عشرين سفرًا، وغالب تصانيفه، بل كلها عن رسول الله ﷺ وعن الصحابة والتابعين.

(١) كما في حديث: «خيركم قرني ثم الذين يلونهم...» أخرجه البخاري في فضائل الصحابة، باب فضائل أصحاب النبي ﷺ: (٤ / ١٩٦٤).

(٢) في قوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠]. انظر: «تفسير البغوي»: (١ / ٤٠٣ - ٤٠٤).

(٣) ساقطة من «غ، ص».

وهذا علائمتهم^(١) المتأخر «شيخ الإسلام ابن تيمية» جمع بعض أصحابه فتاواه في ثلاثين مجلدًا ورأيتها في الديار المصرية .

وهذه تاليف أئمة الإسلام التي لا يُحصيها إلا الله، وكلهم - من أولهم إلى آخرهم - يُقرُّ للصحابة بالعلم والفضل، ويعترف بأن علمه بالنسبة إلى علومهم كعلومهم بالنسبة إلى علم نبيهم .

وفي «الثقيات» حدّثنا قُتَيْبَةُ بن سعيد، عن سعيد بن عبد الرحمن المعافري، عن أبيه، أنّ كعبًا رأى حَبْرَ اليهود يبكي، فقال له: ما يُبكيك؟ قال: ذكرتُ بعض الأمر، فقال كعب: أنشدك الله لئن أخبرتك ما أبكاك لتصدقني؟ قال: نعم. قال: أنشدك الله: هل تجد في كتاب الله المنزّل أنّ موسى نظر في التوراة فقال: ربّ إني أجدُ خير أمة أخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويؤمنون بالكتاب الأول والكتاب الآخر ويقاتلون أهل الضلالة حتى يقاتلوا الأعور الدجال. فأجعلهم أمتي. قال: هم أمة أحمد يا موسى؟ قال الحبر: نعم.

قال كعب: فأنشدك الله، هل تجد في كتاب الله المنزّل أن موسى نظر في التوراة فقال: يا ربّ إني أجد أمة هم الحمّادون رعاة الشمس المحكّمون إذا أرادوا أمرًا قالوا: نفعله إن شاء الله. فأجعلهم أمتي. قال: هم أمة أحمد يا موسى؟ قال الحبر: نعم.

فقال كعب: فأنشدك الله أتجد في كتاب الله المنزّل أن موسى نظر في التوراة فقال: يا ربّ إني أجد أمة إذا أشرف أحدهم على شرفٍ كبر الله وإذا هبط حمّد الله؛ الصعيّد طهورهم، والأرض لهم مسجدٌ حيثما

(١) في «ص، غ»: «غلامهم».

كانوا، يتطهّرون من الجنابة، طهورهم بالصعيد كطهورهم بالماء حيث لا يجدون الماء، غُرًا محجلين من آثار الوضوء فاجعلهم أمتي. قال: هم أمة أحمد يا موسى؟ قال الحبر: نعم.

قال كعب: فأنشدك الله أتجد في كتاب الله أن موسى نظر في التوراة فقال: يا ربّ إني أجد أمةً مرحومةً ضعفاء، أورثتهم الكتاب فاصطفيتهم لنفسك، فمنهم ظالمٌ لنفسه، ومنهم مُقْتَصِدٌ، ومنهم سابقٌ بالخيرات، فلا أجد أحدًا منهم إلا مرحومًا فاجعلهم أمتي. قال: هم أمة أحمد يا موسى؟ قال الحبر: نعم.

قال كعب: أنشدك الله أتجد في كتاب الله أن موسى نظر في التوراة فقال: يا ربّ إني أجد أمةً مصاحفهم في صدورهم، يصفّون في صلاتهم كصفوف الملائكة، أصواتهم في مساجدهم كدويّ النحل، لا يدخل النار منهم أحدٌ إلا من برىء من الحسنات مثل ما برىء الحجر من ورق الشجر. قال موسى: فاجعلهم أمتي. قال: هم أمة أحمد يا موسى؟ قال الحبر: نعم.

فلما عجب موسى من الخير الذي أعطى الله محمدًا وأمته قال: ليتني من أصحاب محمد، فأوحى الله إليه ثلاث آيات يرضيه بهنَّ ﴿يَمْوَسَّىٰٓ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ﴾ [الأعراف: ١٤٤] الآية. ﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٩]. ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ﴾ [الأعراف: ١٤٥]. قال: فرضي موسى كلّ الرضّا^(١).

(١) انظر: «تفسير البغوي»: (٢/ ١٤٩-١٥١)، «المحرر الوجيز» لابن عطية: (٦/ ٨٥-٨٧)، «تفسير ابن كثير»: (٢/ ٢٤٩)، «الدر المنثور»: (٣/ ٥٥٧-٥٥٨).

وهذه الفصول بعضها في التوراة التي بأيديهم، وبعضها في نبوة إشعيا، وبعضها في نبوة غيره.

«والتوراة الأولى»^(١) أعم من التوراة المعيّنة، وقد كان الله - سبحانه - كتب لموسى في الألواح من كل شيء موعظةً وتفصيلاً لكل شيء، فلما كسرها رُفع منها الكثير وبقي خيراً كثير، فلا يقدح في هذا النقل جهل أكثر أهل الكتاب به، فلا يزال في العلم الموروث عن الأنبياء شيء لا يعرفه إلا الآحاد من الناس أو الواحد. وهذه الأمة - على قرب عهدا بنبيها - في العلم الموروث عنه ما لا يعرفه إلا الأفراد القليلون جداً من أمته، وسائر الناس مُنكرٌ له وجاهل به.

وسمع كعبٌ رجلاً يقول: رأيت في المنام كأنّ الناس جُمِعوا للحساب؛ فدُعِيَ الأنبياء، فجاء مع كلّ نبيّ أمته، ورأيت لكلّ نبيّ نورين، ولكلّ من اتبعه نوراً يمشي بين يديه، فدُعِيَ محمد ﷺ فإذا لكل شعرة في رأسه ووجهه نورٌ، ولكلّ من اتبعه نوران يمشي بهما. فقال كعب: من حدّثك بهذا؟ قال: رؤيا رأيتها في منامي. قال: أنت رأيت هذا في منامك؟ قال: نعم، قال: والذي نفسي بيده إنها لصفةٌ محمدٍ وأمته وصفةُ الأنبياء وأمهم، لكنّما قرأتها من كتاب الله^(٢).

وفي بعض الكتب القديمة: أنّ عيسى ابن مريم صلوات الله وسلامه عليه قيل له: يا رُوحَ الله! هل بعد هذه الأمة أمة؟ قال: نعم. قيل: وأية أمة؟ قال: أمة أحمد. قيل: يا روح الله! وما أمة أحمد؟ قال: علماء

(١) ساقطة من «غ، ص».

(٢) انظر: «الطبقات الكبرى» لابن سعد: (١ / ٣٤٧).

حكماء^(١) أبرار أتقياء، كأنهم من الفقه أنبياء، يرضون من الله باليسير من الرزق، ويرضى الله منهم باليسير من العمل، يُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ بِشَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ.

وقال كعب: علماء هذه الأمة كأنبياء بني إسرائيل. وفيه حديث مرفوع لا أعرف^(٢) حاله^(٣).

ثم نقول: وما يدريكم - مَعَاشِرَ الْمَثَلِثَةِ وَعِبَادَ الصُّلْبَانِ وَأُمَّةَ اللَّعْنَةِ وَالغَضَبِ - بالفقه والعلم؟ ومسمى^(٤) هذا الاسم حيث تسلبونه أصحاب محمد الذين هم وتلاميذهم كأنبياء بني إسرائيل. (وهل يميز بين العلماء والجهال وَيَعْرِفُ مَقَادِيرَ الْعُلَمَاءِ إِلَّا مَنْ هُوَ مِنْ جَمَلَتِهِمْ وَمَعْدُودٌ فِي زَمْرَتِهِمْ؟!)^(٥).

فأما طائفة شَبَّهَ اللَّهُ عُلَمَاءَهُمْ بِالْحَمِيرِ الَّتِي تَحْمِلُ أَسْفَارًا، وَطَائِفَةٌ عُلَمَائُهَا يَقُولُونَ فِي اللَّهِ مَا لَا تَرْضَاهُ أُمَّةٌ مِنَ الْأُمَمِ فَيَمْنُ تَعْظُمُهُ وَتَجْلُهُ، وَتَأْخُذُ دِينَهَا عَنْ كُلِّ كَاذِبٍ وَمُفْتَرٍ عَلَى اللَّهِ وَعَلَى أَنْبِيَائِهِ = فَمَثَلُهَا مَثَلُ عَرِيَانٍ يَحَارِبُ شَاكِي السَّلَاحِ، وَمَنْ سَقَفَ بَيْتَهُ زَجَاجٌ وَهُوَ يُرَاجِمُ^(٦)

(١) في «د»: «حلماء».

(٢) في «ج»: «لا أعرفه ولا أعرف...».

(٣) قال السيوطي وابن حجر والزرکشي: نقله بعض العلماء على أنه حديث مرفوع، ولا أصل له، ولا يعرف في كتاب معتبر. انظر: «تميز الطيب من الخبيث» ص (١٢١)، «كشف الخفاء»: (٢/ ٨٣).

(٤) في «غ، ص»: «يسمي»، وفي «د»: «تسمي».

(٥) الفقرة بين القوسين جاءت في «غ، ص» قبل قوله: ثم نقول... .

(٦) في «غ، ص»: «يراحم» بالمهملة، وفي «د» «يزاحم».

أصحاب القصور بالأحجار . ولا يُستكثر على مَنْ قال في الله ورسوله ما قال أن يقول في أعلم الخَلْقِ إِنْهُمْ عوام .

فليهنِ أمة الغضبِ عِلْمُ «المشنا»^(١) و «التلمود» وما فيهما من الكذب على الله وعلى كليمه موسى ، وما يحدث لهم أحبارهم وعلماء السوء منهم كل وقت . ولتهنهم علومٌ دلَّتْهم على أن الله ندم على خلق البشر حتى شقَّ عليه ، وبكى على الطوفان حتى رمد وعادته الملائكة ، ودلَّتْهم على أن يناجوا في صلاتهم بقولهم : يا إلهنا انتبه من رقدتْك كم تنام؟! ينخونه حتى يتنخى لهم ويعيد دولتهم .

ولتهن أمة الضلال علومُهم التي فارقوا بها جميع شرائع الأنبياء وخالفوا بها المسيح خلافاً تتحققه علماءهم في كل أمره - كما ستمر بك - وعلومهم التي قالوا بها في ربِّ العالمين ما قالوا مما كادت السموات تنشقُّ منه والأرض تنفطر والجبال تنهدُّ^(٢) لولا أن أمسكها الحليم الصَّبُور .

وعلومهم التي دلَّتْهم على التثليث ، وعبادة خشبة الصليب والصور المدهونة بالسيرقون والزُّنْجُفُر^(٣) ، ودلَّتْهم على قول عالمهم «أفريم» أنَّ اليد التي جلبت طينة آدم هي التي علقت على الصليبوت ، وأن الشبر الذي

(١) كتاب جمع فيه بعض علمائهم ما كانوا يتناقلونه مما لم يدون في التوراة .

(٢) ساقطة من «ج» .

(٣) معدن حاصل من ازدواج الزئبق بالكبريت ، ومسحوقه أحمر ناصع يستعمله المصوِّرون والكتاب . انظر : «المعجم الوسيط» : (١ / ٤٠٤) .

ذرعت به السموات هو الذي سمر على الخشبة، وقول عالمهم
عريقدوس^(١): من لم يقل: إن مريم والدة الله فهو خارج عن ولاية
الله!!!.

(١) في «غ، ص»: «عرنقوس».

فصل

قال السائل : نرى في دينكم أكثر الفواحش فيمن هو أعلم وأفقه (في دينكم)^(١)؛ كالزنا، واللواط، والخيانة، والحسد، والبخل، والغدر، والتجبر^(٢)، والتكبر والخيلاء، وقلة الورع واليقين، وقلة الرحمة والمروءة والحمية، وكثرة الهلع، والتكالب على الدنيا، والكسل في الخيرات . وهذا الحال يكذب لسان المقال .

والجواب من وجوه :

(أحدها) أن يقال : ماذا على الرُّسل الكرام من معاصي أممهم وأتباعهم؟ وهل يقدح ذلك شيئاً في نبوتهم أو يغير وجه^(٣) رسالتهم؟! وهل سلّم من الذنوب - على اختلاف أنواعها وأجناسها - إلا الرسل صلوات الله وسلامه عليهم؟! وهل يجوز ردُّ رسالتهم وتكذيبهم بمعصية بعض أتباعهم لهم؟! وهل هذا إلا من أقبح التعت^(٤)؟! وهو بمنزلة رجل مريض (دعاه طبيب ناصح إلى سبب ينال به غاية عاقبته^(٥))، فقال : لو كنتَ طبيباً لم يكن فلانٌ وفلانٌ وفلانٌ^(٦) مرضى! ^(٧) وهل يلزم الرسل أن يَشْفُوا جميع المرضى بحيث لا يبقى في العالم مريض؟! هل

(١) ساقط من «غ، ص» .

(٢) في «ب» إشارة إلى نسخة أخرى فيها: «الجبين» .

(٣) في «د»: «أو يوجب تغييراً في وجه» . وفي «ب»: «أو يغير في وجه...» .

(٤) في «د»: «النتعت» .

(٥) في «ب»: «عاقبته» .

(٦) في «د»: «فعلاً» .

(٧) ما بين القوسين ساقط من «د» .

تَعَنَّتْ^(١) أحد من الناس للرسل بمثل هذا التعتت؟!!

(الوجه الثاني) أن الذنوب والمعاصي أمرٌ مشترك بين الأمم، لم تزل في العالم من طبقات بني آدم - عالمهم وجاهلهم، وزاهدهم في الدنيا وراغبهم، وأميرهم ومأمورهم - وليس ذلك أمرًا اختصت به هذه الأمة حتى يقدر به فيها وفي نبيها.

(الوجه الثالث) أن الذنوب والمعاصي لا تنافي الإيمان بالرسول، بل يجتمع في العبد الإسلام والإيمان، والذنوب والمعاصي، فيكون فيه هذا وهذا. فالمعاصي لا تنافي الإيمان بالرسول، وإن قدحت في كماله وتمامه.

(الوجه الرابع) أن الذنوب تغفر بالتوبة النصوح، فلو بلغت ذنوب العبد عَنَانَ السماء وعدد الرمل والحصى ثم تاب منها: تاب الله عليه، قال تعالى: ﴿ قُلْ يَٰعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ [الزمر: ٥٣]. فهذا في حق التائب؛ فإنَّ التوبة تجب ما قبلها، والتائب من الذنب كمن لا ذنب له، والتوحيد يكفر الذنوب، كما في الحديث الصحيح الإلهي^(٢): «ابن آدم لو لقيتني بقرب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئًا لقيتك بقربها مغفرة»^(٣).

(١) في «ب»: «يتعتت».

(٢) أي الحديث القدسي. وهو ما يرويه النبي ﷺ عن ربه تبارك وتعالى.

(٣) أخرجه مسلم في الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب فضل الذكر والدعاء:

(٤/ ٢٠٦٨)، والترمذي في الدعوات، باب في فضل التوبة والاستغفار: (٥/

٥٤٨ - ٥٤٩).

فالمسلمون ذنوبهم ذنوب موحدٍ، إن قوي التوحيدُ على محو آثارها بالكلية، وإلا فما معهم من التوحيد يُخْرِجُهُم من النار إذا عُدُّوا بذنوبهم.

وأما المشركون والكفار: فَإِنَّ شِرْكَهَمْ وَكُفْرَهُمْ يُحْبِطُ حَسَنَاتِهِمْ، فلا يَلْقَوْنَ رَبَّهُمْ بِحَسَنَةٍ يَرِجُونَ بِهَا النَّجَاةَ، (ولا يُغْفَرُ لَهُمْ شَيْءٌ مِنْ ذُنُوبِهِمْ)^(١). قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨].

وقال تعالى في حق الكفار والمشركين: ﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ [الفرقان: ٢٣].

وقال رسول الله ﷺ: «أَبَى اللَّهُ أَنْ يَقْبَلَ مِنْ مُشْرِكٍ عَمَلًا»^(٢).

فالذنوب تزول آثارها بالتوبة النصوح، والتوحيد الخالص، والحسنات الماحية، والمصائب المكفرة لها، وشفاعة الشافعين في الموحدين، وآخر ذلك إذا عُدب بما يبقى عليه منها أخرجته توحيدُه من النار؛ وأما الشرك بالله والكفر بالرسول فإنه يُحْبِطُ جميع الحسنات بحيث لا تبقى معه حسنة.

(الوجه الخامس) أن يقال لمُورِدِ هذا السؤال إن كان من الأمة الغَضَبِيَّةِ إِخْوَانِ الْقِرَدَةِ^(٣): ألا يستحي من إيراد هذا السؤال من آباؤه

(١) في «ص»: «ولا يكفر لهم شيء». وفي «د»: «ولا يعقب لهم شيء من مغفرة».
(٢) أخرجه الإمام أحمد: (٤ / ٥)، وهو في الطبعة الجديدة المحققة برقم (٢٠٠٣٧): (٢٣٣ / ٢٣٧). قال الشيخ الأرناؤوط: إسناده حسن.
(٣) في «غ، ص»: «القرود».

وأسلافه كانوا يشاهدون في كلِّ يوم من الآيات ما لم يَرَهُ غيرهم من الأمم؟! وقد فَلَقَ اللهُ لهم البحر وأنجاهم من عدوِّهم وما جَعَتْ أقدامهم من ماء البحر حتى قالوا لموسى: ﴿أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ بَجَاهِلُونَ﴾ [الأعراف: ١٣٨]؟

ولما ذهب لميقات ربه لم يُمهِّلوه أن عبدوا بعد ذهابه العِجَلِ المَصُوعِ^(١)، وغُلِبَ أخوه هارون معهم ولم يقدر على الإنكار عليهم، وكانوا - مع مشاهدتهم تلك الآيات^(٢) والعجائب - يهْمُونَ برجم موسى وأخيه هارون في كثير من الأوقات والوحي بين أظهرهم!! ولما ندَّبَهُم إلى الجهاد قالوا: ﴿فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَكَيْفَ نَقْتَلُ إِنَّا هُنَا قَاعِدُونَ﴾ [المائدة: ٢٤]. وآذوا موسى أنواع الأذى حتى قالوا: إنه آذَر^(٣) ولهذا^(٤) يغتسل وحده، فاغتسل^(٥) يوماً ووضع ثوبه على حجر ففرَّ الحجر بثوبه فَعَدَا خلفه عُرْيَانًا حتى نظر بنو إسرائيل إلى عورته فرأوه أحسن خَلْقِ الله متجرِّدًا^(٦).

ولما مات أخوه هارون قالوا: إن موسى قتله وغَيَّبَهُ. فرفعت الملائكةُ لهم تابوته بين السماء والأرض حتى عاينوه ميتًا^(٧). وآثروا

(١) في حاشية «ب» إشارة إلى سفر (٣) إصحاح (٣٣) في الحاشية.

(٢) ساقطة من «د».

(٣) أي متنفخ الخصية.

(٤) في «د»: «وهذا لكونه كان...».

(٥) في «ب»: «واغتسل».

(٦) انظر: «صحيح البخاري» مع «الفتح»: (٦ / ٤٣٦).

(٧) انظر: «تفسير الطبري»: (٢٢ / ٥٢)، «تفسير البغوي»: (٣ / ٥٨٨)، «الدر

المنثور»: (٦ / ٦٦٦)، «فتح الباري»: (٨ / ٥٣٨).

العود إلى مصر وإلى العبودية ليشبعوا من أكل اللحم والبصل والقثاء
والعدس، هكذا عندهم^(١).

والذي حكاه الله عنهم: أنهم آثروا (ذلك على)^(٢) المنّ والسّلوى.

وانهماكهم على الزّنا - وموسى بين أظهرهم، وعدوهم بإزائهم -
حتى ضعفوا عنهم ولم يظفروا بهم، وهذا معروف عندهم، وعبادتهم
الأصنام بعد عصر يوشع بن نون معروف^(٣).

وتحيّلهم على صيد الحيتان في يوم السبت لا تنسّه، حتى مُسخوا
قردة خاسئين!!

وقتلهم الأنبياء بغير حق حتى قتلوا في يوم واحد سبعين نبيًا، في
أول النهار، وأقاموا السوق آخره كأنهم جزروا غنمًا. وذلك أمر
معروف!!

وقتلهم يحيى بن زكريا، ونشرهم إياه بالمنشار، وإصرارهم على
العظام، واتفاقهم على تغيير كثير من أحكام التوراة.

ورميه لوطًا بأنه وطيء ابنتيه وأولدهما، ورميهم يوسف بأته حلّ
سراويله وجلس من امرأة العزيز مجلس المرأة من القابلة حتى انشقّ له^(٤)
الحائط وخرجت له كفّ يعقوب وهو عاضّ على أنامله، فقام وهرب،
وهذا لو رآه أفسق الناس وأفجرهم لقام ولم يقض غرضه.

(١) انظر: «سفر الخروج»: (١٦ / ٣).

(٢) ساقط من «د».

(٣) انظر: سفر صموئيل الأول: (١ / ١٢).

(٤) ساقطة من «غ، ص».

وطاعتهم للخارج على ولد سليمان بن داود لما وضع لهم كبشين من ذهب فعكفت جماعتهم على عبادتهما، إلى أن جرت الحرب بينهم وبين المؤمنين الذين كانوا مع ولد سليمان، وقُتل منهم في معركة واحدة ألوفاً مؤلفاً.

أفلا يستحي عبّاد الكباش والبقر من تعيير الموحّدين بذنوبهم؟! .

أولاً تستحي ذرية قتلة الأنبياء من تعيير المجاهدين لأعداء الله؟! فأين ذرية من سيوف آبائهم تقطر (من دماء الأنبياء ممن تقطر سيوفهم) (١) من دماء الكفار والمشركين؟! .

أولاً يستحي من يقول في صلاته لربّه: انتبه كم تنام يا رب استيقظ من رقدتك، ينخيه بذلك ويحمّيه، من تعيير من يقول في صلاته: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمِ﴾ ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ .

فلو بلغت ذنوب المسلمين عدد الحصى والرّمال والتراب والأنفاس ما بلغت مبلغ قتل نبيّ واحد، ولا وصلت إلى قول إخوان القردة (٢): ﴿إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾ [آل عمران: ١٨١] وقولهم: ﴿عَزِيزٌ أَيْدِي اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٠] وقولهم: ﴿نَحْنُ أَبْنَاؤُ اللَّهِ وَأَحِبُّهُ﴾ [المائدة: ١٨] .

وقولهم: إنّ الله بكى على الطوفان حتى رمّد من البكاء، وجعلت الملائكة تعوده، وقولهم: إنه عضّ أنامله على ذلك، وقولهم: إنه ندم على خلق البشر وشقّ عليه لما رأى من معاصيهم وظلمهم. وأعظم من

(١) ساقط من «غ، ص».

(٢) في «غ، ص»: «القرود».

ذلك نسبةً هذا كله إلى التوراة التي أنزلها على كَلِيمِهِ . فلو بلغت ذنوبُ المسلمين ما بلغت لكانت في جنب ذلك كتفلة في بحر!!

ولا تنس قصة أسلافهم مع شأوول الخارج على داود؛ فإنَّ سوادهم الأعظم انضمَّ إليه وشدُّوا معه على حرب داود، ثم لما عادوا إلى طاعة داود وجاءت وفودهم وعساكرهم مستغفرين معتردين بحيث اختصموا في السَّبْق إليه فنبغ منهم شخص ونادى بأعلى صوته: لا نصيبَ لنا في داود ولا حظَّ في شأوول^(١)، لِيَمْضِ كُلُّ منكم إلى خبائه يا إسرائيليين، فلم يكن بأوشك من أن ذهب جميع عسكر بني إسرائيل إلى أخبيتهم بسبب كلمته، ولما قتل هذا الصائح عادت العساكر جميعها إلى خدمة داود، فما كان القوم إلا مثل هَمَجِ رَعَاعٍ، يجمعهم طبل وتفرِّقهم عصا!! .

وهذه الأمة الغضبية، وإن كانوا مفترقين افتراقًا كثيرًا، فيجمعهم فرقتان: القرآؤون والربانيون. وكان لهم أسلاف فقهاء، وهم صنَّفوا^(٢) لهم كتابين: أحدهما يسمى «المشنا» ومبلغ حجمه نحو ثمانمائة ورقة، والثاني يسمى «التلمود»، ومبلغه قريب من نصف حمل بغل. ولم يكن المؤلِّفون له في عصر واحد وإنما ألَّفوه في جيلٍ بعد جيل، فلما نظر متأخروهم إلى ذلك وأنه كلما مرَّ عليه الزمان زادوا فيه. وفي الزيادات المتأخرة ما ينقض كثيرًا من أوله، علموا أنهم إن لم يقفلوا باب الزيادة وإلا أدَّى إلى الخلل الفاحش؛ فقطعوا الزيادة وحظروها على فقهاءهم^(٣)

(١) في «غ، ص»: «شاييل» .

(٢) في «غ، ص»: «صنعوا» .

(٣) في «غ، ص»: «فقايبهم» .

وحرّموا من يزيد عليه شيئاً، فوقف الكتاب على ذلك المقدار^(١).

وكان فقهاؤهم قد حرّموا عليهم - في هذين الكتابين - مؤاكلة مَنْ كان على غير ملّتهم، وحظروا عليهم أكل اللحمان من ذبائح مَنْ لم يكن على دينهم، لأنهم علّموا أنّ دينهم لا يبقى عليهم مع كونهم تحت الذل والعبودية وقَهْر الأمم لهم إلا أن يصدّوهم عن مخالطة مَنْ كان على غير ملّتهم، وحرّموا عليهم مناكحتهم والأكل من ذبائحهم، ولم يُمكنهم ذلك إلا بحجة يبتدعونها من أنفسهم ويكذبون فيها على الله.

فإن التوراة إنما حرّمت عليهم مناكحة غيرهم من الأمم لثلا يوافقوا أزواجهم في عبادة الأصنام والكفر بالله.

وإنما حرمت عليهم أكل ذبائح الأمم التي يذبحونها قرباناً للأصنام؛ لأنه سمّي عليها غير اسم الله، فأما ما ذُكر عليه اسمُ الله وذُبح لله فلم تنطق التوراة بتحريمه البتّة، بل نطقت بإباحة أكلهم من أيدي غيرهم من الأمم.

وموسى إنما نهاهم عن مناكحة عبّاد الأصنام خاصة، وأكل ما يذبحونه باسم الأصنام.

قالوا: التوراة حرّمت علينا أكل الطريفا، قيل لهم: الطريفا هي الفريسة التي يفترسها الأسد أو الذئب أو غيرها من السباع، كما قال في التوراة: «ولحم في الصحراء فريسة لا تأكلوا وللكلب ألقوه»^(٢).

(١) انظر: «بذل المجهود في إفحام اليهود» للسموأل بن يحيى المغربي، ص (١٨٣) وما بعدها، فالنص مأخوذ منه بتصريف يسير. وكذلك ما بعده.

(٢) العهد القديم، سفر الخروج: (٢٢ / ٣١).

فلما نظر فقهاؤهم إلى أن التوراة غير ناطقة بتحريم مآكل الأمم عليهم إلا عبَاد الأصنام، وصرّحت التوراة بأن تحريم مؤاكلتهم ومخالطتهم خوف استدراج المخالطة إلى المناكحة، والمناكحة قد تستتبع الانتقال من دينهم إلى أديانهم^(١)، وموافقَتهم في عبادة الأوثان. ووجدوا جميع هذا واضحًا في التوراة = اختلقوا كتابًا سموه «هلكت شحيطا»^(٢). وتفسيره: علم الذبابة، ووضعوا في هذا الكتاب من الآصار والأغلال ما شغلوهم به عمّا هم فيه من الذل والصغار والخزي.

فأمروهم^(٣) فيه أن ينفخوا الرئةَ حتى يملؤها هواء، ويتأملوها^(٤) هل يخرج الهواء من ثقبٍ منها أم لا؟ فإن خرج منها الهواء: حرّموه، وإن كانت بعض أطراف الرئة لاصقةً ببعض: لم يأكلوه.

وأمرؤ الذي يتفقد الذبيحة أن يُدخِل يده في بطن الذبيحة ويتأمل بأصابعه؛ فإن وجد القلب ملتصقًا إلى الظهر، أو أحد الجانبين - ولو كان الالتصاق بعرق دقيق كالشعرة -: حرّموه ولم يأكلوه وسموه «طُرَيْفا».

ومعنى هذه اللفظة عندهم أنه نجس حرام. وهذه التسمية عدوان منهم؛ فإنّ معناها في لغتهم هي الفريسة التي يفترسها السَّبُع، ليس لها معنى في لغتهم سواه، وكذلك^(٥) عندهم في التوراة أنّ إخوة يوسف لما جاؤوا بقميصه ملطّخًا بالدم قال يعقوب في جملة كلام: «طاروف

(١) في «غ»: «دينهم».

(٢) في «غ، ص»: «سحيطا».

(٣) في «ب»: «وأمروهم».

(٤) في «ص»: «يتأملونها». وهو خطأ.

(٥) في «د»: «ولذلك».

طوارف^(١) يوسيف» تفسيره: وحش ردي أكله، افتراسًا افترس يوسف^(٢).

وفي التوراة: «ولحم في الصحراء فريسة لا تأكلوا»^(٣) فهذا الذي حرّمته التوراة من الطريفا، وهذا نزل عليهم وهم في التّيه، وقد اشتدَّ قَرْمُهُمْ^(٤) إلى اللّحم فمنعوا من أكل الفريسة والميته.

ثم اختلفوا في خرافات وهذيانات تتعلق بالرّثة، وقالوا: ما كان من الذبائح سليماً من هذه الشروط فهو «دخيا»^(٥)، وتفسيره: طاهر، وما كان خارجاً عن ذلك فهو: «طريفا»، وتفسيره: نجس حرام.

ثم قالوا: معنى قوله في التوراة: «لحم فريسة في الصحراء لا تأكلوه، للكلب ألقوه» يعني: إذا ذبحتم ذبيحةً، ولم توجد فيها هذه الشروط فلا تأكلوها، بل بيعوها على مَنْ ليس من أهل مِلَّتِكُمْ. قالوا: ومعنى قوله: «للكلب ألقوه» أي: لمن ليس على مِلَّتِكُمْ فهو الكلب، فأطعموه إِيَّاه بالثمن^(٦).

فتأمّل هذا التحريفَ والكذبَ على الله وعلى التوراة وعلى موسى، وكذلك^(٧) كذبهم الله على لسان رسوله في تحريم ذلك فقال في السورة

(١) في «ب، ص»: «طوارف». وفي «إفحام اليهود»: «طارف طوارف يوسف».

(٢) سفر التكوين: (٣٧ / ٣٣).

(٣) سفر الخروج (٢٢ / ٣١).

(٤) في «ب»: «قومهم» وهو تحريف. والقَرَم: شدة الشهوة إلى اللحم.

(٥) في «ب»: «دوحنيا».

(٦) انتهى ما نقله بتصريف عن «بذل المجهود في إفحام اليهود» ص (١٨٣ - ١٩٤).

(٧) في «د»: «ولذلك».

المدنية التي خاطب فيها أهل الكتاب: ﴿ فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنَّ كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ [النحل: ١١٤ - ١١٥].

وقال في سورة الأنعام: ﴿ قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [النحل: ١٤٥] وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ﴾ [الأنعام: ١٤٥ - ١٤٦]. فهذا تحريم زائد على تحريم الأربعة المتقدمة.

وقال في سورة النحل وهي بعد هذه السورة نزولاً: ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا فَصَّصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ ﴾ [النحل: ١١٨]. فهذا المحرّم عليهم بنصّ التوراة ونصّ القرآن.

فلما نظر «القرآؤون» منهم - وهم أصحاب عنان^(١) وبنيامين - إلى هذه المُحَالَات الشنيعة والافتراء الفاحش والكذب البارد على الله وعلى التوراة وعلى موسى وأنّ أصحاب «التلمود والمشنا»^(٢) كذّابون على الله وعلى التوراة وعلى موسى، وأنهم أصحاب حَمَاقَاتٍ وِرْقَاعَاتٍ، وأنّ أتباعهم ومشايخهم يَزْعُمون أنّ الفقهاء منهم كانوا إذا اختلفوا في مسألة من هذه المسائل وغيرها يوحى الله إليهم بصوت يسمعون: «الحق في

(١) في «ب»: «عيان» وفي هامشها إشارة إلى نسخة أخرى: «عانان»، وهي كذلك في «إفحام اليهود» للسموأل، ص (١٩٥).

(٢) في «ب، ج»: «الجمارا والمشنا».

هذه المسألة مع الفقيه فلان» ويسمون هذا الصوت^(١): «بث قول».

فلما نظر القراءون إلى هذا الكذب المحال قالوا: قد فسق هؤلاء، ولا يجوز قبُول^(٢) خبرٍ فاسقٍ ولا فتواه، فخالَفُوهم في سائر ما أصَلوه من الأمور التي لم ينطق بها نصُّ التوراة. وأما تلك التُّرَهَات التي أَلَّفها فقهاؤهم الذين يسمونهم «الحخاميم» في علم الذباجة وربَّوها ونسبوها إلى الله فَاطَّرَحَهَا القراءون كَلَّها وألغَوْها، وصاروا لا يحرمون شيئاً من الذبائح التي يتولَّون ذبحها البتَّة، ولهم فقهاء أصحاب تصانيف إلا أنهم يبالغون في الكذب على الله، وهم أصحاب ظواهر مجردة، والأولون أصحاب استنباط وقياسات.

والفرقة الثانية يقال لهم: «الربَّانِيُّون» وهم أكثر عدداً، وفيهم الحخاميم^(٣) الكذَّابون على الله الذين زعموا أنَّ الله كان يخاطب جميعهم في كل مسألة بالصوت الذي يسمونه: «بث قول».

وهذه الطائفة أشدُّ اليهود عداوةً لغيرهم من الأمم، فإن الحخاميم أوهموهم بأنَّ الذبائح لا يحلُّ منها إلا ما كان على الشروط التي ذكروها، فإنَّ سائر الأمم لا تعرف هذا، وأنه شيءٌ خُصُّوا به وميَّروا بهم عمَّن سواهم. وأنَّ الله شَرَّفهم به كرامةً لهم، فصار الواحد منهم ينظر إلى مَنْ ليس على نَحْلَتِهِ كما ينظر إلى الدَّابَّة، وينظر إلى ذبائحه كما ينظر إلى الميتة.

(١) في «د»: «الأصوات».

(٢) ساقطة من «ج». وفي «بذل المجهود»: «الحخاميم».

(٣) في «غ، ص»: «الحخاميم».

وأما «القرآؤون» فأكثرهم خرجوا إلى دين الإسلام، ونفعهم تمسكهم بالظواهر، وعدم تحريفها إلى أن لم يبق منهم إلا القليل؛ لأنهم أقرب استعداداً لقبول الإسلام لأمرين:

(أحدهما) إساءة ظنهم بالفقهاء المفتريين على الله وطعنهم عليهم.

(والثاني) تمسكهم بالظواهر، وعدم تحريفها وإبطال معانيها.

وأما أولئك «الربانيون» فإن فقهاءهم وحقاميمهم^(١) حصروهم في مثل سَمِّ الخِيَاط بما وضعوا لهم من (التشديدات والآصار و)^(٢) الأغلال المضافة إلى الآصار والأغلال التي شرعها الله عقوبةً لهم، وكان لهم في ذلك مقاصد:

(منها): أنهم قصدوا بذلك مبالغتهم في^(٣) مضادة مذاهب الأمم حتى لا يختلطوا بهم، فيؤدي اختلاطهم بهم إلى موافقتهم والخروج من السبب واليهودية.

(والقصد الثاني): أن اليهود مُبَدَّدُونَ^(٤) في شرق الأرض وغربها وجنوبها وشمالها كما قال تعالى: ﴿وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا﴾ [الأعراف: ١٦٨].

وما من جماعة منهم في بلدة إلا إذا قَدِمَ عليهم رجلٌ من أهل دينهم

(١) في «غ، ص»: «حقاميمهم».

(٢) ما بين القوسين ساقط من «غ، ص».

(٣) ساقطة من «غ، ص».

(٤) في «ب»: «يشدَّدون»، وفي الحاشية إشارة إلى نسخة أخرى كما في المتن.

من بلاد بعيدة، يُظهِرُ^(١) لهم الخشونة في دينه والمبالغة في الاحتياط، فإن كان من فقهاءهم شرع في إنكار أشياء عليهم يوهّمهم قلة دينهم وعلمهم، وكلّما شدّد عليهم قالوا: هذا هو العالم. فأعلمهم أعظمهم تشديدًا عليهم، فتراه أول ما ينزل عليهم لا يأكل^(٢) من أطعمتهم وذبائحهم، ويتأمل سكين الذبّاح، ويشرع في الإنكار عليه ببعض أمره، ويقول: لا آكل إلا من ذبيحة يدي، فتراهم معه في عذاب، ويقولون: هذا عالمٌ غريب قَدِم علينا. فلا يزال ينكرُ عليهم الحلال ويشدّد عليهم الآصار والأغلال ويفتحُ لهم أبواب المكر والاحتيال. وكلما فعل هذا قالوا: هذا هو العالم الربّاني والحخيم الفاضل.

فإذا رآه رئيسهم قد مشى حاله، وقبِلَ بينهم مقالُه وَزَنَ نفسه معه، فإذا رأى أنه ازدرى به وطعن عليه: لم يقبل منه، فإنّ الناس في الغالب يميلون مع الغريب، وينسبه أصحابه إلى الجهل وقلة الدين، ولا يصدقونه لأنهم يرون القادم قد شدّد عليهم وضيق، وكلّما كان الرجل أعظم تضييقًا وتشديدًا كان أفقّه^(٣) عندهم، فينصرف عن هذا الرأي فيأخذ في مدحه وشكره، فيقول: لقد عظّم الله ثواب فلان؛ إذ قوّى ناموس الدين في قلوب هذه الجماعة وشيّد أساسه وأحكم سياج الشرع. فيبلغ القادم قولُه فيقول: ما عندكم أفقه منه، ولا أعلم بالتوراة، وإذا لقيه يقول: لقد زَيّن الله بك أهل بلدنا، ونعش بك هذه الطائفة!!

وإن كان القادم عليهم حَبْرًا من أحبارهم؛ فهناك ترى العجب

(١) في «ب»: «وظهر».

(٢) في «ب»: «زيادة» ولا يشرب» في الحاشية.

(٣) في «غ، ص»: «أفقد».

العجيب من الناموس الذي تراه يعتمده والسنن التي يُحَدِّثُهَا، ولا يعترض عليه أحد، بل تراهم مُسَلِّمِينَ له، وهو يحتلب درَّهم ويحتلب درَّهمهم^(١)، وإذا بلغه عن يهوديٍّ طعن عليه صبر عليه حتى يرى منه جلوسًا على قارعة الطريق يوم السبت، أو يبلُغَه أنه اشترى من مسلم لبنًا أو خميرًا، أو خرج عن بعض أحكام «المشنا والتلمود» = فحرمه بين ملاء اليهود وأباهم عِرْضَه، ونَسَبَه إلى الخروج عن اليهودية، فيضيقُ به البلد على هذه الحال، فلا يسعه إلا أن يُصَلِّح ما بينه وبين الحَبْر بما يقتضيه الحال، فيقول لليهود: إِنَّ فلانًا قد أبصر رُشْدَه، وراجع الحقَّ، وأقلع عمَّا كان فيه، وهو اليوم يهوديٌّ على الوضع، فيعودون له بالتعظيم والإكرام^(٢)!! .

وأذكر لك مسألة من مسائل شرعهم المبدل أو المنسوخ تُعرَفُ بمسألة «الياما والحالوس»^(٣) وهي أن عندهم في التوراة: إذا أقام أخوان في موضع واحد ومات أحدهما ولم يُعقِب ولدًا، فلا تصير امرأة الميت إلى رجل أجنبيٍّ، بل حموها^(٤) ينكحها، وأولُ ولدٍ يُولدها يُنسب إلى أخيه الدارج، فإن أبي أن ينكحها خرجت متشكية إلى مشيخة قومه قائلة: قد أبي حَمُوِي^(٥) أن يستبقي اسمًا لأخيه في بني إسرائيل، ولم يُرد نكاحي. فيُخضِرُه ويكلِّفه أن يقف ويقول: ما أردتُ نكاحها، فتناول

(١) يستحلب درَّهم ويحتلب: يستجلبه.

(٢) انتهى ما نقله عن «بذل المجهود» للسموأل، ص (١٩٥ - ٢٠٠).

(٣) في «ب، ج، د»: «الجالوس» بالمعجمة. وفي «بذل المجهود» للسموأل: «الحالوص».

(٤) في «ب، غ، ص»: «ابن حموها».

(٥) في «غ، ص»: «ابن حموي».

المرأة نعله فتخرجه من رِجله وتمسكه بيدها وتبصق في وجهه وتنادي عليه: كذا فَلْيُصْنَعْ بالرجل الذي لا يبني بيت أخيه. وَيُدْعَى فيما بعد بالمخلوع النعل، ويتبزز بَنُوهُ بهذا اللقب^(١).

وفي هذا كالتَّلَجِيَّةِ له إلى نكاحها، لأنه إذا علم أنه قد فرض على المرأة وعليه ذلك فربما استَحْيَا وَخَجَلَ من شَيْلِ نعله مِنْ رِجله والبصق في وجهه وَنَبَزَهُ بِاللَّقَبِ الْمُسْتَكْرَهِ الذي يبقى عليه وعلى أولاده عَارُهُ، ولم يجد بُدًّا من نكاحها؛ فَإِنْ كان من الزهد فيها والكرهه لها بحيث يرى أَنَّ هذا كُلُّهُ أَسْهَلُ عليه من أَنْ يُتَّكَلَى بها، وهان عليه هذا كله في التخلص منها: لم يُكْرَهْ على نكاحها.

هذا عندهم في التوراة؛ ونشأ لهم من ذلك فرع مرتَّبٌ عليه وهو: أن يكون مريدًا للمرأة^(٢) مُحِبًّا لها، وهي في غاية الكراهة له، فأحدثوا لهذا الفرع حكمًا في غاية الظلم والفضيحة؛ فإذا جاءت إلى الحاكم أحضروه معها ولقنوها أن تقول: إِنَّ حَمُوِي^(٣) لا يقيم لأخيه اسمًا في بني إسرائيل، ولم يُرِدْ نكاحي، وهو عاشق لها - فيلزمونها بالكذب عليه وأنها أرادتته فامتنع، فإذا قالت ذلك ألزمه الحاكم أن يقوم ويقول: ما أردتُ نكاحها. ونكاحها غايةُ سُؤْلِهِ وأمنيته، فيأمرونه بالكذب عليها - فيخرج نعله من رِجله إلا أنه لا مَسْكَ^(٤) هنا (ولا ضرب)^(٥)، بل يُبْصَق

(١) العهد القديم، سفر التثنية: (٢٥ / ٥ - ١٠).

(٢) في «غ»: «للموات».

(٣) في «غ، ص»: «ابن حموي».

(٤) في «غ»: «لا شك».

(٥) ساقط من «غ، ص».

في وجهه ويُنَادِي عليه: هذا جزاء من لا يبني بيت أخيه^(١).

فلم يَكْفِهِمْ أَنْ كَذَبُوا عَلَيْهِ حَتَّى أَقَامُوهُ مَقَامَ الْخَزِيِّ وَأَلْزَمُوهُ بِالْكَذْبِ
وَالْبِصَاقِ فِي وَجْهِهِ وَالْعِتَابِ عَلَى ذَنْبِ جَرِّهِ غَيْرِهِ، كَمَا قِيلَ:

وَجُرْمِ جَرِّهِ سَفَهَاءُ قَوْمٍ وَحَلِّ بَغَيْرِ جَارِمِهِ الْعَذَابِ^(٢)

أَفَلَا يَسْتَحِي مِنْ تَعْيِيرِ الْمُسْلِمِينَ مَنْ هَذَا شَرُّهُ وَدَيْئُهُ؟! .

فصل

ولا يستبعد اصطلاح الأمة الغضبيّة على المُحَالِ واتِّفَاقُهُمْ عَلَى أَنْوَاعٍ
مِنَ الْكُفْرِ وَالضَّلَالِ، فَإِنَّ الدَّوْلَةَ إِذَا انْقَرَضَتْ عَنْ أُمَّةٍ بِاسْتِيْلَاءِ غَيْرِهَا
عَلَيْهَا، وَأَخَذَ بِلَادَهَا: انْطَمَسَتْ حَقَائِقُ سَالِفِ أَخْبَارِهَا، وَدَرَسَتْ مَعَالِمُ
دِينِهَا وَأَثَارِهَا، وَتَعَدَّرَ الْوُقُوفُ عَلَى الصَّوَابِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ أَوْلُوهَا
وَأَسْلَافُهَا، لِأَنَّ زَوَالَ الدَّوْلَةِ عَنِ الْأُمَّةِ إِنَّمَا يَكُونُ بِتَتَابُعِ^(٣) الْغَارَاتِ،
وَخَرَابِ الْبِلَادِ وَإِحْرَاقِهَا وَجَلَاءِ أَهْلِهَا عَنْهَا، فَلَا تَزَالُ هَذِهِ الْبِلَايَا مُتَتَابِعَةً
عَلَيْهَا إِلَى أَنْ تَسْتَحِيلَ رَسُومُ دِيَانَاتِهَا، وَتَضْمَحَلَّ أَصُولُ شَرْعِهَا،
وَتَتَلَاشَى قَوَاعِدُ دِينِهَا. وَكَلَّمَا كَانَتِ الْأُمَّةُ أَقْدَمَ وَاخْتَلَفَتْ عَلَيْهَا الدُّوَلُ
الْمُتَنَاولَةُ لَهَا بِالْإِذْلَالِ وَالصَّغَارِ كَانَ حَظُّهَا مِنْ انْدِرَاسِ دِينِهَا أَوْفَرَ. وَهَذِهِ

(١) سفر التثنية: (٢٥ / ٧ - ١٠). وانظر: «بذل المجهود في إفحام اليهود»
للسموأل ص (١٧٩ - ١٨١).

(٢) البيت لأبي الطيب المتنبي، الديوان ص (٩٥٤) يقول: كم جرم جناه السفهاء
فعمّ عقابُه القبيلة كلها. والبيت استشهد هنا به أيضًا السموأل بن يحيى المغربي
في الموضوع السابق، ص (١٨١).

(٣) في «غ»: «تتابع» وفي «ب»: «شايح الامارات».

الأمّة الغضبيّة أوفّرُ الأمم حظًّا من ذلك؛ فإنها أقدم^(١) الأمم عهدًا، واستولت عليها سائرُ الأمم من الكلدانيين والكلدانيين والبابليين والفُرس واليونان والنصارى.

وما من هذه الأمم أمةٌ إلا وقصدت استئصالهم وإحراق كتبهم وتخریب بلادهم، حتى لم يبقَ لهم مدينةٌ ولا جيش ولا حصنٌ إلا بأرض الحجاز وخيبر، فأعزَّ ما كانوا هناك.

فلما قام الإسلام واستعلن الربُّ تعالى من جبال فاران صادفهم تحت ذمّة الفُرس والنصارى، وصادف هذه الشرذمة بخيبر والمدينة فأذاقهم الله بالمسلمين - من القتل والسبي وتخریب الديار - ذنوبًا مثل ذنوب أصحابهم، وكانوا من سبَّط لم يصبهم الجلاء، فكتبَ الله عليهم الجلاء وشتتهم ومزقتهم بالإسلام كلَّ مُمزَّقٍ.

ومع هذا فلم يكونوا مع أمةٍ من الأمم أطيَّبَ منهم مع المسلمين ولا آمنَ؛ فإنَّ الذي نالهم من النصارى والفُرس وعِبَاد الأصنام: لم يتلَّهُم من المسلمين مثله. وكذلك الذي نالهم مع ملوكهم العُصاة الذين قتلوا الأنبياء وبألغوا في طلبهم وعبدوا الأصنام، وأحضروا من البلاد سدنةً للأصنام لتعظيمها وتعظيم رُسومها في العبادة، وبنوا لها البيع والهيكل وعكفوا على عبادتها وتركوا لها أحكام التوراة وشرع موسى أزمنةً طويلة وأعصارًا متصلة.

فإذا كان هذا شأنهم مع ملوكهم، فما الظنُّ بشأنهم مع أعدائهم، أشدَّ الأعداء عليهم، كالنصارى الذين عندهم أنَّهم قتلوا المسيح وصلبوه

(١) في «غ، ص»: «من أقدم».

وَصَفَعُوهُ وَبَصَقُوا فِي وَجْهِهِ وَوَضَعُوا الشُّوْكَ عَلَى رَأْسِهِ، وَكَالْفُرْسِ
وَالكَلْدَانِيِّينَ وَغَيْرِهِمْ؟!!

وكثيرًا ما منعهم ملوك الفرس من الخِتَانِ وجعلوهم قُلْفًا، وكثيرًا ما
منعواهم من الصلاة؛ لمعرفتهم بأنَّ مُعْظَمَ صَلَاتِهِمْ دَعَاءٌ عَلَى الْأُمَمِ
بِالْبَوَارِ وَعَلَى بِلَادِهِمْ بِالْخِرَابِ إِلَّا أَرْضَ كِنْعَانَ، فَلَمَّا رَأَوْا أَنَّ صَلَاتِهِمْ
هَكَذَا مَنْعُوهُمْ مِنَ الصَّلَاةِ، فَرَأَتْ الْيَهُودُ أَنَّ الْفُرْسَ قَدْ جَدُّوا فِي مَنْعِهِمْ مِنَ
الصَّلَاةِ، فَاخْتَرَعُوا أَدْعِيَةً مَزْجُوا بِهَا^(١) صَلَاتَهُمْ سَمَّوْهَا «الْخِزَانَةَ»،
وَصَاغُوا لَهَا أَلْحَانًا عَدِيدَةً وَصَارُوا يَجْتَمِعُونَ عَلَى تَلْحِينِهَا وَتِلَاوَتِهَا.

والفرق بين الخزانة والصلاة: أَنَّ الصَّلَاةَ بغير لَحْنٍ، وَيَكُونُ
المُصَلِّي فِيهَا وَحْدَهُ، وَالْخِزَانَةَ بِلَحْنٍ يشارِكه غيرُه فِيهِ، فَكَانَتْ الْفُرْسُ إِذَا
أَنْكَرُوا ذَلِكَ عَلَيْهِمْ قَالَتْ الْيَهُودُ: نَحْنُ نَغْنِّي وَنَنُوحُ عَلَى أَنْفُسِنَا، فَيُخَلُّونَ
بَيْنَهُمْ وَيَبِينُ ذَلِكَ.

وجاءت دولة الإسلام فَأَمِنُوا فِيهَا غَايَةَ الْأَمْنِ، وَتَمَكَّنُوا مِنْ صَلَاتِهِمْ
فِي كِنَائِسِهِمْ، وَاسْتَمَرَّتْ الْخِزَانَةُ سُنَّةً فِيهِمْ فِي الْأَعْيَادِ وَالْمَوَاسِمِ وَالْأَفْرَاحِ
وَتَعَوَّضُوا بِهَا عَنِ الصَّلَاةِ.

والعجب أنهم - مع ذهابِ دولتهم وتفرُّقِ شملهم، وعلمهم
بالغضب الممدود المستمرِّ عليهم وَمَسْخِ أَسْلَافِهِمْ قَرْدَةً لِقَتْلِهِمْ^(٢)
الأنبياء، وعدوانهم في السبت، وخروجهم عن شريعة موسى والتوراة،
وتعطيلهم لأحكامها - يقولون في كلِّ يومٍ في صَلَاتِهِمْ: «مَحَبَّةِ الدَّهْرِ»:

(١) في «غ»: «من جوابها».

(٢) في «غ»: «وقتلهم».

أَحِبَّنَا يَا إِلَهَنَا! يَا أَبَانَا! أَنْتَ أَبُونَا مَنْقَذُنَا! وَيُمَثِّلُونَ أَنْفُسَهُمْ بِعَنَاقِيدِ الْعَنْبِ،
 وَسَائِرِ الْأُمَمِ بِالشُّوْكَ الْمَحِيطِ بِالكَرَمِ لِحِفْظِهِ، وَأَنْهُمْ سَيَقِيمُ اللَّهُ لَهُمْ نَبِيًّا
 مِنْ آلِ دَاوُدَ إِذَا حَرَّكَ شَفْتَيْهِ بِالِدَعَاءِ مَاتَ جَمِيعُ الْأُمَمِ، وَلَا يَبْقَى عَلَى
 وَجْهِ الْأَرْضِ إِلَّا الْيَهُودُ^(١). وَهُوَ بَزَعَمَهُمُ الْمَسِيحَ الَّذِي وُعدُوا بِهِ،
 وَيَنْبَهُونَ اللَّهَ بَزَعَمَهُمْ مِنْ رَقْدَتِهِ فِي صَلَاتِهِمْ، وَيَنْخُونَهُ وَيَحْمُونَهُ، تَعَالَى
 اللَّهُ عَنْ إِفْكَهِمْ وَضَلَالِهِمْ عُلُوًّا كَبِيرًا!!

وَضَلَالُ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْغَضَبِيَّةِ وَكَذِبُهَا وَافْتِرَاؤُهَا عَلَى اللَّهِ وَدِينِهِ وَأَنْبِيَائِهِ
 لَا مَزِيدَ عَلَيْهِ.

وَأَمَّا أَكْلُهُمُ الرِّبَا وَالسُّخْتِ وَالرَّشَا، وَاسْتِبْدَادُهُمْ دُونَ الْعَالَمِ
 بِالْخُبْثِ^(٢) وَالْمَكْرِ وَالْبَهْتِ، وَشِدَّةِ الْحِرْصِ عَلَى الدُّنْيَا، وَقَسْوَةِ
 الْقُلُوبِ، وَالذَّلِّ وَالصَّغَارِ، وَالخِزْيِ، وَالتَّحْيِيلِ عَلَى الْأَغْرَاضِ الْفَاسِدَةِ،
 وَرَمِي الْبِرَاءِ بِالْعِيُوبِ، وَالطَّعْنِ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ: فَأَرْخَصُ شَيْءٌ عِنْدَهُمْ، وَمَا
 عَيَّرُوا بِهِ الْمُسْلِمِينَ - مِمَّا ذَكَرُوهُ وَمِمَّا لَمْ يَذَكَرُوهُ - فَهُوَ فِي بَعْضِهِمْ وَلَيْسَ
 فِي جَمِيعِهِمْ، وَنَبِيَّتُهُمْ وَكِتَابُهُ وَدِينُهُ وَشَرْعُهُ بَرِيءٌ مِنْهُ، وَمَا عَلَيْهِ مِنْ
 مَعَاصِي أُمَّتِهِ وَذُنُوبِهِمْ، فِإِلَى اللَّهِ إِيَابُهُمْ وَعَلَى اللَّهِ حِسَابُهُمْ.

فصل

وَإِنْ كَانَ الْمَعْيَرُ لِلْمُسْلِمِينَ مِنْ أُمَّةِ الضَّلَالِ وَعُبَادِ الصَّلِيبِ وَالصُّوْرِ
 الْمَدْهُونَةِ فِي الْحَيْطَانِ وَالسَّقُوفِ، فَيَقَالُ لَهُ^(٣):

(١) الإصحاح الثامن عشر من سفر التثنية، الفقرة (١٥ - ١٩).

(٢) فِي «غ»: «بالحنث».

(٣) لَا يَزَالُ الْكَلَامُ عَلَى الْوَجْهِ الْخَامِسِ مِنْ جَوَابِ الْمَسْأَلَةِ السَّادَةِ وَهَذَا التَّفْرِيعُ =

ألا يستحي مَنْ أَصْلُ دِينِهِ الَّذِي يَدِينُ بِهِ: اعْتِقَادُهُ أَنَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى نَزَلَ عَنْ كُرْسِيِّ عِظْمَتِهِ وَعَرْشِهِ، وَدَخَلَ فِي فَرْجِ
امْرَأَةٍ تَأْكُلُ وَتَشْرَبُ وَتَبُولُ وَتَتَغَوَّطُ وَتَحِيضُ، فَالْتَحَمَ بِيَطْنِهَا، وَأَقَامَ هُنَاكَ
تِسْعَةَ أَشْهُرٍ يَتَلَبَّطُ بَيْنَ نَجْوَى^(١) وَبَوْلِ وَدَمِ طَمْثٍ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْقِمَاطِ
وَالسَّرِيرِ، كُلَّمَا بَكَى أَلْقَمَتْهُ أُمُّهُ ثَدْيِيهَا، ثُمَّ انْتَقَلَ إِلَى الْمَكْتَبِ بَيْنَ
الصَّبِيَّانِ، ثُمَّ آلَ أَمْرُهُ إِلَى لَطْمِ الْيَهُودِ خَدَيْهِ، وَصَفْعِهِمْ قَفَاهُ، وَبَصْقِهِمْ فِي
وَجْهِهِ، وَوَضْعِهِمْ تَاجًا مِنْ الشُّوكِ عَلَى رَأْسِهِ وَالْقَصْبَةَ فِي يَدِهِ، اسْتِخْفَافًا
بِهِ وَانْتِهَاقًا لِحَرَمَتِهِ؟!!

ثُمَّ قَرَّبُوهُ مِنْ مَرْكَبٍ خُصَّ بِالْبَلَاءِ رَاكِبُهُ، فَشَدُّوهُ عَلَيْهِ وَرَبَطُوهُ
بِالْحِبَالِ، وَسَمَرُوا يَدَيْهِ وَرِجْلَيْهِ، وَهُوَ يَصِيحُ وَيَبْكِي وَيَسْتَعِيثُ مِنْ حَرِّ
الْحَدِيدِ وَالْمِ الصَّلْبِ، هَذَا وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، وَقَسَمَ
الْأَرْزَاقَ وَالْأَجَالَ، وَلَكِنْ اقْتَضَتْ حِكْمَتُهُ وَرَحْمَتُهُ أَنْ يُمْكِّنَ أَعْدَاءَهُ مِنْ
نَفْسِهِ لِيُنَالُوا مِنْهُ مَا نَالُوا فَيَسْتَحِقُّوا بِذَلِكَ الْعَذَابَ وَالسَّجْنَ فِي
الْجَحِيمِ^(٢)، وَيُقَدِّي أُنْبِيََاءَهُ وَرَسُولَهُ وَأَوْلِيَاءَهُ بِنَفْسِهِ^(٣) فَيُخْرِجُهُمْ مِنْ سَجْنِ
إِبْلِيسَ، فَإِنَّ رُوحَ آدَمَ وَإِبْرَاهِيمَ وَنُوحَ وَسَائِرِ النَّبِيِّينَ عِنْدَهُمْ كَانَتْ فِي
سَجْنِ إِبْلِيسَ فِي النَّارِ حَتَّى خَلَصَهَا مِنْ سَجْنِهِ بِتُمْكِينِهِ أَعْدَاءَهُ مِنْ
صَلْبِهِ!!!.

وَأَمَّا قَوْلُهُمْ فِي «مَرِيَمَ»؛ فَإِنَّهُمْ يَقُولُونَ: إِنَّهَا أُمُّ الْمَسِيحِ ابْنِ اللَّهِ فِي

= تابع لما سبق ص (٣٠٢).

(١) ما يخرج من البطن.

(٢) في هامش «ب»: «جهنم».

(٣) ساقطة من «د».

الحقيقة، ووالدته في الحقيقة، لا أمّ لابن الله إلا هي، ولا والدة له غيرها، ولا أب لابنها إلا الله، ولا ولد له سواه، وإن الله اختارها لنفسه ولولادة^(١) ولده وابنه من بين سائر النساء، ولو كانت كسائر النساء لما ولدت إلا عن وطء الرجال لها، ولكن اختصت عن النساء بأنها حبلت بابن الله، وولدت ابنه الذي لا ابن له في الحقيقة غيره، ولا والد له سواه، وأنها على العرش جالسة عن يسار الربّ - تبارك وتعالى - والِدِ ابْنِهَا، وابْنُهَا عن يمينه.

والتَّصَارِي يَدْعُونَهَا وَيَسْأَلُونَهَا سَعَةَ الرِّزْقِ، وَصِحَّةَ الْبَدَنِ، وَطَوْلَ الْعُمُرِ، وَمَغْفِرَةَ الذُّنُوبِ، وَأَنْ تَكُونَ لَهُمْ عِنْدَ ابْنِهَا وَوَالِدِهِ - الَّذِي يَعْتَقِدُ عَامَتَهُمْ أَنَّهُ زَوْجُهَا، وَلَا يَنْكُرُونَ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ - سُورًا وَسِنْدًا وَذُخْرًا وَشَفِيحًا وَرَكْنًا، وَيَقُولُونَ فِي دَعَائِهِمْ: يَا وَالِدَةَ الْإِلَهِ اشْفَعِي لَنَا! وَهُمْ يَعِظْمُونَهَا وَيَرْفَعُونَهَا عَلَى الْمَلَائِكَةِ وَعَلَى جَمِيعِ النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ. وَيَسْأَلُونَهَا مَا يُسْأَلُ الْإِلَهِ مِنَ الْعَافِيَةِ وَالرِّزْقِ وَالْمَغْفِرَةِ!!

حتى إن «اليعقوبيّة»^(٢) يقولون في مناجاتهم لها: يا مريم يا والدة الإله، كوني لنا سورًا وسندًا وذخرًا وركنًا!!

«والنسطورية»^(٣) يقولون: يا والدة المسيح كوني لنا كذلك! ويقولون لليعقوبيّة: لا تقولوا يا والدة الإله، وقولوا: يا والدة المسيح،

(١) في «غ، ص»: «وأولاده».

(٢) فرقة من النصارى منسوبة إلى أحد دعائها وهو يعقوب البرادعي. انظر: «الملل والنحل» للشهرستاني، ص (٢٤١-٢٤٣).

(٣) أتباع نسطور الحكيم من النصارى، وهو الذي تصرّف بالأناجل بحكم رأيه، انظر: «الملل والنحل» ص (٢٣٩-٢٤١).

فقلت لهم اليعقوبية: المسيح عندنا وعندكم إلهٌ في الحقيقة، فأبني فَرَّق بيننا وبينكم في ذلك؟ ولكنكم أردتم مصالحة المسلمين ومقاربتهم^(١) في التوحيد.

هذا؛ والأوقاح الأرجاس من هذه الأمة تعتقد أن الله - سبحانه - اختار مريم لنفسه ولولده، وتخطأها كما يتخطى الرجل المرأة.

قال النَّظَّامُ^(٢) - بعد أن حكى ذلك عنهم^(٣) -: وهم يُفصِّحون بهذا عند من يثقون به.

وقد قال ابن الإخشيد^(٤) هذا عنهم في «المعونة»، وقال: إليه يشيرون، ألا ترون أنهم يقولون: مَنْ لم يكن والدًا يكون عقيمًا، والعُقْمُ آفةٌ وَعَيْبٌ. وهذا قول جميعهم وإلى المُبَاضَعَةِ يشيرون.

وَمَنْ خَالَطَ القومَ وطاولهم وباطنهم عرف ذلك منهم، فهذا كفرهم وشركهم بربِّ العالمين ومَسَبَّتْهم له.

ولهذا قال فيهم^(٥) أحد الخلفاء الراشدين: أهينُّوهم ولا تظلموهم، فلقد سبوا الله مسبةً ما سبَّه إياها أحدٌ من البشر^(٦).

(١) في «غ، ج، ب»: «مقارنتهم».

(٢) إبراهيم بن سيار بن هانيء من أئمة المعتزلة.

(٣) ساقطة من «غ، ص».

(٤) أبو بكر أحمد بن علي من المعتزلة أيضًا، توفي سنة (٣٢٦). وكتابه «المعونة» ذكره ابن النديم في «الفهرست» أثناء ترجمته له.

(٥) ساقطة من «د».

(٦) لم أجده في شيء من كتب الآثار، وأخرج نحوه الطبراني في «مسند الشاميين»: (١٢٧/٢). وقال القرافي في «الفروق» في الفرق (١١٩): ويروى =

وقد أخبر النبي ﷺ عن ربه في الحديث الصحيح أنه قال: «سَتَمَنِي ابنُ آدمَ ولم يكنْ له ذلك، وكذَّبني ابنُ آدمَ ولم يكنْ له ذلك، أمَّا سَتَمُهُ إِيَّايَ فقولُهُ: اتَّخَذَ اللهُ وَلَدًا، وأنا الأَحَدُ الصَّمَدُ الذي لم يُولَدْ ولم يكنْ له كُفُوًا أَحَدًا، وأمَّا تَكْذِيبُهُ إِيَّايَ فقولُهُ: لن يُعِيدَنِي كما بَدَأَنِي، وَلَيْسَ أَوَّلُ الخَلْقِ بِأَهْوَنَ عَلَيَّ من إِعَادَتِهِ»^(١).

فلو أتى الموحدون بكل ذنب، وفعلوا كل قبيح وارتكبوا كل معصية ما بلغت مثقال ذرة في جنب هذا الكفر العظيم برب العالمين، ومسببه هذا السب، وقول العظام فيه.

فما ظنُّ هذه الطائفة برب العالمين أن يفعله بهم إذا لقوه ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ [آل عمران: ١٠٦].

ويسأل المسيح على رؤوس الأشهاد وهم يسمعون: ﴿يَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِن دُونِ اللَّهِ﴾ فيقول المسيح مكذبًا لهم ومتبرئًا منهم: ﴿سُبْحٰنَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعَلَّمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عٰلِمُ الْغُيُوبِ ﴿١١٦﴾ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [المائدة: ١١٦ - ١١٧].

فصل

فهذا أصل دينهم وأساسه الذي قام عليه، وأما فروعه وشرائعه فهم مخالفون للمسيح في جميعها، وأكثر ذلك بشهادتهم وإقرارهم، ولكن

= عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في «الجواب الصحيح» وغيره بلفظ آخر دون عزو.

(١) أخرجه البخاري بنحوه في التفسير، سورة الإخلاص: (٨ / ٧٣٩).

يُحِيلُونَ عَلَى الْبِتَارِكَةِ وَالْأَسَاقِفَةِ، فَإِنَّ الْمَسِيحَ - صَلَوَاتِ اللَّهِ وَسَلَامِهِ عَلَيْهِ - كَانَ يَتَدَيَّنُ بِالطَّهَارَةِ، وَيَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ، وَيُوجِبُ غَسْلَ الْحَائِضِ. وَطَوَائِفُ النَّصَارَى عِنْدَهُمْ أَنَّ ذَلِكَ كُلَّهُ غَيْرُ وَاجِبٍ، وَأَنَّ الْإِنْسَانَ يَقُومُ مِنْ عَلَى بَطْنِ الْمَرْأَةِ وَيَبُولُ وَيَتَغَوَّطُ، وَلَا يَمَسُّ مَاءً وَلَا يَسْتَجْمِرُ، وَالْبَوْلُ وَالنَّجْوُ يَنْحَدِرُ عَلَى سَاقِهِ وَفَخِذِهِ وَيَصَلِّي كَذَلِكَ وَصَلَاتُهُ صَحِيحَةٌ تَامَةٌ، وَلَوْ تَغَوَّطَ وَبَالَ وَهُوَ يَصَلِّي لَمْ يَضُرَّهُ، فَضْلًا عَنْ أَنْ يَنْفُسُوهُ أَوْ يَضْرَبُوهُ!!

ويقولون: إِنَّ الصَّلَاةَ بِالْجَنَابَةِ وَالْبَوْلِ وَالْغَائِطِ أَفْضَلُ مِنَ الصَّلَاةِ بِالطَّهَارَةِ، لِأَنَّهَا حَيْثُذُ أَبْعَدُ مِنْ صَلَاةِ الْمُسْلِمِينَ وَالْيَهُودِ، وَأَقْرَبُ إِلَى مَخَالَفَةِ الْأُمَّتَيْنِ، وَيَسْتَفْتِحُ الصَّلَاةَ بِالتَّصْلِيْبِ بَيْنَ عَيْنَيْهِ.

وهذه الصَّلَاةُ رَبُّ الْعَالَمِينَ بَرِيءٌ مِنْهَا. وَكَذَلِكَ الْمَسِيحُ وَسَائِرُ النَّبِيِّينَ، فَإِنَّ هَذِهِ بِالْإِسْتِهْزَاءِ أَشْبَهُ مِنْهَا بِالْعِبَادَةِ. وَحَاشَى الْمَسِيحَ أَنْ تَكُونَ هَذِهِ صَلَاتُهُ أَوْ صَلَاةُ أَحَدٍ مِنَ الْحَوَارِيِّينَ، وَالْمَسِيحُ كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاتِهِ مَا كَانَ الْأَنْبِيَاءُ وَبَنُو إِسْرَائِيلَ يَقْرَؤُونَهُ فِي صَلَاتِهِمْ مِنَ التَّوْرَةِ وَالزَّبُورِ.

وطوائف النصارى إنما يقرؤون في صلواتهم كلامًا قد لَحَنَهُ لَهُمُ الَّذِينَ يَتَقَدَّمُونَ وَيُصَلُّونَ بِهِمْ، يَجْرِي مَجْرَى النَّوْحِ وَالْأَغَانِي. فيقولون: هَذَا قُدَّاسُ فُلَانٍ، وَهَذَا قُدَّاسُ فُلَانٍ، يَنْسُبُونَهُ إِلَى الَّذِينَ وَضَعُوهُ، وَهُمْ يُصَلُّونَ إِلَى الشَّرْقِ. وَمَا صَلَّى الْمَسِيحُ إِلَى الشَّرْقِ قَطُّ، وَمَا صَلَّى - إِلَى أَنْ تَوَفَاهُ اللَّهُ - إِلَّا إِلَى بَيْتِ الْمَقْدَسِ، وَهِيَ قِبْلَةُ دَاوُدَ وَالْأَنْبِيَاءِ قَبْلَهُ، وَقِبْلَةُ بَنِي إِسْرَائِيلِ.

وَالْمَسِيحُ اخْتَنَّ وَأَوْجِبَ الْخِتَانَ، كَمَا أَوْجِبَهُ مُوسَى وَهَارُونَ

والأنبياء قبل المسيح .

والمسيح حرّم الخنزير، ولَعَنَ آكِلَه، وبالغ في ذمّه - والنصارى تُقرُّ بذلك - ولَقِيَ اللهُ لم يَطْعَمَ مِنْ لَحْمِهِ بوزن شعيرة، والنصارى تتقرَّبُ إليه بأكله .

والمسيحُ ما شرع لهم هذا الصَّومَ الذي يصومونه قط، ولا صامه في عمُره مرة واحدة، ولا أحدٌ من أصحابه، ولا صام صَوْمَ العَدَارِي في عمره، ولا أكل في الصوم ما يأكلونه، ولا حرّم فيه ما يحرّمونه، ولا عطَّل السَّبْتَ يومًا واحدًا حتى لقي الله، ولا اتَّخَذَ الأحدَ عيدًا قط، والنصارى تقرُّ أنه رَقِيَ مريم المجدلانية فأخرج منها سبع شياطين، وأنَّ الشياطين قالت له : أين نأوي فقال لها : اسلُكي هذه الدابة النجسة - يعني الخنزير^(١) .

فهذه حكاية النصارى عنه، وهم يزعمون أنَّ الخنزير من أطهر الدوابِّ وأجمَلِها .

والمسيحُ سار في الذبائح والمناجِحِ والطلاقِ والموارِيثِ والحدودِ سيرةَ الأنبياءِ قَبْلَه .

وليس عند النصارى على مَنْ زنى أو لاطَ^(٢) أو سَكِرَ حدٌّ في الدنيا أبدًا، ولا عذابٌ في الآخرة، لأنَّ القُسَّ والرَّاهِبَ يَغْفِرُهُ لهم، فكلَّمَا أذنبَ أحدُهُم ذنبًا أهدى للقُسِّ هديةً، أو أعطاه درهمًا أو غيره ليغفر له به! وإذا زنتِ امرأةٌ أحدَهُم بيَّتَها عند القسِّ ليطيَّبَها له، فإذا انصرفت من

(١) انظر إنجيل لوقا: (٨/٢ - ٣) .

(٢) في «غ»: «يلوط» .

عنده وأخبرت زوجها أَنَّ القَسَّ طَيَّبَهَا؛ قَبْلَ ذلكَ منها وتَبَرَّكَ به!! .

وهم يُقَرِّونَ أَنَّ المسيحَ قال: «إنما جئتكم لأعمل بالتوراة وبوصايا الأنبياء قَبْلِي، وما جئتُ ناقِضًا بل مُتَمِّمًا، ولأنَّ نَقَعَ السَّمَاءُ على الأرضِ أَيْسَرَ عندَ اللهِ مِنْ أَنَّ أَنْقُضَ شَيْئًا من شريعةِ موسى، ومن نقضَ شَيْئًا من ذلكَ يدعى ناقِضًا في مَلَكُوتِ السَّمَاءِ»^(١).

وما زال هو وأصحابه كذلك إلى أن خرج من الدنيا.

وقال لأصحابه: «اعملوا بما رأيتموني أعملُ، وارضوا من الناسِ بما أرضيتكم به، (ووضوا الناسِ بما وصَّيتكم به)^(٢)، وكونوا معهم كما كنتُ معكم، وكونوا لهم كما كنتُ لكم»^(٣).

وما زال أصحاب المسيح بعده على ذلك قريبًا من ثلاثمائة سنة، ثم أخذ القومُ في التغيير والتبديل والتقرب^(٤) إلى الناسِ بما يَهْوُونَ، ومكايده^(٥) اليهود ومناقضتهم بما فيه تركُ دين المسيح والانسلاخُ منه جملةً.

فأرأوا اليهودَ قد قالوا في المسيح: إِنَّه ساحرٌ مجنونٌ مُمَحْرَقٌ، وَلَدٌ زِنِيَّةٍ، فقالوا: هو إلهٌ تامٌّ، وهو ابنُ الله!! ورأوا اليهودَ يَحْتَتِنُونَ فتركوا الخِتَانَ!! ورأوهم يبالغون في الطهارة فتركوها جملةً!! ورأوهم يتجنبون مؤاكلة الحائض ومُلامَسَتِهَا ومخالطَتِهَا^(٦) جملةً فجامعوها! ورأوهم

(١) إنجيل متى: (٥ / ١٧ - ٢٠).

(٢) ما بين القوسين ساقط من «ص، غ».

(٣) إنجيل متى: (٢٣ / ٣ - ٦).

(٤) في «ج»: «التقريب».

(٥) في «ب، ج»: «وما يكره» وفي «غ»: «وما تلهه».

(٦) ساقطة من «غ، ص».

يحرّمون الخنزيرَ، فأباحوه وجعلوه شعارَ دينهم، ورأوهم يحرمون كثيرًا من الذبائح والحيوان؛ فأباحوا ما دون الفيل إلى البعوضة، وقالوا: كُلُّ ما شئتَ (ودع ما شئتَ) ^(١) لا حرجَ، ورأوهم يستقبلون بيت المقدس في الصلاة فاستقبلوا هم الشرق، ورأوهم يحرمون على الله نسخَ شريعةِ شرعها، فجوزوا هم لأساقفتهم ^(٢) وبتاركتهم أن ينسخوا ما شاؤوا، ويحللوا ما شاؤوا، ويحرموا ما شاؤوا، ورأوهم يحرمون السبب ويحفظونه فحرموا همُّ الأحدَ وأحلوا السبب - مع إقرارهم بأنَّ المسيح كان يعظّم السبب ويحفظه -، ورأوهم ينفرون من الصليب، فإنَّ ^(٣) في التوراة «ملعون من تعلق بالصليب» ^(٤) - والنصارى تقر بهذا - فعبدوا هم الصليب.

كما أنَّ في التوراة تحريم الخنزير نصًّا فتعبّدوا هم بأكله، وفيها الأمر بالختان فتعبّدوا هم بتركه - مع إقرار النصارى بأنَّ المسيح قال لأصحابه ^(٥): «إنما جئتكم لأعمل بالتوراة ووصايا الأنبياء قبلي، وما جئت ناقضًا بل متممًا، ولأن تقع السماء على الأرض أيسر عند الله من أن أنقض (شيئًا من) ^(٦) شريعة موسى» ^(٧).

فذهبت النصارى تنقضها شريعة شريعة في مكيدة اليهود

(١) ساقطة من «غ، ص».

(٢) في «غ، ص»: «لأسقفتهم».

(٣) في «ب، ج»: «وإن».

(٤) سفر التثنية: (٢١ / ٢٣).

(٥) ساقطة من «ب»: وفي «ج»: «لا أصحابه».

(٦) ساقط من «غ، ص».

(٧) إنجيل متى: (٥ / ١٧).

وَمُعَايَظَتِهِمْ، وَأَنْصَافٌ^(١) إِلَى هَذَا السَّبَبِ مَا فِي كِتَابِهِمْ - الْمَعْرُوفِ عِنْدَهُمْ بِـ«أَفْرَكْسِيس»^(٢) -: أَنَّ قَوْمًا مِنَ النَّصَارَى خَرَجُوا مِنْ بَيْتِ الْمَقْدَسِ وَأَتَوْا أَنْطَاكِيَّةَ وَغَيْرَهَا مِنَ الشَّامِ^(٣) فَدَعَوْا النَّاسَ إِلَى دِينِ الْمَسِيحِ الصَّحِيحِ، فَدَعَوْهُمْ إِلَى الْعَمَلِ بِالتَّوْرَةِ وَتَحْرِيمِ^(٤) ذَبَائِحَ مَنْ لَيْسَ مِنْ أَهْلِهَا، وَإِلَى الْخِتَانِ وَإِقَامَةِ السَّبْتِ، وَتَحْرِيمِ الْخَزِيرِ، وَتَحْرِيمِ مَا حَرَّمَتْهُ التَّوْرَةُ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى الْأُمَّمِ وَاسْتَقْلَوْهُ، فَاجْتَمَعَ النَّصَارَى بَيْتِ الْمَقْدَسِ وَتَشَاوَرُوا فِيمَا يَحْتَالُونَ بِهِ عَلَى الْأُمَّمِ لِيَحْبِبُّوهُمْ إِلَى دِينِ الْمَسِيحِ وَيَدْخُلُوا فِيهِ، فَاتَّفَقَ رَأْيُهُمْ عَلَى مُدَاخَلَةِ الْأُمَّمِ وَالتَّرْخِيسِ لَهُمْ وَالاخْتِلَاطِ^(٥) بِهِمْ، وَأَكْلِ ذَبَائِحِهِمْ، وَالاخْتِلَاطِ فِي أَهْوَائِهِمْ، وَالتَّخَلُّقِ بِأَخْلَاقِهِمْ وَإِنْشَاءِ شَرِيعَةٍ تَكُونُ بَيْنَ شَرِيعَةِ الْإِنْجِيلِ وَمَا عَلَيْهِ الْأُمَّمِ، وَأَنْشَأُوا فِي ذَلِكَ كِتَابًا.

فهذا أحد مجامعهم الكبار.

وكانوا كلما أرادوا إحداث شيء اجتمعوا مجتمعا وافترقوا فيه على ما^(٦) يريدون إحداثه إلى أن اجتمعوا المجمع الذي لم يجتمع لهم أكبر منه في عهد قسطنطين الرُّومِيَّ ابن هيلانة الحرَّانِيَّةِ الفندقية، وفي زمنه بَدَّلَ دِينَ الْمَسِيحِ، وَهُوَ الَّذِي شَادَ^(٧) دِينَ النَّصَارَى الْمَبْتَدَعَ وَقَامَ بِهِ

(١) في «ب، ج»: «يضاف».

(٢) في «ب، ج»: «بأفراكسيس»، وفي «غ»: «بأفراكشيس». والمقصود به أعمال

الرسول من العهد الجديد.

(٣) في «ب، ج»: «بلاد الشام».

(٤) سقط من «ب». وفي «ج»: «تحرم».

(٥) في «ج»: «الاختلاء».

(٦) في «غ، ص»: «كما..» وفي «ب، ج»: «عما».

(٧) في «غ، ص»: «أساد».

وقعد، وكان عدتّهم زهاء ألفي رجلٍ، (فقرّروا تقريرًا)^(١) ثم رفضوه ولم يرتضوه.

ثم اجتمع ثلاثمائة وثمانية عشر رجلاً منهم - والنصارى يسمّونهم الآباء - فقرّروا هذا التقرير الذي هم عليه اليوم، وهو أصل الأصول عند جميع طوائفهم، لا يتم لأحدٍ منهم نصرانيّةً إلا به، ويسمّونه «سنهودس» وهي «الأمانة»!! ولفظها: «نؤمن بالله الأب الواحد خالق ما يُرى وما لا يُرى، والربُّ الواحد يسوع المسيح ابن الله بكر أبيه وليس بمصنوع، إلهٌ حقٌّ من إلهٍ حقٍّ، من جوهر أبيه، الذي بيده^(٢) أتقنت العوالم وخلق كل شيء، الذي من أجلنا - معشر الناس - ومن أجل خلاصنا نزل من السماء وتجسّد من روح القدس ومن مريم البتول، (وحبّلت به مريم البتول)^(٣) وولدتها، وأخذ وصلب، وقُتِل أيام فيلاطس^(٤) الرومي، ومات ودفن، وقام^(٥) في اليوم الثالث كما هو مكتوب، وصعد إلى السماء، وجلس عن يمين أبيه، وهو مُستعدّ للمجيء تارةً أخرى للقضاء بين الأموات والأحياء. ونؤمن^(٦) بالربِّ الواحد رُوح القدس رُوح الحقّ الذي يخرج من أبيه روح محبته^(٧)، وبمعمودية^(٨) واحدة لغفران الخطايا، وبجماعةٍ واحدة

(١) في «غ، ص»: «فقدروا تقديرًا».

(٢) في «ج»: «يده».

(٣) ساقط من «ج».

(٤) في «ص، ج»: «قتلاطس».

(٥) في «غ»: «وأقام».

(٦) في «ب، ج»: «ويؤمن».

(٧) في «ج»: «محبّيه» وفي «ب»: «يحبّيه».

(٨) في «غ، ص»: «لمعمودية».

قدسيّة سليحية جاثليقية ، وبقيام أبداننا وبالحياة الدائمة إلى أبد الأبدين» .

فصرّحوا فيها بأن المسيح ربٌّ وأنه ابن الله ، وأنه بكره ليس له ولد غيره ، وأنه ليس بمصنوع ؛ أي : ليس بعبد مخلوق بل هو ربُّ خالق ، وأنه إله حقٌّ واستُلِّ ووُلِد من إله حقٌّ ، وأنه (مساوٍ لأبيه)^(١) في الجوهر ، وأنه بيده أتقنت العوالم ، وهذه اليد التي أتقنت العوالم بها عندهم هي التي ذاقت حرَّ المسامير - كما صرّحوا به في كتبهم - .

وهذه ألفاظهم : قالوا : «وقد قال القدوة عندنا : إنَّ اليد التي سمرها اليهود في الخشبة هي اليد التي عجنت^(٢) طين آدم وخلقته ، وهي اليد التي شبرت السماء ، وهي اليد التي كتبت التوراة لموسى ! قالوا - وقد وصفوا صنيع اليهود به - وهذه ألفاظهم : «وإنهم لطموا^(٣) الإله^(٤) وضربوه على رأسه» .

قالوا : وفي بشارة الأنبياء به : أن الإله تحبل به امرأة عذراء وتلدّه ويؤخذ ويصُلب ويُقتل ! .

قالوا وأما «سنهودس» دون الأمم^(٥) ، قد اجتمع عليه سبعمائة من الآباء وهم القدوة فيه^(٦) : «إنَّ مريم حبلت بالإله وولدت وأرضعته وسقته وأطعمته» .

(١) في «ص» : «تشاء ولايته» .

(٢) في «غ» : «عجت» .

(٣) في «غ» : «لظلموا» .

(٤) في «ب» : «الآلهة» .

(٥) هكذا في الأصول . ولم يظهر لي معناه ولعل فيه سقطاً أو تصحيفاً .

(٦) في «غ ، ص ، ب» : «وفيه» .

قالوا: وعندنا أن المسيح ابنُ آدم، وهو ربُّه وخالِقُه ورازقُه، (وابنُ ولده إبراهيم وربُّه وخالِقُه ورازقُه)، وابنُ إسرائيل وربُّه وخالِقُه ورازقُه، وابن مريم وربُّها وخالِقُها ورازقُها.

قالوا: وقد قال علماؤنا، ومن هو القدوة عند جميع طوائفنا: «اليسوع»^(١) في البدء ولم يزل كلمة، والكلمة لم تنزل الله، والله هو الكلمة، فذاك الذي ولدته مريم وعايته^(٢) الناس وكان بينهم هو الله وهو ابن الله وهو كلمة الله»^(٣).

هذه ألفاظهم.

قالوا^(٤): فالقديم الأزليُّ خالق السموات والأرض هو الذي عايته الناس بأبصارهم ولمسوه بأيديهم، وهو الذي^(٥) حبلت به مريم وخاطب الناس من بطنها حيث قال للأعمى: (أنت مؤمن بالله؟ قال الأعمى:)^(٦) ومن هو حتى أو من به؟ قال: هو المخاطب لك^(٧). فقال: آمنت بك، وخرَّ ساجدًا. قالوا: فالذي حبلت به مريم هو الله وابن الله وكلمة الله^(٨).

(١) ما بين القوسين ساقط من «غ، ص».

(٢) في «ب، ج»: «أيسوع».

(٣) في «ج»: «عائته».

(٤) إنجيل يوحنا: (١ / ١ - ٥).

(٥) ساقط من «غ، ص، د».

(٦) ما بين القوسين ساقط من «غ، ص».

(٧) في «د»: «لك، ابن مريم».

(٨) انظر: إنجيل يوحنا: (٩ / ٣٥).

وقالوا^(١): وهو الذي ولد ورَضِعَ وفَطِمَ، وأخذ وصُلبَ وصَفَع، وكَتَمَت يده، وسَمِرَ، وبُصِقَ في وجهه، ومات ودُفِنَ، وذاق أَلَمَ الصَّلْبِ والتَّسْمِيرِ والقتل، لأجل خلاص النصارى من خطاياهم.

قالوا: وليس المسيح عند طوائفنا الثلاثة نبِيٌّ ولا عَبْدٌ صالح، بل هو ربُّ الأنبياء وخالقُهم، وباعثُهم، ومُرْسِلُهم، وناصرُهم، ومؤيِّدُهم، وربُّ الملائكة.

قالوا: وليس مع أمه بمعنى الخلق والتدبير واللفظ^(٢) والمعونة، فإنه لا يكون لها بذلك مزية على سائر الإناث ولا الحيوانات. ولكنه معها بحَبْلِها به واحتواءِ بطنها عليه، فلهذا فارَقَتْ (إناث جميع الحيوانات)^(٣) وفارق ابنُها جميع الخلق^(٤)، فصار الله وابنه الذي نزل من السماء وحبلت به مريم وولدتها: إلهًا واحدًا، ومسيحًا واحدًا، وربًّا واحدًا وخالقًا واحدًا، لا يقع بينهما فرق، ولا يبطل الاتحاد بينهما بوجه من الوجوه، لا في حَبْلِ ولا في ولادة، ولا في حال نوم ولا مرض، ولا صَلْبٍ ولا موت، ولا دَفْنٍ، بل هو متَّحدٌ به في حال الحَبْلِ، فهو في تلك الحال مسيخٌ واحد، وخالقٌ واحد، وإله واحدٌ وربُّ واحد، وفي حال الولادة كذلك، وفي حال الصلب والموت كذلك.

قالوا: فمننا مَنْ يُطَلِّقُ في لفظه وعبارته^(٥) حقيقةَ هذا المعنى فيقول:

(١) في «ب، ج»: «فقالوا».

(٢) من «د» فقط.

(٣) في «غ، ص»: «جميع إناث الحيوان».

(٤) في «غ»: «الحق».

(٥) في «غ، ص، ب»: «عبادته».

مريم حبلت بالإله، (وولدت الإله)^(١)، ومات الإله. ومنا من يمتنع من هذه العبارة لبساعة لفظها ويعطي معناها وحقيقتها، ويقول: مريم حبلت بالمسيح في الحقيقة، وولدت المسيح في الحقيقة، وهي^(٢) أمُّ المسيح في الحقيقة، والمسيح إلهٌ في الحقيقة، وربُّ في الحقيقة، وابنُ الله في الحقيقة، وكلمةُ الله في الحقيقة، لا ابنَ الله في الحقيقة سِوَاهُ، ولا أب للمسيح في الحقيقة إلا هو.

قالوا: فهؤلاء^(٣) يوافقون في المعنى قَوْلَ مَنْ قال: حبلت بالإله، وولدت الإله، وقتل الإله، وصلب ومات ودفن، وإن منعوا اللفظ والعبارة.

قالوا: وإنما مَنَعْنَا هذه العبارة^(٤) التي أطلقها إخواننا، لثلاثتهم علينا، إذا قلنا: حبلت بالإله، وولدت الإله، وألم الإله (ومات الإله)^(٥) = أن هذا كله حلٌّ ونزل بالإله الذي هو أب، ولكننا نقول: حلٌّ هذا كله ونزل بالمسيح، والمسيح عندنا وعند طوائفنا إلهٌ تامٌ مِنْ إلهٍ تامٍ من جوهر^(٦) أبيه، فنحن وإخواننا في الحقيقة شيءٌ واحد لا فرق بيننا إلا في العبارة فقط.

قالوا: فهذا حقيقة ديننا وإيماننا، والآباءُ والقُدوةُ قد

(١) ساقط من «غ، ص».

(٢) ساقط من «ج».

(٣) في «ج»: «فيها ولاي».

(٤) في «غ، ج»: «العبادة».

(٥) ساقط من «غ، ص».

(٦) في «غ، ص»: «جواهر».

قالوه^(١) قَبَلْنَا وَسُئُوهُ لَنَا، وَمَهَّدُوهُ، وَهُمْ أَعْلَمُ بِالْمَسِيحِ مَنَّا.

ولا تختلف المثلثة عِبَاد الصليب من أولهم إلى آخرهم: أن المسيح ليس بنبي ولا عبد صالح، ولكنه إله حق من إله حق من جوهر أبيه، وأنه إله تام من إله تام، وأنه خالق^(٢) السموات والأرضين، والأولين والآخرين ورازقهم ومُحييهم ومُميتهم، وباعثهم من القبور، وحاشرهم ومحاسبهم، ومثيهم ومعاقبهم.

والنصارى تعتقد أن الأب انخلع من ملكه كله وجعله لابنه، فهو الذي يخلق ويرزق، ويميت ويحيي، ويدبر أمر السموات والأرض. ألا تراهم يقولون في أمانتهم: «ابن الله وبكر أبيه، وليس بمصنوع - إلى قولهم - بيده أتقنت العوالم وخلق كل شيء - إلى قولهم - وهو مستعد للمجيء تارة أخرى لفصل القضاء بين الأموات والأحياء» ويقولون في صلواتهم ومناجاتهم: «أنت أيها المسيح اليسوع تحيينا وترزقنا وتخلق أولادنا وتقيم أجسادنا وتبعثنا وتجازينا؟!».

وقد تضمن هذا كله تكذيبهم الصريح للمسيح، وإن أوهمتهم ظنوثهم الكاذبة أنهم يصدقونه؛ فإن المسيح قال لهم: «إن الله ربي وربكم، وإلهي وإلهكم»^(٣) فشهد على نفسه أنه عبد لله مربوب مصنوع، كما أنهم كذلك، وأنه مثلهم في العبودية والحاجة والفاقة إلى الله، وذكر أنه رسول الله إلى خلقه كما أرسل^(٤) الأنبياء قبله، ففي إنجيل يوحنا أن

(١) في «ب، غ»: «قالوا».

(٢) في «ج»: «خلق».

(٣) إنجيل يوحنا: (٢٠ / ١٨).

(٤) في «ج»: «أرسلت».

المسيح قال في دعائه: «إن الحياة الدائمة إنما تجب للناس بأن يشهدوا أنك أنت الله الواحدُ الحقُّ وأنت أرسلتَ اليسوعَ المسيحَ»^(١). وهذه حقيقة شهادة المسلمين أن لا إله إلا الله وأنَّ محمدًا رسول الله. وقال لنيبي^(٢) إسرائيل: «تريدون قتلي وأنا رجلٌ قلت لكم الحقَّ الذي سمعتُ الله يقولُه»^(٣).

فذكر ما^(٤) غايتهُ أنَّه رجلٌ بلَّغهم ما قاله الله، ولم يقل: وأنا إله، ولا ابن الإله، (على معنى التوالد)^(٥).

وقال: «إني لم أجيء لأعمل بمشيئة نفسي ولكن بمشيئة مَنْ أرسَلني»^(٦) وقال «إِنَّ الكلام الذي تسمعونه مني (ليس من تلقاء نفسي)^(٧)، ولكن من الذي أرسَلني، والويل لي إن قلتُ شيئاً من تلقاء نفسي، (ولكن بمشيئة مَنْ أرسَلني)^(٨).

وكان يواصل^(٩) العبادة من الصلاة والصوم ويقول: «ما جئتُ

(١) إنجيل يوحنا: (١٧ / ٣ - ٤).

(٢) في «ج»: «النبى».

(٣) إنجيل يوحنا: (٨ / ٤٠).

(٤) ساقطة من «ب، غ، ص».

(٥) ساقط من «ب، ج، ص، غ».

(٦) إنجيل يوحنا: (٧ / ١٦ - ١٩).

(٧) في «ب، ج»: «ليس هو لي».

(٨) ساقط من «ب، ج». والنص في إنجيل يوحنا: (٥ / ٣٠).

(٩) في «ج»: «يوصل».

لأُخْدَمَ إِنَّمَا^(١) جئت لأُخْدَمَ^(٢) فَأَنْزَلَ نَفْسَهُ بِالْمَنْزِلَةِ الَّتِي أَنْزَلَهُ اللهُ بِهَا وَهِيَ مَنْزِلَةُ الْخِدَامِ.

وقال: «لست أدينُ العِبَادَ بأعمالهم ولا أحاسبهم^(٣) بأعمالهم، ولكنَّ الذي أرسلني هو الذي يلي ذلك منهم»^(٤).

كل هذا في الإنجيل الذي بأيدي النصارى^(٥).

وفيه أن المسيح قال: «يا ربِّ قد علموا أنك قد أرسلتني، وقد ذكرت لهم اسمك»^(٦) (فأخبر أنَّ الله)^(٧) ربُّه، وأنه عبده ورسوله.

وفيه: «أنَّ الله الواحد ربُّ كلِّ شيء، أرسل من أرسل من البشر إلى جميع العالم ليُقبَلوا إلى الحق». وفيه أنه قال: «إنَّ الأعمال التي أعمل^(٨) هي الشهادات لي بأنَّ الله أرسلني إلى هذا العالم»^(٩).

وفيه: «ما أبعدني وأتعبني إن أحدثت^(١٠) شيئاً من قِبَل نفسي، ولكن

(١) ساقط من «غ، ص».

(٢) إنجيل متى: (١١ / ٢٣).

(٣) في «ج»: «أحاسبهم حسابهم».

(٤) انظر: إنجيل يوحنا: (٣٠ / ٥).

(٥) ساقط من «ب، ج».

(٦) إنجيل يوحنا: (٣٦ - ٣٧).

(٧) في «غ»: «فأخبره».

(٨) في «غ، ص»: «أعملني» وفي «ج»: «أعملها».

(٩) إنجيل يوحنا: (١٧ - ١٨).

(١٠) في «ج»: «حدث».

أَتَكَلَّمُ وَأُجِيبُ بِمَا عَلَّمَنِي رَبِّي»^(١). وقال: «إِنَّ اللَّهَ مَسَحَنِي وَأَرْسَلَنِي، وَأَنَا عَبْدُ اللَّهِ، (وإِنَّمَا أَعْبُدُ اللَّهَ)^(٢) الْوَاحِدَ لِيَوْمِ الْخُلَاصِ»^(٣).

وقال: «إِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - مَا أَكَلَ وَلَا يَأْكُلُ، وَمَا شَرِبَ وَلَا يَشْرَبُ، وَلَمْ يَنَمْ وَلَا يَنَامُ، وَمَا وَلَدَ لَهُ، وَلَا يُولَدُ، وَمَا رَأَاهُ أَحَدٌ، وَمَا يَرَاهُ أَحَدٌ إِلَّا مَاتَ»^(٤).

وبهذا يظهر لك سرُّ قوله تعالى في القرآن: ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ﴾ [المائدة: ٧٥]. تذكيراً للنصارى بما قال لهم المسيح.

وقال في دعائه لما سأل ربّه أن يحيي الميت: «أنا أشكر وأحمدك؛ لأنك^(٥) تُجيب دعائي في هذا الوقت وفي كل وقت، فأسألك أن تُحيي هذا الميت ليعلم بنو إسرائيل أنك أرسلتني وأنتك تجيب دعائي»^(٦).

وفي الإنجيل أن المسيح حين خرج من السامريّة ولحق بجلجال^(٧)

(١) إنجيل يوحنا: (٧ / ١٧).

(٢) في «ج»: «أنا عبد».

(٣) إنجيل لوقا: (٤ / ١٨).

(٤) المواضع السابقة.

(٥) في «غ»، «ص»: «أنت»، وفي «ج»: «أنا أنت».

(٦) إنجيل يوحنا: (١١ / ٤٢ - ٤٣).

(٧) كلمة عبرية معناها متدحرج. ولها عدة معاني، منها أنها اسم قرية. انظر: قاموس الكتاب المقدس، ص (٢٦٢).

قال: «لم يُكْرَمَ أحدٌ من الأنبياء في وطنه»^(١) فلم يزد على دعوى النبوة.
وفي إنجيل لوقا: «لم يُقْبَلْ^(٢) أحدٌ من الأنبياء في وطنه فكيف
تقبلونني»^(٣).

وفي إنجيل مرقس^(٤): «أَنْ رجلاً أقبل إلى المسيح وقال: أيها
المعلم الصالح^(٥) أيُّ خيرٍ أعملُ لأنال الحياةَ الدائمة؟ فقال له المسيح:
لِمَ قلتَ صالحًا؟ إنما الصالح الله وحده، وقد عرفتَ الشروط؛ لا
تَسْرِقُ، ولا تَزْنِ^(٦)، ولا تَشْهَدُ بِالزُّورِ، ولا تَحْنُ، وأكْرِمَ أباك
وأُمَّكَ»^(٧).

وفي إنجيل يوحنا أن اليهود لما أرادوا قَبْضَهُ رفع بصره إلى السماء
وقال: «قد دَنَا الوَقْتُ يا إلهي فشرِّفني لديك، واجعل لي سبيلاً أن أملك
كُلَّ من مَلَكْتَنِي الحياةَ (الدائمة، وإنما الحياة)^(٨) الباقية أن يؤمنوا بك
إلهًا واحدًا، وبالمسيح الذي بعثت، وقد عَظَّمْتُكَ على أهل الأرض،
واحتملت الذي أَمَرْتَنِي به فَشَرَّفْنِي»^(٩) فلم يدع سوى أنه عبد مرسل
مأمور مبعوث.

(١) إنجيل لوقا: (٤ / ٢٤).

(٢) في «غ، ص»: «يقتل... تقتلونني».

(٣) إنجيل لوقا: (٤ / ٢٤ - ٢٥).

(٤) في «ب، ج، ص»: «مرقس».

(٥) ساقطة من «غ».

(٦) في «ج»: «لا تزني».

(٧) إنجيل مرقس: (١٠ / ١٧ - ٢٢).

(٨) ساقط من «ص».

(٩) إنجيل يوحنا: (١٧ / ١ - ٥).

وفي إنجيل متى^(١): «لا تنسبوا أباكم الذي على الأرض فإن أباكم الذي في السماء وحده، ولا تدعوا معلمين؛ وإنما معلّمكم المسيح وحده»^(٢).

والأب في لغتهم الربُّ المرَبِّي، أي: لا تقولوا إلهكم وربكم في الأرض، ولكنه في السماء، ثم أنزل نفسه بالمنزلة التي أنزله بها ربه ومالكة وهو أن غايته أنه^(٣) يعلم في الأرض، وإلههم هو الذي في السماء.

وفي إنجيل لوقا حين دعا الله فأحيا ولد المرأة فقالوا: «إن هذا النبي لعظيم، وإن الله قد تفقد أمته»^(٤).

وفي إنجيل يوحنا: أن المسيح أعلن صوته في البيت وقال لليهود: «قد عرفتموني وموضعي، ولم آت من ذاتي، ولكن بعثني الحق وأنتم تجهلون، فإن قلت: إني أجهله، كنت كاذبًا مثلكم، وأنا أعلم (وأنتم تجهلون)^(٥) أني منه وهو بعثني»^(٦) فما زاد في دعواه على ما ادّعاه الأنبياء، فأمسكت المثلثة قوله: «إني منه» وقالوا: إله حق من إله حق.

وفي القرآن: ﴿رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ [البينة: ٢]، وقال هود: ﴿وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ٦٧]. وكذلك قال صالح! ولكن أمة الضلال

(١) ساقط من «ج».

(٢) إنجيل متى: (٢٣ / ٩ - ١٠).

(٣) ساقطة من «ج».

(٤) إنجيل لوقا: (٧ / ١٦).

(٥) زيادة من «ص».

(٦) إنجيل يوحنا: (٧ / ٢٨ - ٣٠).

- كما أخبر الله عنهم - يَتَّبِعُونَ^(١) المتشابه ويردُّون المَحْكَمَ .

وفي الإنجيل أيضًا أنه قال لليهود وقد قالوا له : نحن أبناء الله ، فقال : « لو كان الله أباكم لأَطَعْتُمُونِي لأنِّي رسولٌ منه خرجت مقبلًا ولم أقبل من ذاتي ولكن هو بعثني ، لكنكم لا تقبلون وصيتي وتعجزون عن سماع كلامي ، إنما أنتم أبناء الشيطان^(٢) وتريدون إتمام^(٣) شهواته^(٤) .

وفي الإنجيل أن اليهود أحاطت به وقالت له : إلى متى تُخْفِي أمرك؟ إن كنت المسيح الذي نتظره فأَعْلِمْنَا بذلك^(٥) ولم تقل : إن كنت الله أو ابن الله ، فإنه لم يدع^(٦) ذلك ، ولا فَهَمَهُ عنه أحدٌ من أعدائه ولا أتباعه .

وفي الإنجيل أيضًا : إنَّ اليهود أرادوا القبض عليه فبعثوا لذلك الأعوان^(٧) ، وأن الأعوان رجعوا إلى قوادهم ، فقالوا لهم : لِمَ لَمْ تأخذوه؟ فقالوا : ما سمعنا آدميًا أنصف منه ، فقالت اليهود : وأنتم أيضًا مخدوعون ، أترون أنه آمنَ به أحدٌ من القواد أو من رؤساء أهل الكتاب؟ فقال لهم بعض أكابرهم : أتروُن كتابكم يحكمُ على أحدٍ قبل أن يسمع منه؟ فقالوا له : اكشف الكتب ترى أنه لا يجيء من جلال نبي^(٨) فما

(١) في «ج» : «يتبعون» .

(٢) في «ب ، ج» : «الشياطين» .

(٣) في «ج» «أتمام» .

(٤) إنجيل يوحنا : (٨ / ٤١ - ٤٧) .

(٥) إنجيل يوحنا : (١٠ / ٢٣) .

(٦) في «ج» : «يدعى» .

(٧) في «ج» : «أعوانًا» .

(٨) إنجيل يوحنا : (٧ / ٤٥ - ٤٧) .

قالت اليهود ذلك إلا وقد أنزل نفسه بالمنزلة التي أنزله بها ربُّه ومالكة أنه نبيُّ، ولو علمت من دعواه الإلهية لذكرت ذلك له، وأنكرته^(١) عليه، وكان أعظم أسباب التنفير^(٢) عن طاعته، لأنَّ كذبه كان يُعلم بالحسِّ والعقل والفطرة واتفاق الأنبياء.

ولقد كان يجب لله سبحانه - لو سبق في حكمته أنه يبرز لعباده، وينزل عن كرسي عظمته، ويباشرهم بنفسه - أن (لا يدُخل في فرج)^(٣) امرأة، ويقيمَ في بطنها بين البول والنَّجو والدمِ عِدَّةَ أشهر. وإذ قد فعل ذلك (لا يخرج صبيًّا صغيرًا، يرضع ويبكي، وإذ قد فعل ذلك)^(٤)، لا يأكل مع الناس ويشرب معهم وينام. وإذ قد فعل ذلك فلا يبول ولا يتغوَّط ويمتنع من الخِزاة إذ هي مُنْقَصَة ابْتِلَى بها الإنسانُ في هذه الدار لنقصه وحاجته.

وهو - تعالى - المختصُّ بصفات الكمال، المنعوتُ بنعوت الجلال الذي ما وسعته سمواته ولا أرضه، وكرسيُّه وسع السموات والأرض، فكيف وسعه فرج^(٥) امرأة. تعالى الله رب العالمين!! وكلُّكم متفقون على أن المسيح كان يأكل ويشرب ويبول ويتغوَّط وينام.

فيا مَعْشَرَ المثلثةِ وعِبَاد الصليب! أَخْبِرُونَا مَنْ كان الممسك للسموات والأرض حين كان ربُّها وخالقها مربوطًا على خشبة

(١) في «ج»: «وأنكرت».

(٢) في «ج»: «التعبير»، وفي «غ، ص»: «النقير».

(٣) في «ج»: «يدخل في بطن».

(٤) ما بين القوسين ساقط من «ص، غ».

(٥) في «ج»: «بطن».

الصليب^(١) وقد شدت يداه ورجلاه بالحبال، وسمرت اليد التي أتقنت العوالم، فهل بقيت السموات والأرض خلواً من إلهها وفاطرها وقد جرى عليه هذا الأمر؟! .

أم تقولون: استخلفَ على تدبيرها غيره، وهبط عن عرشه لِرَبْطِ نفسه على خشبة الصَّليب، وليذوقَ حرَّ المسامير، وليوجبَ اللعنة على نفسه حيث قال في التوراة: «ملعونٌ ملعونٌ من تعلق بالصليب»^(٢) أم تقولون: كان هو المدبّر لهما في تلك الحال، فكيف وقد مات ودفن؟! .

أم تقولون - وهو حقيقة قولكم -: لا ندري، ولكن هذا في الكتب وقد قاله الآباء وهم القدوة، والجواب عليهم؟! .

فقول (لكم: وإلا يا)^(٣) معاشر المثلثة عبّاد الصليب! ما الذي دلّكم على إلهية المسيح؟ فإن كنتم استدللتم عليها بالقبض^(٤) من أعدائه عليه وسوّقه إلى خشبة الصليب وعلى رأسه تاج من الشوك، وهم يبصقون في وجهه ويصفعونه، ثم أركبوه ذلك^(٥) المركب الشنيع، وشدّوا يديه ورجليه بالحبال، وضربوا فيها المسامير، وهو يستغيث، ويقلق ثم فاضت نفسه وأودع ضريحه، فما أصحّهُ^(٦) من استدلالٍ عند أمثالكم ممّن هم أضلُّ من الأنعام، وهم عار على جميع الأنام!! .

(١) في «ج»: «الصلب».

(٢) سفر التثنية: (٢١ / ٢٣).

(٣) في «د، ص»: «لكم وللآباء».

(٤) في «ب، ص»: «بالقبض عليه».

(٥) ساقطة من «ب، ج».

(٦) في «د»: «أقبحه».

وإن قلتم: إنما استدللنا على كونه إلهًا بأنه لم يولد من البشر، ولو كان مخلوقًا لكان مولودًا من البشر. فإن كان هذا الاستدلال صحيحًا فأدم إله المسيح، وهو أحقُّ بأن يكون إلهًا منه، لأنه لا أم له ولا أب، والمسيح له أم، وحواء أيضًا جعلوها إلهًا خامسًا لأنها لا أم لها، وهي أعجب من خلق المسيح؟!

والله سبحانه قد نوّع خلق آدم^(١) وبنيه إظهارًا لقدرته، وأنه يفعل ما يشاء، فخلق آدم لا من ذكرٍ ولا من أنثى، وخلق زوجه حواء من ذكر لا من أنثى، وخلق عبده المسيح من أنثى لا من ذكر، وخلق سائر النوع^(٢) من ذكر وأنثى.

وإن قلتم: استدللنا على كونه إلهًا بأنه أحيا الموتى، ولا يحييهم إلا الله فاجعلوا موسى إلهًا آخر، فإنه أتى من ذلك بشيء لم يأت المسيح بنظيره ولا ما يقاربه، وهو جعل الخشب حيوانًا^(٣) عظيمًا ثعبانًا^(٤)، فهذا أبلغ وأعجب من إعادة الحياة إلى جسمٍ كانت فيه أولًا. فإن قلتم: هذا غير إحياء الموتى! فهذا اليسع النبي أتى بإحياء الموتى، وهم^(٥) يُقرؤون بذلك، وكذلك إيليا^(٦) النبي أيضًا أحيا صبيًا بإذن الله، وهذا موسى قد أحيا بإذن الله السبعين الذين ماتوا من قومه، وفي كتبكم من ذلك كثير عن

(١) في «ج»: «الشيخ».

(٢) في «ج»: «الأنواع».

(٣) ساقط من «ج، ب».

(٤) في «غ، ص»: «بعبادنا».

(٥) في «غ»: «وهو وهم».

(٦) في «ب، ج»: «إلياس».

الأنبياء والحواريين : فهل صار أحد منهم إلهًا بذلك!!؟

وإن قلتُم: جعلناه إلهًا للعجائب التي ظهرت على يديه؛ فعجائب موسى أعجب وأعجب، وهذا إيليا النبيُّ بارك على دقيقِ العجوز ودُهْنِهَا فلم يَنْفَدْ ما في جرابها من الدقيق وما في قارورتها من الدهن سَبْعَ سنين^(١)!! .

وإن جعلتموه إلهًا لكونه أَطْعَمَ من الأرعفة اليسيرة آلافًا من الناس^(٢)؛ فهذا موسى قد أطعم أمته أربعين سنةً من المَنِّ والسَّلْوَى!! وهذا محمد بن عبدالله قد أطعم العَسْكَرَ كُلَّهُ من زادٍ يسير جدًا حتى شبعوا وملأوا أو عيبتهم^(٣)، وسقاهم كُلَّهُم من ماءٍ يسيرٍ لا يملأ اليد^(٤) حتى ملأوا كلَّ سقاء في العسكر، وهذا منقول عنه بالتواتر^(٥)!! .

وإن قلتُم: جعلناه إلهًا لأنه صاح بالبحر فسكنت أمواجه؛ فقد ضرب موسى البحر بعصاه فانفلق اثني عشر طريقًا، وقام الماء بين الطرق كالحيطان، وفَجَّرَ من الحجر الصَّلْدِ اثني عشر عينًا سارحة!! .

وإن جعلتموه إلهًا لأنه أبرأ الأكمه والأبرص؛ فإحياء الموتى أعجب من ذلك، وآياتُ موسى ومحمدٍ - صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين -

(١) انظر: «سفر الملوك الأول»: (١٧ / ١١ - ١٦).

(٢) انظر: إنجيل يوحنا: (٦ / ٩ - ١٠).

(٣) أخرجه مسلم في الإيمان: (١ / ٥٧).

(٤) في «ج»: «يعم اليد» وفي «غ، ص»: «يغير».

(٥) أخرجه البخاري في المغازي، باب غزوة الحديدية: (٥ / ٢٦٠) (الطبعة المنيرية). وانظر: «نظم المتناثر من الحديث المتواتر» للكتاني، ص (٢١٢ - ٢١٣).

أعجبُ من ذلك!! .

وإن جعلتموه إلهًا لأنه ادّعى ذلك؛ فلا يخلو: إما أن يكون الأمر كما تقولون عنه، أو يكون إنما ادّعى العبودية والافتقار وأنه مربوبٌ مصنوع مخلوق، فإن كان كما ادّعيتم عليه فهو أخو المسيح الدجال، وليس بمؤمن ولا صادق، فضلًا عن أن يكون نبيًا كريمًا، وجزاؤه جهنم وبئس المصير، كما قال تعالى: ﴿ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ ﴾ [الأنبياء: ٢٩].

وكل من ادّعى الإلهية من دون الله فهو من أعظم أعداء الله كفرعون ونمرود وأمثالهما من أعداء الله، فأخرجتم^(١) المسيح عن كرامة الله ونبوته ورسالته، وجعلتموه من أعظم أعداء الله، ولهذا كنتم أشدّ الناس عداوةً للمسيح في صورة مُحِبِّ مَوَالٍ!! ومن أعظم ما يُعْرَفُ به كذب المسيح الدجال أنه يدّعي الإلهية، فيبعث الله عبده ورسوله مسيح الهدى ابن مريم فيقتله، ويظهر للخلائق أنه كان كاذبًا مفتريًا. ولو كان إلهًا لم يقتل، فضلًا عن أن يُصَلَّبَ ويُسَمَّرَ ويُبَصَّقَ في وجهه!! .

وإن كان المسيح إنما ادّعى أنه عبدٌ ونبيٌّ ورسولٌ، كما شهدت به الأناجيل كلها ودلّ عليه العَقْلُ والفِطْرَةُ وشهدتم أنتم له بالإلهية - وهذا هو الواقع^(٢) - فلم تأتوا على إلهيته بيّنة غير تكذيبه في دعواه، وقد ذكرتُم عنه في أناجيلكم في مواضع عديدة ما يصرّح بعبوديته وأنه مرئوبٌ مخلوقٌ، وأنه ابنُ البَشَرِ، وأنه لم يدّع غير النبوة والرسالة، فكذبتموه في

(١) في «غ»: «فأخرتم».

(٢) في «ب، ج»: «قول الواقع».

ذلك كله وصدقتُم من كذب على الله وعليه^(١)!! .

فصل

وإن قلتُم: إنما جعلناه إلهًا لأنه أخبر بما يكون بعده من الأمور .

فكذلك عامة الأنبياء، وكثير^(٢) من الناس: يخبر عن حوادث في المستقبل جزئية، ويكون ذلك كما أخبر به، ويقع من ذلك كثير للكُهَّان والمنجِّمين والسَّحرة!! .

فصل

وإن قلتُم: إنما جعلناه إلهًا لأنه سمَّى نفسه ابنَ الله في غير موضع من الإنجيل كقوله: «إني ذاهبٌ إلى أبي»^(٣)، وإني «سائل أبي»^(٤)، ونحو ذلك، وابن الإله إلهٌ.

قيل: فاجعلوا أنفسكم كلَّكم آلهة فإنَّ في الإنجيل في غير موضع أنه سمَّاه «أباه، وأباهم» كقوله: «أذهب إلى أبي وأبيكم» وفيه: «أولا تسبوا»^(٥) أباكم على الأرض، فإنَّ أباكم الذي في السماء وحده»^(٦).

وهذا كثير في الإنجيل . وهو يدلُّ على أنَّ الأب عندهم الرب!!

(١) في «ب»: «ورسوله» .

(٢) في «غ، ص»: «بل، وكثير...» .

(٣) إنجيل يوحنا: (١٧ / ٢٠) .

(٤) إنجيل يوحنا: (٩ / ١٧) .

(٥) في «ص»: «تسبوا» .

(٦) إنجيل متى: (٩ / ٢٣) .

وإن جعلتموه إلهًا لأنَّ تلاميذه ادَّعوا ذلك له، وهم أعلمُ الناس به، كذَّبْتُمْ^(١) أناجيلكم التي بأيديكم، فكلُّها صريحةٌ - أظهر صراحةٍ - بأنهم ما ادَّعوا له إلا ما ادَّعاه لنفسه من أنه عبْدٌ.

فهذا «متى» يقول في الفصل التاسع من إنجيله محتجًا بنبوَّة إشعيا في المسيح عن الله عز وجل: «هذا عبدي الذي اصطفيته، وحبيبي الذي ارتاحت نفسي له»^(٢)، وفي الفصل الثامن من إنجيله: «إني أشكرك يا رب»، «ويا رب السموات والأرض»^(٣).

وهذا «لوقا» يقول في آخر إنجيله: «إنَّ المسيحَ عَرَضَ له ولآخر من تلاميذه في الطريق ملكٌ وهما محزونان. فقال لهما وهما لا يعرفانه: ما بالكما محزونين؟ فقالا^(٤): كأنك غريبٌ في بيت المقدس، إذ كنت لا تعلم ما حدث فيها في هذه الأيام من أمر يسوع النَّاصريِّ؛ فإنه كان رجلًا نبيًّا قويًّا تقيًّا في قوله وفعله، عند الله وعند الأمة^(٥)، أخذوه وقتلوه»^(٦)، وهذا كثير جدًا في الإنجيل!!

وإن قلتُم: إنما جعلناه إلهًا لأنه صَعِدَ إلى السماء، فهذا أخنوخ^(٧)

(١) في «ب، ج»: «كذبتكم».

(٢) إنجيل متى: (١٢ / ١٨).

(٣) إنجيل متى: (٨ / ٢٥).

(٤) في «ب، ج»: «فقال».

(٥) في «ج»: «أتمته».

(٦) إنجيل لوقا، (٢٤ / ١٥ - ٢١).

(٧) إدريس عليه السلام.

وإلياس قد صَعِدَا^(١) إلى السماء وهما حيَّان مكرمان لم تَشْكُهُمَا^(٢) شوكةً، ولا طمع فيهما طامع. والمسلمون مجتمعون على أنَّ محمدًا ﷺ صَعِدَ إلى السماء وهو عبد محض، وهذه الملائكة تَصْعَدُ إلى السماء، وهذه أرواح المؤمنين تصعد إلى السماء بعد مفارقتها الأبدان، ولا تخرج^(٣) بذلك عن العبودية، وهل كان الصُّعُودُ إلى السماء مخرجًا عن العبودية بوجه من الوجوه؟! .

وإن جعلتموه إلهًا لأن الأنبياء سَمَّته إلهًا وربًّا وسيّدًا ونحو ذلك. فلم يزل كثيرٌ من أسماء الله - عز وجل - تقع على غيره عند جميع الأمم وفي سائر الكتب، وما زالت الرومُ والفُرسُ والهنْدُ والسُّرْيَانِيُّونَ والعِبْرَانِيُّونَ والقِبْطُ وغيرهم يُسْمُونُ^(٤) ملوكهم آلهةً وأربابًا. وفي السفر الأول من التوراة: «أن بني الله دخلوا على بنات الناس ورأوهنَّ بارعاتِ الجمال فتزوجوا منهنَّ»^(٥)، وفي السفر الثاني من التوراة في قصة المخرج من مصر: «إني جعلتك إلهًا لفرعون»^(٦)، وفي المزمور الثاني والثمانين لداود: «قام الله لجميع الآلهة»^(٧). هكذا في العبرانية، وأما من نقله إلى السُّرْيَانِيَّةِ فإنه حرَّفه فقال: «قام الله في جماعة الملائكة» وقال في هذا المزمور وهو يخاطب قومًا بالروح: «لقد ظننت أنكم آلهة

(١) في «ج»: «صعدوا».

(٢) في «غ»: «يشكهما».

(٣) في «ب»: «يخرج».

(٤) ساقط من «ج»، وفي «غ»: «يسمو».

(٥) سفر التكوين: (٦ / ١ - ٢).

(٦) سفر الخروج: (٧ / ١).

(٧) انظر: المزامير، المزمور (٨٢).

وأنكم أبناء الله كلكم»^(١).

وقد سمى الله - سبحانه - عبده بالمَلِكِ، كما سمى نفسه بذلك، وسماه بالرؤوف الرحيم كما سمى نفسه بذلك، وسمّاه بالعزیز وسمى نفسه بذلك^(٢). واسمُ الربِّ واقعٌ على غير الله تعالى في لغة أمة التوحيد، كما يقال: هذا ربُّ المنزل، وربُّ الإبل، وربُّ هذا المتاع. وقد قال إشعيا: «عرف الثورُ من اقتناه، والحمارُ مربوط ربِّه، ولم^(٣) يعرف بنو إسرائيل»^(٤).

وإن جعلتموه إلهًا لأنه صنع من الطين (كهية الطير)^(٥)، أي صورة طائر، ثم^(٦) نفخ فيها فصارت لحمًا ودمًا وطائرًا حقيقةً، ولا يفعل هذا إلا الله.

قيل: فاجعلوا موسى بن عمران إله الآلهة؛ فإنه ألقى عصا فصارت ثعبانًا عظيمًا، ثم أمسكها بيده فصارت عصا كما كانت.

فصل

وإن قلتم: جعلناه إلهًا لشهادة الأنبياء والرسل له بذلك، قال عزرا - حيث سباهم بختنصر إلى أرض بابل إلى أربعمئة واثنين وثمانين

(١) المزمير، (٨٢).

(٢) في «غ، ص»: «كذلك».

(٣) في «ب، ج»: «ولو لم».

(٤) سفر إشعيا: (١ / ١).

(٥) ما بين القوسين ساقط من «ب، ج، ص».

(٦) في «ج»: «لما».

سنة - : «يأتي المسيح ويخلص الشعوب والأمم»^(١) وعند انتهاء هذه المدة أتى المسيح، ومن يطبق تخلص الأمم والشعوب^(٢) غير الإله التام؟!!

قيل لكم: فاجعلوا جميع الرسل آلهة، فإنهم خلصوا الأمم من الكفر والشرك، وخلصوهم من النار بإذن الله وحده^(٣).

ولا شك أن المسيح خلص من آمن به واتبعه من ذل الدنيا وعذاب الآخرة، كما خلص موسى بني إسرائيل من فرعون وقومه، وخلصهم بالإيمان بالله واليوم الآخر، من عذاب الآخرة، وخلص الله سبحانه بمحمد بن عبدالله ﷺ - عبده ورسوله - من الأمم والشعوب ما لم يخلصه نبي سواه. فإن وجبت بذلك الإلهية لعيسى فموسى ومحمد^(٤) أحقُّ بها منه!!

وإن قلتم: أوجبنا له بذلك الإلهية لقول إرمياء النبي عن ولادته: «وفي ذلك الزمان يقوم لداود ابن، وهو ضوء الثور، يملك الملك، ويقيم الحق والعدل في الأرض، ويخلص من آمن به من اليهود ومن بني إسرائيل ومن غيرهم، ويبقى بيت المقدس (من غير مقاتل)^(٥)، ويسمى الإله»^(٦).

(١) العهد القديم، سفر دانيال: (٩ / ٢٥).

(٢) ساقط من «ب، ج، ص».

(٣) في «ب، ج»: «الواحد القهار».

(٤) ليست في «ص، غ».

(٥) في «ب، ج»: «بغير مقابل».

(٦) انظر: سفر إشعياء: (٩ / ٦ - ٧).

فقد تقدم أن اسم الإله في الكتب المتقدمة وغيرها قد أطلق على غيره وهو بمنزلة الربّ والسيدّ والأب، ولو كان عيسى هو الله لكان أجلاً من أن يُقال ويسمى: الإله، وكان يقول: وهو الله؛ فإن الله سبحانه لا يُعرّف بمثل هذا.

وفي هذا الدليل^(١) - الذي جعلتموه به إلهًا - أعظمُ الأدلة على أنه عبدٌ وأنه ابنُ البشر، فإنه قال: «يقوم لداودَ ابنٌ» فهذا الذي قام لداود هو الذي سُمِّي بالإله. فعلم أن هذا الاسم لمخلوقٍ مصنوعٍ مولودٍ، لا لربِّ العالمين وخالقِ السموات والأرضين.

وإن قلتُم: إنما جعلناه إلهًا من جهة قول إشعيا النبي: «قُلْ لَصِهْيَوْنَ يفرح ويتهلل، فإن الله يأتي ويخلص الشعوب، ويخلص من آمن به، ويخلص مدينة بيت المقدس، ويظهر الله ذراعه الطاهر فيها لجميع الأمم المتبددين، ويجعلهم أمةً واحدة، ويبصر^(٢) جميع أهل الأرض خلاص الله لأنه يمشي معهم وبين أيديهم ويجمعهم إله إسرائيل»^(٣).

قيل لهم: هذا يحتاج «أولاً» إلى أن يعلم أن ذلك في نبوة إشعيا بهذا اللفظ بغير تحريفٍ للفظه، ولا غلطٍ في الترجمة، وهذا غير معلوم. وإن ثبت ذلك لم يكن فيه دليل على أنه إلهٌ تامٌّ، وأنه غير مصنوع ولا مخلوق، فإنه نظير ما في التوراة من قوله: «جاء الله من طور سيناء، وأشرق من ساعير، واستعلن من جبال فاران»^(٤)، وليس في هذا ما يدل

(١) ساقط من «د».

(٢) في «ب، ج»: «ينصر».

(٣) إشعيا: (٤٠ / ٩ - ١١).

(٤) سفر التثنية: (٣٣ / ٢).

على أن موسى ومحمدًا إلهان، والمراد بهذا: مجيء دينه وكتابه وشرعه وهداه ونوره.

وأما قوله: «ويظهر ذراعه الطاهر لجميع الأمم المبددين» ففي التوراة مثل هذا، وأبلغ منه في غير موضع.

وأما قوله: «ويبصر»^(١) جميع أهل الأرض خلاص الله لأنه يمشي معهم ومن بين أيديهم»، فقد قال في التوراة في السفر الخامس لبني إسرائيل: «لا تهابوهم ولا تخافوهم؛ لأن الله ربكم السائر بين أيديكم وهو محارب عنكم»^(٢).

وفي موضع آخر قال موسى: «إن الشعب هو شعبك، فقال: أنا أمضي أمامك، فقال: إن لم^(٣) تمض أنت أمامنا وإلا فلا تُصعدنا من هاهنا، فكيف أعلم أنا وهذا الشعب أنني وجدت نعمة كذا إلا بسيرك معنا؟»^(٤).

وفي السفر الرابع: «إني»^(٥) أصعدت هؤلاء بقدرتك فيقولون لأهل هذه الأرض الذي سمعوا منك، الله فيما بين هؤلاء القوم يرونه عينًا بعين، وغمامك تغيم^(٦) عليهم، ويعود غمامًا يسير بين أيديهم نهارًا، ويعود نارًا ليلاً»^(٧).

(١) في «ب، ج»: «ينصر».

(٢) سفر التثنية: (١ / ٢٩).

(٣) ساقطة من «ج».

(٤) سفر الخروج: (٣٣ / ١٣ - ١٥).

(٥) في «ب، ج»: «إن».

(٦) في «ج، ص»: «يقيم».

(٧) سفر العدد: (١٤ / ١٤).

وفي التوراة أيضاً: «يقول الله لموسى: إني آت إليك في غلظ الغمام لكي يسمع القوم مخاطبتي لك»^(١).

وفي الكتب الإلهية وكلام الأنبياء (من هذا كثير)^(٢).

وفيما حكى خاتم الأنبياء عن ربّه - تبارك وتعالى - أنه قال: «ولا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا، فَبِي يَسْمَعُ، وَبِي يُبْصِرُ^(٣)، وَبِي يَبْطِشُ، وَبِي يَمْشِي»^(٤).

وإن قلت: جعلناه إلهًا لقول زكريا في نبوته: «افرحي يا بنت صِهْيُونُ لِأَنِّي آتِيكَ وَأَحْلُلُ فِيكَ وَأَتْرَأَعِي، وَتَوْمَنُ بِاللَّهِ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ الْأَمَمِ الْكَثِيرَةِ، وَيَكُونُونَ لَهُ شُعْبًا^(٥) وَاحِدًا، وَيَحْلُلُ هُوَ فِيهِمْ، وَيَعْرِفُونَ^(٦) أَنِّي أَنَا اللَّهُ الْقَوِيُّ السَّاكِنُ فِيكَ، وَيَأْخُذُ اللَّهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ الْمُلْكَ مِنْ يَهُودَا وَيَمْلِكُ عَلَيْهِمْ إِلَى الْأَبَدِ»^(٧).

قيل لكم: إن وجبت^(٨) له الإلهية بهذا فلتَجِبْ^(٩) لإبراهيم وغيره

(١) سفر الخروج: (١٩ / ٩).

(٢) في «ج»: «في كثير من هذا».

(٣) «وبي يبصر» ليست في «ص، غ»، وليست في البخاري.

(٤) أخرجه البخاري في الرقاق، باب التواضع: (١١ / ٣٤٠ - ٣٤١).

(٥) في «ج»: «شيعة».

(٦) في «غ، ص»: «يعرفني».

(٧) العهد القديم، زكريا: (٢ / ١٠ - ١٣).

(٨) في «غ»: «أوجبت».

(٩) في «ب، ج»: «فليجب».

من الأنبياء، فإن عند أهل الكتاب - وأنتم معهم - أن الله تجلّى لإبراهيم واستعلن له وتراءى له .

وأما قوله: «وأحل فيك» لم يرد سبحانه بهذا حلول ذاته - التي لا^(١) تسعها السموات والأرض - في بيت المقدس، وكيف تحلّ ذاته في مكان يكون فيه مقهوراً مغلوباً مع شرار الخلق؟! كيف^(٢) وقد قال: «ويعرفون أنني أنا الله القوي الساكن فيك»؟! .

أفترى عَرَفُوا^(٣) قوّته بالقبض عليه، وشدّ يديه بالحبال، وربّطه على خشبة الصليب، ودقّ المسامير في يديه ورجليه، ووضع تاج الشوك على رأسه وهو يستغيث ولا يُغاث؟! وما كان المسيح يدخل بيت المقدس إلا وهو مغلوب مقهورٌ مُستخفٍ في غالب أحواله، ولو صحّ مجيء هذه الألفاظ صحّة لا تُدفع، وصحّت ترجمتها كما ذكره لكان معناها: أن معرفة الله والإيمان به وذكره ودينه وشرعه حلّ في تلك^(٤) البقعة. وبيت المقدس لما ظهر فيه دين المسيح بعد رفعه حصل فيه من الإيمان بالله ومعرفته ما لم يكن قبل ذلك .

وجماع الأمر: أن النبوات المتقدمة والكتب الإلهية لم تنطق بحرفٍ واحد يقتضي أن يكون ابنُ البشر إلهاً تامّاً؛ إلهٌ حقٌّ من إلهٍ حقٍّ، وأنه غير مصنوعٍ ولا مربوبٍ^(٥)، بل لم يخصّه إلا بما خصّ

(١) في «ج»: «لم» .

(٢) ساقطة من «ج» .

(٣) في «غ، ص»: «بموفق»، وفي «د»: «بمزقوا» .

(٤) في «ب»: «ذلك» .

(٥) ساقطة من «د» .

به (١) أخوه وأولى الناس به محمد بن عبدالله في قوله: إنه (٢) عَبْدُ اللَّهِ
ورسوله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه .

وكتبُ الأنبياء المتقدمه وسائرُ النبوات موافقةً لما أخبر (٣) به محمد
ﷺ، وذلك كله يصدق بعضه (٤) بعضاً، وجميع ما تستدل به المثلثة عبّاد
الصليب على إلهية المسيح من ألفاظ وكلمات في الكتب؛ فإنها مشتركة
بين المسيح وغيره، كتسميته: ابناً، وكلمة، ورؤوح حق، وإلهاً. وكذلك
ما أطلق من حلول روح القدس فيه وظهور الرب فيه أو في مكانه .

وقد وقع في نظير شركهم وكفرهم طوائف من المنتسبين إلى
الإسلام، واشتبه عليهم ما يحلُّ في قلوب العارفين من الإيمان به
ومعرفته ونوره وهدهاء، فظنوا أنَّ ذلك نفسُ ذاتِ الربِّ، وقد قال تعالى:
﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ [النحل: من الآية ٦٠].

وقال: ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾
[الروم: ٢٧]، وهو ما في قلوب ملائكته وأنبيائه وعباده المؤمنين من
الإيمان به ومعرفته ومحبته وإجلاله وتعظيمه، وهو نظير قوله: ﴿فَإِنْ
ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ أَهْتَدُوا﴾ [البقرة: ١٣٧].

وقوله: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا
تَكْسِبُونَ﴾ [الأنعام: ٣].

(١) في «د، ج، ص»: «خصه».

(٢) في «د»: «هو».

(٣) في «ص»: «خبر».

(٤) في «ج»: «بعضهم».

وقوله: ﴿ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴾

[الزخرف: ٨٤].

فأولياء الله يعرفونه ويحبونه، ويُجِلُّونه، ويقال: هو في قلوبهم، والمراد: مَحَبَّتُهُ ومعرفة، والمَثَلُ الأعلى في قلوبهم، لا نَفْسُ ذاته، وهذا أمرٌ يعتاده الناس في مخاطباتهم ومحاوراتهم، يقول الإنسان لغيره: أنت في قلبي، ولا زلتَ في عيني، كما قال القائل:

وَمِنْ عَجَبِ أُنِّي أَحِنُّ إِلَيْهِمْ وَأَسْأَلُ عَنْهُمْ مَنْ لَقِيتُ وَهُمْ مَعِي
وَتَطْلُبُهُمْ عَيْنِي وَهُمْ فِي سَوَادِهَا^(١) وَيَسْتَأْفُهُمْ قَلْبِي وَهُمْ بَيْنَ أَضْلَعِي^(٢)
وقال آخر في المعنى^(٣):

خيالك في عيني وذِكْرُكَ في فَمِي وَمَثْوَاكَ في قَلْبِي^(٤) فَأَيْنَ تَغِيبُ^(٥)
وقال آخر^(٦):

ساكن في القلب يعمره لست أنساه فأذكره
وقال آخر:

-
- (١) في «ب، غ»: «سوائها».
 - (٢) نسبهما ابن الأثير لمهيار الديلمي بتغيير في البيت الثاني، ونسبهما بعضهم للقاضي الفاضل. وانظر: «المدهش» لابن الجوزي: (٦٢٩/٢).
 - (٣) «في المعنى» من «ج» فقط. وفي «غ، ص»: «وقال الآخر».
 - (٤) في «د»: «عيني».
 - (٥) البيت لأبي الحكم ابن غلندو الإشبيلي، ذكره ياقوت في «معجم الأدباء»: (٣/١١٩٤).
 - (٦) البيت في «المدهش» (٥١٤ / ٢).

إن قلت^(١): غبت فقلبي لا يصدقني إذ أنت فيه - فدتك النفس - لم تغب

أو قلت: ما غبت قال الطرف: ذا كذب فقد تحيرت بين الصدق والكذب

وقال الآخر:

أحن إليه وهو^(٢) في القلب ساكن فيا عجبًا ممن^(٣) يحن لقلبه

ومَنْ غَلَطَ طَبَعُهُ وَكَثِفَ^(٤) فَهَمَهُ عَنْ فَهْمٍ مِثْلٍ هَذَا لَمْ يَكْثُرْ عَلَيْهِ أَنْ يَفْهَمَ مِنْ أَلْفَاظِ الْكُتُبِ أَنَّ ذَاتَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ تَحُلُّ فِي الصُّورَةِ الْبَشَرِيَّةِ وَتَتَّحِدُ بِهَا وَتَمْتَزِجُ بِهَا، تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يَقُولُ الْكَافِرُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا.

فصل

وإن قلت: أوجبنا^(٥) له الإلهية من قول إشعيا: «مِنْ أَعْجَبِ الْأَعَاجِبِ أَنَّ رَبَّ الْمَلَائِكَةِ سَيُولَدُ مِنَ الْبَشَرِ»^(٦).

قيل لكم: هذا مع أنه يحتاج إلى صحة هذا الكلام عن إشعيا، وأنه لم يحرف بالنقل من ترجمة إلى ترجمة، وأنه كلام منقطع عما قبله وبعده بيينة = فهو دليل على أنه مخلوق مصنوع، وأنه^(٧) ابن البشر مولود منه، لا من الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد؟!!

(١) في «غ»: «قلت».

(٢) ساقطة من «غ».

(٣) في «ب، ج»: «لمن».

(٤) في «د»: «كشف».

(٥) في «غ، ص»: «أوحينا».

(٦) انظر: إشعيا: (٧ / ١٤).

(٧) في «ب»: «فإنه».

فصل

وإن قلتم: جعلناه إلهًا من قول متى في إنجيله: «إنَّ ابن الإنسان يُرسلُ ملائكته ويجمعونَ كلَّ الملوك فيلقونهم في أثون النار»^(١).

قيل: هذا كالذي قبله سواء، ولم يُرد أن المسيح هو ربُّ الأرباب، ولا أنه خالق الملائكة، (وحاشى لله أن يطلق عليه أنه ربُّ الملائكة، بل)^(٢) هذا من أقبح الكذب والافتراء؛ بل ربُّ الملائكة أوصى الملائكة بحفظ المسيح وتأييده^(٣) ونصره بشهادة لوقا النبيِّ القائل عندهم: «إنَّ الله يوصي^(٤) ملائكته بك ليحفظوك»^(٥)، ثم بشهادة لوقا: «إنَّ الله أرسل له ملكًا من السماء ليُقويّه»^(٦).

هذا الذي نطقت به الكتب، فحرَّف^(٧) الكذَّابون على الله وعلى مسيحه ذلك، ونسبوا إلى الأنبياء أنهم قالوا: هو رب الملائكة. وإذا شهد الإنجيل واتفق الأنبياء والرسل أنَّ الله يوصي ملائكته بالمسيح ليحفظوه: عُلِمَ أن الملائكة والمسيح عبيدُ^(٨) الله مُنقذون لأمره، ليسوا أربابًا ولا آلهة.

-
- (١) إنجيل متى: (٢٤ / ٣٠).
 - (٢) ما بين القوسين ساقط من «ج».
 - (٣) في «غ، ص»: «تأديبه».
 - (٤) في «غ، ص»: «موصي».
 - (٥) إنجيل لوقا: (٤ / ١٠ - ١١).
 - (٦) إنجيل لوقا: (٢٢ / ٤٣).
 - (٧) في «ج»: «فتحرف».
 - (٨) في «ب، ج»: «عند».

وقال المسيح لتلامذته: «مَنْ قَبْلَكُمْ»^(١) فقد قَبَلَنِي، ومن قَبَلَنِي فقد قَبِلَ مَنْ أَرْسَلَنِي»^(٢). وقال المسيح لتلامذته أيضًا: «من أنكرني قُدَّامَ النَّاسِ أَنْكَرْتُهُ قُدَّامَ مَلَائِكَةِ اللَّهِ»^(٣). وقال للذي ضرب عَبْدَ رَئِيسِ الكَهَنَةِ: «أَغْمِدْ سَيْفَكَ وَلَا تَنْظُرْ أَنِّي لَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَدْعُوَ اللَّهَ الْأَبَ فَيَقِيمَ لِي أَكْثَرَ مِنْ اثْنَيْ عَشَرَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ»^(٤). فهل يقول هذا من هو رب الملائكة وإلهمم وخالقهم؟! .

فصل

وإن أوجبتم له الإلهية بما نقلتموه عن إشعيا: «تخرج^(٥) عصا من بيت نبي، وينبت^(٦) منها نور، ويحلُّ فيه روح القدس، روح الله، روح الكلمة والفهم، روح الحيل والقوة، روح العلم وخوف الله، وبه يؤمنون وعليه يتوكلون، ويكون لهم التاج والكرامة إلى دهر الدهرين»^(٧).

قيل لكم: هذا الكلام - بعد المطالبة بصحة نقله عن إشعيا، وصحة الترجمة له باللسان العربي وأنه لم تحرفه التراجم - هو حجة على المثلية عبَّاد الصليب، لا لهم؛ فإنه لا يدل على أنَّ المسيح خالق السموات والأرض؛ بل يدلُّ على مثل ما دلَّ عليه القرآن، وأنَّ المسيح أُيِّد بروح

(١) في «غ، د، ص»: «قتلكم... قتلني...».

(٢) إنجيل متى: (٤٠ / ١٠).

(٣) إنجيل متى: (٣٣ / ١٠).

(٤) إنجيل متى: (٢٦ / ٥٣ - ٥٤).

(٥) في «ب، ج»: «يخرج».

(٦) في «د»: «ويخرج».

(٧) سفر إشعيا: (١١ / ١ - ٢).

القدس؛ فإنه قال: ويحل فيه روح القدس روح الله، روح الكلمة والفهم، روح الحيل والقوة، روح الفهم^(١) وخوف الله. ولم يقل: تحل فيه حياة الله، فضلاً عن أن يحلَّ الله فيه ويتحد به ويتخذ حجاباً من ناسوته. وهذه روح تكون مع الأنبياء والصديقين.

وعندهم في التوراة: «أَنَّ الَّذِينَ كَانُوا يَعْمَلُونَ فِي قَبَةِ الزَّمَانِ حَلَّتْ فِيهِمْ رُوحُ الْحِكْمَةِ»^(٢)، وروح الفهم والعلم: هي ما يحصل به الهدى والنصر والتأييد.

وقوله: «هي»^(٣) روح الله لا تدلُّ على أنها صفة، فضلاً عن أن يكون هو الله!! وجبريل يسمى: روح الله، والمسيح اسمه: روح الله.

والمضاف إلى الله إذا كان ذاتاً قائمة بنفسها فهو إضافة مملوك إلى مالك كبيت الله، وناقة الله، وروح الله، وليس المراد به: بيت يسكنه، ولا ناقة يركبها، ولا روح قائمة به، وقد قال تعالى: ﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾ [المجادلة: ٢٢]. وقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ [الشورى: ٥٢]. فهذه الروح أيد بها عبادة المؤمنين.

وأما قوله: [وبه يؤمنون وعليه يتوكلون] فهو عائد إلى الله لا إلى العصا التي نبتت^(٤) من بيت النبوة.

(١) في «د»: «العلم». وهي التي سبقت في الصفحة السابقة.

(٢) سفر الخروج: (٢ / ٣١).

(٣) ساقطة من «ص». وهي ليست في النص المنقول آنفاً.

(٤) في «ب، ج»: «تبت».

وقد جمع الله سبحانه بين هذين الأصلين في قوله: ﴿قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ
ءَامَنًا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا﴾ [الملك: ٢٩] (فهو عائد إلى الله) ^(١) وقال موسى
لقومه: ﴿يَقَوْمِ إِن كُنتُمْ ءَامَنُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ﴾ [يونس: ٨٤]،
وهو كثير في القرآن، وقد أخبر أنه أيده بروح العلم وخوف الله، فجمع
بين العلم والخشية. وهما الأصلان اللذان جمع القرآن بينهما في قوله
تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨].

وفي قول النبي ﷺ: «أنا أعلمكم بالله وأشدكم له خشية» ^(٢) وهذا
شأن العبد المحض، وأما الإله الحقُّ وربُّ العالمين فلا يلحقه خوف ولا
خشية ولا يعبد غيره، والمسيح كان قائماً بأوراد العبادات لله أتمَّ
القيام!!.

فصل

وإن أوجبتم له الإلهية بقول إشعيا: «إِنَّ غَلَامًا وُلِدَ لَنَا وَإِنَّا أَعْطَيْنَاهُ
كَذَا وَكَذَا، وَرِيَّاسَتُهُ عَلَى عَاتِقِيهِ وَبَيْنَ مَنْكَبَيْهِ، وَيُدْعَى اسْمُهُ مَلَكًا عَظِيمًا
عَجِيبًا إِلَهًا قَوِيًّا مُسَلِّطًا رَئِيسًا، قَوِي السَّلَامَةِ فِي كُلِّ الدَّهْرِ، وَسُلْطَانَهُ
كَامِلٌ لَيْسَ لَهُ فَنَاءٌ» ^(٣).

قيل لكم: ليس في هذه البشارة ما يدلُّ على أن المراد بها المسيح
بوجه من الوجوه، ولو كان المراد بها المسيح لم يدلَّ على مطلوبهم.

(١) ساقط من «ب، ج، ص».

(٢) أخرجه البخاري في الاعتصام بالكتاب والسنة، باب ما يكره من التعمق
والتنازع في العلم والغلو في الدين: (٩ / ١٧٥) (الطبعة المنيرية).

(٣) سفر إشعيا: (٩ / ٦ - ٧).

أما المقام الأول: فدلالتها على محمد بن عبدالله أظهر من دلالتها على المسيح، فإنه هو الذي رياسته على عاتقيه^(١) وبين منكبيه من جهتين: من جهة: أن خاتم النبوة على بعض كتفيه^(٢)، وهو من أعلام النبوة التي أخبرت به الأنبياء، وعلامة ختم ديوانهم، ولذلك كان في ظهره.

ومن جهة: أنه بُعث بالسيف الذي يتقلد به على عاتقه ويرفعه - إذا ضرب به - على عاتقه. ويدلُّ عليه قوله: «رئيس مسلط قويُّ السلامة» وهذه صفة محمد ﷺ المؤيد المنصور، رئيس السلامة، فإنَّ دينه الإسلام، ومن اتبعه سلم^(٣) من خزي^(٤) الدنيا ومن عذاب الآخرة، ومن استيلاء عدوّه عليه. والمسيح لم يسلِّط على أعدائه كما سلَّط محمد ﷺ؛ بل كان أعداؤه مسلطين^(٥) عليه قاهرين له حتى عملوا به ما عملوا عند المثلثة عبَّاد الصليب.

فأين مطابقة هذه الصفات للمسيح بوجه من الوجوه؟! وهي مطابقة لمحمد بن عبدالله ﷺ من كل وجه، وهو الذي سلطانه كامل، ليس له فناء (إلى آخر الدهر).

فإن قيل: إنكم لا تدعون محمداً إلهاً، بل هو عندكم عبداً محضاً؟^(٦).

(١) في «ج»: «عاتقه».

(٢) في «ج»: «أكتافه».

(٣) في «ج»: «يسلم».

(٤) في «د»: «جزاء».

(٥) في «ج»: «متسلطين».

(٦) ما بين القوسين ساقط من «ب».

قيل لهم: نعم والله، إنه لكذلك (عبدٌ محضٌ لله، والعبودية أجلُّ مراتبه)^(١)، واسم «الإله» من جهة التراجم جاء، والمراد به السيّد المطاع لا الإله المعبود الخالق الرازق.

فصل

وإن أوجبتم له الإلهية من قول إشعياً - فيما زعمتم: «ها هي العذراء تحبل وتلد ابناً يدعى اسمه عمّانويل»^(٢) و«عمانويل» كلمة عبرانية تفسرها بالعربية: «إلهنا معنا» فقد شهد له النبيُّ أنه إله.

قيل لكم: بعد ثبوت هذا الكلام وتفسيره - لا يدلُّ على أن العذراء ولدت ربَّ العالمين وخالق السموات والأرضين؛ فإنه قال: تلد ابناً، وهذا دليل على أنه ابنٌ من جملة البنين، ليس هو رب العالمين.

وأما قوله: «ويدعى اسمه عمانويل» فإنما يدل على أنه يسمى بهذا الاسم كما يسمّى الناسُ أبناءهم بأنواع من الصفات والأسماء والأفعال والجُمَل المركّبة من اسمين أو اسم وفعل، وكثيرٌ من أهل الكتاب يُسمّون أولادهم: عمانويل.

ومن علمائكم من يقول: المراد بالعذراء ها هنا غير مريم، ويذكر في ذلك قصة، ويدل على هذا: أن المسيح لا يعرف اسمه «عمانويل»، وإن كان ذلك اسمه، فكونه^(٣) يُسمّى: إلهنا معنا، أو بالله حسبي، أو الله وحده، ونحو ذلك (لا يدل على أنه إله)^(٤).

(١) ما بين القوسين ساقط من «ب، ج، ح، غ».

(٢) سفر إشعيا: (٧ / ١٥).

(٣) في «ح»: «فيكون».

(٤) ساقط من «ص، ب، ج».

وقد حرّف بعضُ المُثَلِّثَةِ عُبَاد الصليب هذه الكلمة وقال: معناها «الله معنا». وردَّ عليهم بعض من أنصف^(١) من علمائهم، وحكّم رُشدَه على هواه، وهداه الله للحق، وبصّره من عماءه وقال: أهذا هو القائل: «أنا الرب، ولا إله غيري، وأنا أحيي وأميت وأخلق وأرزق»^(٢)؟ أم هو القائل لله: «إنك أنت الإله الحقُّ وحدك الذي أرسلت يسوع المسيح»^(٣)؟!

قال: والأول باطل قطعاً، والثاني هو الذي شهد به الإنجيل، ويجب تصديق الإنجيل وتكذيب مَنْ زعم أنَّ المسيح إله معبود.

قال: وليس المسيح مخصوصاً بهذا الاسم، فإن «عمانويل» اسم تسمّي به النصرى واليهود أولادهما.

قال: وهذا موجود في عصرنا هذا، ومعنى هذه التسمية بينهم: شريف القدر.

قال: وكذلك السُّرِّيَّانُ يُسَمُّونَ أولادهم «عمانويل»، والمسلمون وغيرهم يقولون للرجل: الله معك. فإذا سُمِّي الرجل بقوله: «الله معك» كان هذا تبرُّكاً بمعنى هذا الاسم!!.

فصل

وإن أوجبتم له الإلهية بقول حَبْقُوقَ - فيما حكيموه عنه -: «إنَّ الله في الأرض يترأى ويختلط مع الناس ويمشي معهم»^(٤)، ويقول إِرْمِيَا

(١) في «ب، ج»: «اتصف».

(٢) سفر التثنية: (٣٢ / ٣٩ - ٤٠).

(٣) إنجيل يوحنا: (١٧ / ٣ - ٤).

(٤) حبقوق: (٣ / ٥).

أيضاً بعد هذا: «الله يظهر في الأرض وينقلب»^(١) مع البشر»^(٢).

قيل لكم: هذا - بعد احتياجه إلى ثبوت نبوة هذين الشخصين أولاً، وإلى ثبوت هذا النقل عنهما، وإلى مطابقة الترجمة من غير تحريف. وهذه ثلاث مقامات^(٣) يعزُّ عليكم إثباتها - لا يدلُّ^(٤) على أنَّ المسيح هو خالق السموات والأرض، وأنه إله حق ليس بمخلوق ولا مصنوع؛ ففي التوراة ما هو من هذا الجنس وأبلغ، ولم يدلَّ ذلك على أن موسى إله ولا أنه خارج من جملة العبيد!

وقوله: «يتراءى»^(٥) مثل قوله: تجلَّى، وظهر، واستعلن، ونحو ذلك من ألفاظ التوراة وغيرها من الكتب الإلهية. وقد ذكر في التوراة «أن الله تجلَّى وتراءى لإبراهيم وغيره من الأنبياء» ولم يدل ذلك على الإلهية لأحدٍ منهم، ولم يزل في عرف الناس ومخاطبتهم أن يقولوا: فلان معنا، وهو بين أظهرنا ولم يمت. إذا كان عمله وسُنَّتُه وسيرته بينهم، ووصاياه يُعمل بها بينهم. وكذلك يقول القائل لمن مات والده: ما مات من خلفٍ مثلك، وأنا والدك. وإذا رأوا تلميذاً لعالم تعلَّم علمه قالوا: هذا فلان باسم أستاذه. كما كان يقال عن عكرمة: هذا ابن عباس، وعن أبي حامد: هذا الشافعي. وإذا بعث الملك نائباً يقوم مقامه في بلد قال الناس: جاء المَلِك، وحكم الملك، ورسم الملك.

(١) في «ب، ج»: «يتقلب».

(٢) إرميا: (٩ / ١٤).

(٣) في «ب، ج»: «مقالات».

(٤) في «ب»: «تدل».

(٥) في «ج»: «يتزايى».

وفي الحديث الصحيح^(١) الإلهي: «يقولُ اللهُ - عز وجل - يَوْمَ الْقِيَامَةِ: عبدي! مَرِضْتُ فلم تَعُدَّنِي، فيقولُ: يا ربَّ كيف أَعُوذُكَ وأنتَ ربُّ العالمينَ؟! قال: أما إنَّ عِبْدِي فُلَانًا مَرِضَ فلم تَعُدَّهُ، أما لو عُدَّتَهُ لَوَجَدْتَنِي عنده. عِبْدِي! جُعْتُ فلم تُطْعِمْنِي، فيقول: ربَّ كيف أُطْعِمُكَ وأنتَ ربُّ العالمين!! قال: أما علمتَ أنَّ عِبْدِي فُلَانًا اسْتَطْعَمَكَ فلم تُطْعِمَهُ، أما لو أُطْعِمْتَهُ لَوَجَدتَ ذلكَ عندي. عِبْدِي! اسْتَسْقَيْتَكَ فلم تَسْقِنِي، فيقول: ربَّ كيف أَسْقِيكَ وأنتَ ربُّ العالمين؟! فيقول: أما إنَّ عِبْدِي فُلَانًا عَطِشَ فَاسْتَسْقَاكَ فلم تَسْقِهِ، أما لو سَقَيْتَهُ لَوَجَدتَ ذلكَ عندي»^(٢).

وأبْلَغُ من هذا^(٣): قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ [الفتح: ١٠]. ومن هذا قوله تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠].

فلو استحلَّ المسلمون ما استحللتم، لكان استِدْلالُهُم^(٤) بذلك على أن محمداً إله من جنس استدلالكم لا فرق بينهما^(٥)!!

فصل

وإن أوجبتم له الإلهية بقوله في السفر الثالث من أسفار الملوك: «والآن يا ربَّ إله إسرائيل ليتحقق كلامك لداود، لأنه حقٌّ أن يكون أنه

(١) في «ج»: «الشريف».

(٢) أخرجه مسلم في البر والصلة، باب فضل عيادة المريض: (٤/ ١٩٨٩).

(٣) في «ج»: «ذلك».

(٤) في «د»: «استدلالكم».

(٥) ساقطة من «ص، غ».

سيسكن الله مع الناس على الأرض، اسمعوا أيتها الشعوب كلُّكم، ولتُنصتِ الأرضُ وكلُّ مَنْ فيها، فيكون الربُّ عليها شاهداً، ويخرج من موضعه، وينزل، ويطأ على مشارق الأرض في شأن خطيئة بني يعقوب»^(١).

قيل لكم: هذا السفر يحتاج فيه أولاً إلى أن يثبت أن الذي تكلم به نبيٌّ، وأن هذا لفظه، وأن الترجمة مطابقة له. وليس ذلك بمعلوم.

وبعد ذلك: فالقول في هذا الكلام (كالقول في نظائره)^(٢) مما ذكرتموه وما لم تذكروه، وليس في هذا الكلام)^(٣) ما يدك على أنَّ المسيح خالقُ السمواتِ والأرض، وأنه إلهٌ حقٌّ غير مصنوع ولا مخلوق، فإن قوله: «إن الله سيسكن مع الناس في الأرض» هو مثل كونه معهم، وإذا صار في الأرض نوره وهداه ودينه ونيبُه كانت هذه سكناه، لا أنه بذاته المقدسة نَزَلَ عن عرشه وسكن مع أهل الأرض، ولو قُدِّر - تقديرَ المُحَالَاتِ - أنَّ ذلك واقعٌ: لم يلزم أن يكون هو المسيح، فقد سكن الرُّسل والأنبياء قَبْلَهُ وبعده، فما الموجب لأن يكون المسيح هو الإله دون إخوانه من المرسلين؟! أتري ذلك للقوة والسلطان الذي كان له وهو في الأرض، وقد قلت: إنه قُبِضَ عليه وفُعِلَ به ما فُعِلَ من غاية الإهانة والإذلال والقهر، فهذا ثمرة سكناه في الأرض مع خلقه.

فإن قلت: سَكَنَاهُ فِي الْأَرْضِ: هو ظهوره في ناسوت المسيح، قيل لكم: أمَّا الظهور الممكن المعقول، وهو ظهور محبته ومعرفته ودينه

(١) سفر الملوك الأول: (٨ / ٢٥ - ٢٧).

(٢) ساقط من «د».

(٣) في «ب»: «نظيره».

وكلامه، فهذا لا فرق فيه بين ناسوت المسيح وناسوت سائر الأنبياء والمرسلين، وليس في اللفظ على هذا التقدير ما يدلُّ على اختصاصه بناسوت المسيح، وأما الظهور المستحيل الذي تأباه العقول والفِطْر والشرائع وجميع النبوات، وهو ظهور ذات الرب في ناسوت مخلوقٍ من مخلوقاته واتحاده به، أو امتزاجه واختلاطه: فهذا محالٌّ عقلاً وشرعاً، فلا يمكن أن تنطق به نُبوَّة أصلاً.

بل جميع النبوات من أولها إلى آخرها متَّقةٌ على أصول:

(أحدها): أنَّ الله - سبحانه وتعالى - قديمٌ واحدٌ لا شريك له في ملكه، ولا نِدٌّ ولا ضدَّ، ولا وزير ولا مُشير، ولا ظهير، ولا شافع إلا من بعد إذنه.

(الثاني): أنَّه لا والد له ولا ولد، ولا كُفُوٌ ولا نسيب - بوجهٍ من الوجوه - ولا زوجة.

(الثالث): أنه غنيٌّ بذاته؛ فلا يأكل ولا يشرب، ولا يحتاج إلى شيء مما يحتاج إليه خَلَقَه بوجهٍ من الوجوه.

(الرابع): أنه لا يتغيَّر ولا تعرض له الآفات؛ من الهَرَم^(١) والمرض والسُنَّةِ والنَّومِ والنَّسيانِ والنَّدَمِ والخوفِ والهَمِّ والحَزَنِ، ونحو ذلك.

(الخامس): أنه لا يُمَثَّل^(٢) شيئاً من مخلوقاته، بل ليس كمثل شيء لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله.

(١) في «ج»: «الهموم» وفي «غ، ص»: «الدم».

(٢) في «ب»: «يمثل».

(السادس): أنه لا يَحُلُّ في شيء من مخلوقاته ولا يَحُلُّ في ذاته شيء منها، بل هو بَائِنٌ^(١) عن خلقه بذاته، والخلق بَائِنُونَ عنه .

(السابع): أنه أعظم من كل شيء، وأكبر من كل شيء، وفوق كل شيء، وعالٍ على كل شيء، وليس فوقه شيء البتة .

(الثامن): أنه قادر^(٢) على كل شيء؛ فلا يعجزه شيء يريد، بل هو الفَعَالُ لما يريد .

(التاسع): أنه عالمٌ بكل شيء؛ يعلم السِّرَّ وأخفى، ويعلم ما كان وما يكون، وما لم يكن لو كان كيف كان يكون: ﴿ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلْمَتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَأْسٌ ﴾ [الأنعام: ٥٩] ولا مُتَحَرِّكٌ إلا وهو يعلمه على حقيقته .

(العاشر): أنه سميعٌ بصير، يسمع ضجيج الأصوات باختلاف اللغات على تَفْتِنِ الحاجات، ويرى ديبب التَّمَلَّةِ السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء، فقد أحاط سَمْعُهُ بجميع المسموعات، وبَصَرُهُ بجميع^(٣) المُبْصَرَاتِ، وعلمه بجميع المعلومات، وقدرته بجميع المقدورات، ونفذت مشيئته في جميع البريات، وعمت رحمته جميع المخلوقات، ووسع كرسيه الأرضَ والسموات .

(الحادي عشر): أنه الشَّاهد الذي لا يغيب، ولا يستخلف أحدًا على تدبير ملكه، ولا يحتاج إلى من يرفع إليه حوائج عباده أو يعاونه

(١) في «ج»: «كائن» .

(٢) في «غ، ص»: «قدر» .

(٣) في «غ، ص»: «لجميع» .

عليها أو يستعطفه^(١) عليهم ويسترحمه لهم.

(الثاني عشر): أنه الأبدئي الباقي الذي لا يضمحل ولا يتلاشى ولا يعدم ولا يموت.

(الثالث عشر): أنه المتكلم المكلّم الأمر الناهي، قائل الحق، وهادي السبيل، ومرسل الرسل، ومنزل الكتب، والقائم على كل نفس بما كسبت من الخير والشر، ومجازي المحسن بإحسانه، والمسيء بإساءته.

(الرابع عشر): أنه الصادق في وعده وخبره، (فلا أصدّق منه قبلاً)^(٢)، ولا أصدّق منه حديثاً، وهو لا يُخلف الميعاد.

(الخامس عشر): أنه - تعالى - صمّد بجميع معاني الصمديّة، فيستحيل عليه ما يناقض صمديّته.

(السادس عشر): أنه قدّوس سلام، فهو المبرأ من كل عيب وآفة ونقص.

(السابع عشر): أنه الكامل الذي له الكمال المطلق من جميع الوجوه.

(الثامن عشر): أنه العدل الذي لا يجور ولا يظلم، ولا يخاف عباده منه ظلماً.

فهذا ممّا اتفقت عليه جميع الكتب والرسل، وهو من المُحكّم الذي

(١) في «ج»: «يستعطف».

(٢) ساقط من «غ، ص».

لا يجوز أن تأتي شريعة بخلافه، ولا يخبر نبي بخلافه أصلاً، فترك
المثلثة عبّاد الصليب هذا كله، وتمسكوا بالمتشابه من المعاني،
والمُجمل من الألفاظ، وأقوال من ضلُّوا من قبل، وأضلُّوا كثيراً وضلُّوا
عن سواء السبيل.

وأصول المثلثة ومقاتلهم في رب العالمين تخالف هذا كله أشدَّ
المخالفة وتباينه أعظم المباينة.

فصل

في أنه لو لم يظهر محمد بن عبدالله ﷺ لبطلت نبوة سائر الأنبياء.

فظهور نبوته تصديق لنبواتهم، وشهادة لها بالصدق^(١)، فأرساله من
آيات الأنبياء قبله. وقد أشار - سبحانه - إلى هذا المعنى بعينه في قوله:
﴿ بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَقَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [الصافات: ٣٧]. فإن المرسلين بشرُوا به
وأخبروا بمجيئه، فمجيئه هو نفس (صدق خبرهم)^(٢)، فكان مجيئه
تصديقاً لهم؛ إذ هو تأويل ما أخبروا به. ولا تنافي بين هذا وبين القول
الآخر: إن تصديقه المرسلين شهادته بصدقهم^(٣) وإيمانه بهم، فإنه
صدقهم بقوله ومجيئه، فشهد بصدقهم بنفس مجيئه، وشهد بصدقهم^(٤)
بقوله.

ومثل هذا: قول المسيح: ﴿ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ

-
- (١) في «ب، ج»: «بالتصديق».
(٢) في «ج»: «صدقهم».
(٣) في «ب، ج»: «بتصدقهم».
(٤) في «ج»: «بنفس مجيئه».

بَعْدَى اسْمِهِ أَحْمَدُ ﴿ [الصف: ٦] ، فَإِنَّ التَّوْرَةَ لَمَّا بَشَّرَتْ بِهِ وَبَنِيوتَهُ كَانَ نَفْسُ ظُهُورِهِ تَصْدِيقًا لَهَا، ثُمَّ بَشَّرَ بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِهِ؛ فَكَانَ ظُهُورُ الرَّسُولِ (١) الْمُبَشِّرُ بِهِ تَصْدِيقًا لَهُ، كَمَا كَانَ ظُهُورُهُ تَصْدِيقًا لِلتَّوْرَةِ. فَعَادَةُ اللَّهِ فِي رِسَالِهِ أَنَّ السَّابِقَ يَبَشِّرُ بِاللَّاحِقِ، وَاللَّاحِقُ يَصَدِّقُ السَّابِقَ.

فَلَوْ لَمْ يَظْهَرِ (٢) مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَلَمْ يَبْعَثْ: لَبَطَلَتْ نَبُوَّةُ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلَهُ.

وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ لَا يَخْلِفُ وَعْدَهُ وَلَا يَكْذِبُ خَبْرَهُ. وَقَدْ كَانَ بَشَّرَ إِبْرَاهِيمَ وَهَاجَرَ بِشَارَاتٍ بَيِّنَاتٍ، وَلَمْ نَرَهَا تَمَّتْ وَلَا ظَهَرَتْ إِلَّا بِظُهُورِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَدْ بَشَّرَتْ بِهِ هَاجِرٌ مِنْ ذَلِكَ بِمَا لَمْ تَبَشِّرْ بِهِ امْرَأَةٌ مِنَ الْعَالَمِينَ غَيْرِ مَرْيَمَ ابْنَةِ عِمْرَانَ بِالْمَسِيحِ، عَلَيَّ أَنَّ مَرْيَمَ بَشَّرَتْ بِهِ مَرَّةً وَاحِدَةً، وَبَشَّرَتْ هَاجِرَ بِإِسْمَاعِيلَ مَرَّتَيْنِ، وَبَشَّرَ بِهِ إِبْرَاهِيمَ مَرَارًا، ثُمَّ ذَكَرَ اللَّهُ - سُبْحَانَهُ - هَاجِرَ (٣) بَعْدَ وِفَاتِهَا كَالْمَخَاطَبِ لَهَا عَلَيَّ أَلْسِنَةَ الْأَنْبِيَاءِ.

فَفِي التَّوْرَةِ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ لِإِبْرَاهِيمَ: قَدْ أَجَبْتُ دَعَاءَكَ فِي إِسْمَاعِيلَ، وَبَارَكْتُ عَلَيْهِ، وَكَبَّرْتَهُ، وَعَظَّمْتَهُ (جَدًّا جَدًّا)، وَسَيَلِدُ ابْنًا عَظِيمًا، وَأَجْعَلُ لَهُ أُمَّةً عَظِيمَةً» (٤)(٥).

هَكَذَا فِي تَرْجُمَةِ بَعْضِ الْمُتَرْجِمِينَ وَأَمَّا فِي التَّرْجُمَةِ الَّتِي تَرْجُمُهَا اثْنَانِ وَسَبْعُونَ حَبْرًا مِنْ أَحْبَارِ الْيَهُودِ فَإِنَّهُ يَقُولُ: «وَسَيَلِدُ اثْنِي عَشَرَ أُمَّةً مِنْ

(١) فِي «ج»: «الرَّسُلُ».

(٢) فِي «غ، ص»: «يَكُنْ».

(٣) لَيْسَتْ فِي «ج».

(٤) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ سَاقِطٌ مِنْ «ب، ج».

(٥) سَفَرُ التَّكْوِينِ: (١٧ / ١٨ - ٢٠).

الأمم»^(١). وفيها: «لما هربت هاجر من سارة تراءى لها مَلَكُ الله، وقال: يا هَاجِرُ (أمة سارة!)»^(٢) مِنْ أَيْنَ أَقْبَلْتَ؟ وَإِلَى أَيْنَ تَذْهَبِينَ؟! قالت: هربت من سيدتي. فقال لها الملك: ارجعي إلى سيدتك واخضعي لها، فَإِنِّي سَأَكْثُرُ ذُرِّيَّتَكَ وَزَرْعَكَ حَتَّى لَا يُحْصَوْنَ كَثْرَةً، وَهَآأَنْتِ تَحْبِلِينَ وَتَلْدِينَ ابْنًا تَسْمِيْنُهُ إِسْمَاعِيلَ، لِأَنَّ اللَّهَ قَدْ سَمِعَ بِذَلِكَ خَشَوْعَكَ، وَهُوَ يَكُونُ عَيْنَ النَّاسِ، وَتَكُونُ يَدُهُ فَوْقَ الْجَمِيعِ، وَيَدُ الْجَمِيعِ مَبْسُوطَةٌ إِلَيْهِ بِالْخُضُوعِ، وَيَكُونُ مَسْكَنُهُ عَلَى تُحُومِ جَمِيعِ إِخْوَتِهِ»^(٣).

وفي موضع آخر قصة إسكانها وابنها إسماعيل في بَرِّيَّةِ فَارَانَ، وفيها: «فقال لها المَلَكُ: يا هاجر ليفرح روعك فقد سمع الله تعالى صوت الصبيِّ، قومي فَأَحْمِلِيْهِ وَتَمَسَّكِيْ بِهِ؛ فَإِنَّ اللَّهَ جَاعِلُهُ لِأُمَّةٍ عَظِيمَةٍ، وَإِنَّ اللَّهَ فَتَحَ عَلَيْهَا. فَإِذَا بَيَّرَ مَاءً، فَذَهَبَتْ وَمَلَأَتْ الْمَزَادَةَ»^(٤) مِنْهُ وَسَقَتْ الصَّبِيَّ مِنْهُ، وَكَانَ اللَّهُ مَعَهَا وَمَعَ الصَّبِيِّ حَتَّى تَرَبَّى، وَكَانَ مَسْكَنُهُ»^(٥) فِي بَرِّيَّةِ فَارَانَ»^(٦).

فهذه أربع بشارات خالصة^(٧) لأم إسماعيل؛ نزلت اثنتان منها على إبراهيم، واثنتان على هاجر.

(١) التكوين: (١٧ / ٢٠).

(٢) ساقط من «ج».

(٣) سفر التكوين: (١٦ / ٧ - ١٢).

(٤) في «ب، ج» تصحفت إلى: «المرأة».

(٥) في «غ، ص»: «يسكنه».

(٦) سفر التكوين: (١١ / ١٧ - ٢٠).

(٧) في «ج»: «خاصة».

وفي التوراة أيضًا بشارات أُخِرَ بإسماعيل وولده وأنهم أمة عظيمة جدًا، وأن نجوم السماء تُحْصَى ولا يُحْصَوْنَ^(١)، وهذه البشارة إنما تمت بظهور محمد بن عبدالله وأمته.

فإن بني إسحاق كانوا لم يزالوا مطرودين مُشْرَدِينَ خَوَلًا للفراعنة والقبط حتى أنقذهم الله بنبيّه وكليمه موسى بن عمران، وأورثهم أرض الشام فكانت كرسى مملكتهم، ثم سلبهم ذلك وقطعهم في الأرض أممًا مسلوبًا عزهم ومُلْكهم؛ قد أخذتهم سيوف السودان، وعلتْهم^(٢) أعلاج الحمران حتى إذا ظهر النبي ﷺ تَمَّت تلك النبوات، وظهرت تلك البشارات بعد دهر طويل، وعلت بنو إسماعيل على من حولهم فَهَشَمُوهُمْ هَشْمًا، وطحنوهم طحنًا، وانتشروا في آفاق الدنيا، ومدت الأمم أيديها إليهم بالذل والخضوع، وعلوهم علو الثريا فيما بين الهند والحبشة والسوس الأقصى وبلاد التُّرك والصَّقَالِبَة والخَزَر، وملكوا ما بين الخافقين وحيث ملتقى أمواج البحرين، وظهر ذكر إبراهيم على السنة الأمم كلها، فليس صبي من بعد ظهور النبي ﷺ ولا امرأة، ولا حر ولا عبد، ولا ذكر ولا أنثى إلا وهو يعرف إبراهيم وآل إبراهيم.

وأما النصرانية - وإن كانت قد ظهرت في أمم كثيرة جليلة؛ فإنه لم يكن لهم في محل إسماعيل وأمه هاجر سلطان ظاهر، ولا عزٌّ قاهرٌ البتّة، ولا صارت أيدي هذه الأمة فوق أيدي الجميع، ولا امتدت إليهم أيدي الأمم بالخضوع.

(١) في «غ، ص»: «تحصى».

(٢) في «ص»: «غلبهم».

وكذلك سائر ما تقدّم من البشارات التي تفيد^(١) بمجموعها العِلْم القطعيّ بأنّ المراد بها: محمدُ بنُ عبد الله ﷺ وأُمَّتُه، فإنه لو لم يقع تأويلها بظهوره - ﷺ - لبطلت تلك النبوءات .

ولهذا لما علم الكُفَّار من أهل الكتاب أنّه لا يمكن الإيمانُ بالأنبياء^(٢) المتقدّمين إلا بالإيمان بالنبويّ الذي بشّروا به قالوا: نحن في انتظاره ولم يجيء بعد، ولما عِلِمَ بعضُ الغلاة في كفره وتكذيبه منهم: أنّ هذا النبيّ في ولد إسماعيل، أنكروا أن يكون لإبراهيم ولدٌ اسمه إسماعيل، وأن هذا لم يخلقه الله!

ولا يكثر على أمة البهت وإخوان القرود وقتلة الأنبياء مثل ذلك، كما لم يكثر على المثلثة عبّاد الصليب - الذين سبّوا رب العالمين أعظم مسبة - أن يطعنوا في ديننا وينتقصوا نبينا - ﷺ - .

فصل

ونحن نبيّن أنهم لا يمكنهم أن^(٣) يُثبِتُوا للمسيح فضيلةً ولا نبوةً ولا آيةً ولا معجزةً إلا بإقرارهم أنّ محمدًا رسول الله، وإلا فمع تكذيبه لا يمكن أن يثبت للمسيح شيءٌ من ذلك البتّة .

فنقول: إذا كفرتم - معاشِرَ المثلثة عبّاد الصليب - بالقرآن وبمحمد ﷺ، فمن أين لكم أن تُثبِتُوا لعيسى فضيلةً أو معجزةً؟! ومن نقل إليكم عنه آيةً أو معجزةً؟! فإنكم إنما تبعتم من بعده بنبيّ على مائتين وعَشْرَاتِ

(١) في «ب»: «يقيد» .

(٢) في «ج»: «إلا بالأنبياء» وهو خطأ .

(٣) ساقطة من «ج» .

من السنين، أُخْبِرْتُمْ عن منام رُئي فأسرعتم إلى تصديقه . وكان الأُولى لمن كفر بالقرآن أن ينكر وجود عيسى في العالم؛ لأنه لا يَقْبَلُ قَوْلَ اليهود فيه، ولا سيَّما وهم أعظم أعدائه الذين رَمَوْه وأُمَّه^(١) بالعظائم، فأخبارُ المسيح والصليب إنما شيوخكم فيها اليهود، وهم فيما بينهم مختلفون في أمره أعظمَ اختلافٍ، وأنتم مختلفون معهم في أمره!

فاليهود تزعم أنَّهم حين أخذوه حَبَسُوهُ في السجن أربعين يوماً، وقالوا: ما كان لكم أن تحبسوه أكثر من ثلاثة أيام ثم تقتلوه^(٢) إلا أنه كان يعضده أحد قواد الروم، لأنه كان يُدَاخِلُهُ في صناعة الطَّبِّ عندهم .

وفي (الإنجيل التي)^(٣) بأيديكم: «أنه أخذ صبح يوم الجمعة وُصِّلَبَ في الساعة التاسعة من اليوم بعينه»^(٤) . فمتى تتوافقون مع اليهود في خبره . واليهود مجمعون^(٥) أنه لم يظهر له معجزة ولا بدت منه لهم آيةٌ غير أنه طار يوماً وقد هموا بأخذه فطار على أثره آخر منهم، فعَلَاه في طيرانه، فسقط إلى الأرض بزعمهم؟!

وفي الإنجيل الذي بأيديكم - في غير موضع - ما يشهد أنَّه لا معجزة له ولا آية!! فمن ذلك أن فيه منصوصاً: «أن اليهود قالوا له يوماً: ماذا تفعل حتى تنتهي به إلى أمر الله تعالى؟ فقال: أمر^(٦) الله أن تؤمنوا

(١) ساقط من «غ، ص» .

(٢) في «ج»: «قتلوه» .

(٣) في «ج»: «الإنجيل الذي» .

(٤) إنجيل متى: (٢٧ / ٤٥) .

(٥) في «غ»: «مجمعة» .

(٦) في «غ، ص»: «أمن» .

بمن بعثه ، فقالوا له : وما آيتك التي تُرِينَا ونؤمن بك ، وأنت تعلم أن آباءنا قد أكلوا المنّ والسَّلوى بالمفاوز؟ قال : إن كان أطعمكم موسى خبزًا فأنا أطعمكم خبزًا سماويًا»^(١) يريد : نعيم الآخرة . فلو عرفوا له معجزة ما قالوا ذلك .

وفي الإنجيل الذي بأيديكم أن اليهود قالت له : «ما آيتك التي نُصَدِّقُك بها؟ قال : اهدموا البيت أُنييه لكم في ثلاثة أيام»^(٢) .

فلو كانت اليهود تعرفُ له آيةً لم تُقُلْ هذا . ولو كان قد أظهر لهم معجزةً لذكّرهم بها حينئذ .

وفي الإنجيل الذي بأيديكم أيضًا : «أنهم جاءوا يسألونه (آيةً فخذفهم)^(٣) ، وقال : إن القبيلة الفاجرة الخبيثة تطلب آيةً فلا تُعْطَى ذلك»^(٤) .

وفيه أيضًا : «أنهم كانوا يقولون له - وهو على الخشبة بظنكم - : إن كنت المسيح فأُنزِلْ نَفْسَكَ فنؤمن بك - يطلبون منه بذلك آية . فلم يفعل»^(٥) .

فإذا كفرتم - مَعَاشِرَ المثلثة عُبَادَ الصليب - بالقرآن لم يتحقّق لعيسى ابنِ مريم آيةٌ ولا فضيلةٌ ، فإنّ أخباركم عنه وأخبار اليهود لا يلتفت إليها

(١) إنجيل يوحنا : (٦ / ٢٩ - ٣٠) .

(٢) إنجيل يوحنا : (٢ / ١٨ - ٢٠) .

(٣) في «ج» : «أنه يصدقهم» .

(٤) إنجيل متى : (٤ / ١٦) .

(٥) إنجيل مرقس : (١٥ / ٢ - ٥) .

لاختلافكم في شأنه أشد الاختلاف وعدم تيقنكم^(١) لجميع أمره .

وكذلك^(٢) اجتمعت اليهود على أنه لم يدَّع شيئاً من الإلهية التي نسبتهم إليه أنه ادَّعها، وكان أقصى مرادهم أن يدَّعي ذلك فيكون أبلغ في تسلطهم عليه، وقد ذُكر السبب في استفاضة ذلك عنه، وهو أن أحبارهم وعلماءهم لما مضى وبقي ذكره خافوا أن تصير عامتهم إليه إذ كان على سنن تقبله قلوب الذين لا غرض لهم، فشنعوا عليه أموراً كثيرة، ونسبوا إليه دعوى الإلهية تزهيداً للناس في أمره .

ثم إنَّ اليهود عندهم من الاختلاف في أمره ما يدلُّ على عدم تيقنهم^(٣) بشيء من أخباره؛ فمنهم من يقول: إنه كان رجلاً منهم ويعرفون أباه وأمه وينسبونه لزانية^(٤)! - وحاشاه وحاشي أمه الصديقة الطاهرة البتول التي لم يقرَّعها فحلَّ قط قائلهم الله أتى يؤفكون - ويسمُّون أباه الزاني البنديرا الرُّوميَّ، وأمّه مريم الماشطة، ويزعمون أنَّ زوجها يوسف بن يهودا وجد البنديرا عندها على فراشها، وشعر^(٥) بذلك، فهجرها وأنكر ابنها .

ومن اليهود من رغب عن هذا القول وقال: إنما أبوه يوسف بن يهودا الذي كان زوجاً لمريم، ويذكرون أن السبب في استفاضة اسم الزنيم عليه^(٦): أنه بينا هو يوماً مع معلّمه يهشوع بن برخيا وسائر التلاميذ

(١) في «ج»: «يقينكم» .

(٢) في «ب، ج»: «ولذلك» .

(٣) في «ج»: «يقينهم» .

(٤) في «ب، ج»: «لزنية» .

(٥) في «غ»: «وسعد» .

(٦) أي على عيسى عليه السلام .

(في سفر، فنزلوا)^(١) موضعًا، فجاءت امرأة من أهله وجعلت تبالغ في كرامتهم، فقال يهشوع: ما أحسن هذه المرأة؟! يريد أفعالها، فقال عيسى - بزعمهم -: لولا عَوْرٌ^(٢) في عينها، فصاح يهشوع وقال له: يا ممزار - ترجمته: يا زَنِيم - أَتَزْنِي بالنَّظَرِ؟! وغضب غضبًا شديدًا، وعاد إلى بيت المقدس وحرّم اسمه ولعنه في أربعمئة قرن، فحينئذ لحق ببعض^(٣) قُوَادِ الروم وداخله بصناعة الطَّبِّ، فقَوِيَ بذلك على اليهود وهم يومئذ في ذِمَّةِ قيصر تباريوش^(٤)، وجعل يخالف حكم التوراة ويستدرك عليها ويُعرض عن بعضها إلى أن كان من أمره ما كان.

وطوائف من اليهود يقولون غير هذا، ويقولون: إنه كان يلاعب الصُّبَّيَّانَ بالكرة، ف وقعت لهم بين جماعة من مشايخ اليهود، فضَعُفَ الصُّبَّيَّانُ عن استخراجها من بينهم حياءً من المشايخ، فقَوِيَ عيسى وتخطى رقابهم وأخذها، فقالوا له: ما نظُّك إلا زَنِيمًا.

ومن اختلاف^(٥) اليهود في أمره: أنهم يسمُّون أباه - بزعمهم - الذي كان حَظَبَ مَرِيَمَ: يوسفَ بنَ يهودا النَجَّار. وبعضهم يقول: إنما هو يوسف الحدَّاد. والنَّصَارِيُّ تزعم أنها كانت ذات بَعْلٍ وأنَّ زَوْجَهَا يوسفُ بنُ يعقوب. وبعضهم يقول: يوسف بن هالي^(٦). وهم يختلفون أيضًا في آبائه وعددهم إلى إبراهيم، فمن مُقِلٍّ ومن مُكثِرٍ.

(١) في «د»: «فنزلوا في سفر».

(٢) في «ب، ج»: «عمش»، وفي «غ، ص»: «عمى».

(٣) ساقطة من «ب».

(٤) في لوقا: «طباريوس».

(٥) في «د»: «أخلاق».

(٦) في «د»: «آل».

فهذا ما عند اليهود، وهم شيوخكم في نقل الصَّلب وأمره، وإلا فمن المعلوم: أنه لم يحضره أحد من النصارى، وإنما حضره^(١) اليهود، وقالوا: قتلناه وصَلَبناه، وهم الذين قالوا فيه ما حكيناه عنهم، فإن صدَّقتموهم في الصَّلب فَصَدَّقُوهم في سائر ما ذكروه، وإن كذَّبتموهم فيما نقلوه عنه فما الموجب لتصديقهم في الصَّلب وتكذيبِ أَصْدَقِ الصَّادِقِينَ الذي قامت البراهينُ القطعيَّةُ على صِدْقِهِمْ ما قتلوه وما صلبوه، بل صانه الله وحماه وحفظه، وكان أكرم على الله وأَوْجَهَ عنده من أن يَبْتَلِيَهُ بما تقولون أنتم واليهود.

وأما خبر ما عندكم أنتم؛ فلا نعلم أمةً من الأمم^(٢) أشدَّ اختلافًا في معبودها ونبيِّها ودينها منكم. فلو سألتَ الرَّجُلَ وامرأته وابنته وأمه وأباه عن دينهم لأجابك كل منهم بغير جواب الآخر.

ولو اجتمع عشرة منهم يتذكرون الدِّينَ لتفرَّقوا عن أحدِ عَشْرٍ مذهبًا مع اتِّفَاقِ فِرْقِهِمُ المشهورة^(٣) اليومَ على القول بالتثليث وعبادة الصليب، وأنَّ المسيح ابنَ مريمَ ليس بعبد صالح ولا نبيٍّ ولا رسولٍ، وأنه إلهٌ في الحقيقة، وأنه هو خالق السموات والأرض والملائكة والنبِيِّينَ، وأنه هو الذي أَرْسَلَ الرُّسُلَ، وأظهر على أيديهم المعجزات والآيات، وأنَّ للعالم إلهًا هو أبٌ والدٌ لم يزل، وأنَّ ابنه نزل من السماء وتجسَّم من روح القدس ومن مريم، وصار هو وابنها النَّاسُوتِيُّ^(٤) إلهًا واحدًا، ومسيحًا

(١) في «د»: «حضرهم».

(٢) ساقط من «ب، غ، ص».

(٣) في «غ، ص»: «المشهود».

(٤) في «ج»: «السوي».

واحدًا وخالقًا واحدًا، ورازقًا واحدًا، وحبلى به مريم وولده، وأخذ
وصلب وألم ومات ودُفِن، وقام بعد ثلاثة أيام وصعد إلى السماء.
وجلس عن يمين أبيه.

قالوا: والذي ولده مريم وعائنه الناس وكان بينهم: هو الله، وهو
ابن الله، وهو كلمة الله، فالقديم الأزلخي خالق السموات والأرض هو
الذي حبلى به مريم، وأقام هناك تسعة أشهر، وهو الذي وُلِدَ ورَضِعَ
وفُطِمَ، وأكل وشرب، وتغوَّطَ، وأخذ وُصِّلَ وشُدَّ بالحبال وسُمِرَت
يداه.

ثم اختلفوا: فقالت اليعقوبية - أتباع يعقوب البرادعي ولقب بذلك
لأنَّ لباسه كان من خرق برادع الدواب يزقُّ بعضها ببعض ويلبسها -: إنَّ
المسيح طبيعة واحدة من طبيعتين: «إحدهما» طبيعة الناسوت،
«والأخرى» طبيعة اللاهوت.

وأنَّ هاتين الطبيعتين تَرَكَبتَا فصار إنسانًا واحدًا، وجوهراً واحدًا،
وشخصاً واحدًا. (فهذه الطبيعة الواحدة والشخص الواحد)^(١) هو
المسيح، وهو إله كلُّه، وإنسان كلُّه، وهو شخص واحد، وطبيعة واحدة
من طبيعتين.

وقالوا: إنَّ مريم ولدت الله، وإنَّ الله - سبحانه - قبضَ عليه وُصِّلَ،
وسُمِرَ ومات، ودُفِنَ ثم عاش بعد ذلك.

وقالت «الملكية»^(٢) - وهم الروم نسبة إلى دين الملك لا إلى رجل

(١) ساقط من «ج».

(٢) في «غ، ص»: «الملكانية».

يدعى ملكانا^(١) هو صاحب مقالتهم كما يقوله بعض من لا علم له بذلك -: إِنَّ الابنَ الْأَزْكِيَّ الَّذِي هُوَ الْكَلِمَةُ تَجَسَّدَتْ مِنْ مَرْيَمَ تَجَسُّدًا كَامِلًا كَسَائِرِ أَجْسَادِ النَّاسِ، وَرُكِّبَتْ فِي ذَلِكَ الْجَسَدِ نَفْسًا كَامِلَةً بِالْعَقْلِ وَالْمَعْرِفَةِ وَالْعِلْمِ كَسَائِرِ أَنْفُسِ النَّاسِ، وَأَنَّهُ صَارَ إِنْسَانًا بِالْجَسَدِ وَالنَّفْسِ اللَّذَيْنِ هُمَا مِنْ جَوْهَرِ النَّاسِ، وَإِلَهًا بِجَوْهَرِ اللَّأَهْوَتِ كَمَثَلِ أَبِيهِ لَمْ يَزَلْ، وَهُوَ إِنْسَانٌ بِجَوْهَرِ النَّاسِ مِثْلَ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَدَاوُدَ، وَهُوَ شَخْصٌ وَاحِدٌ لَمْ يَزِدْ عَدَدَهُ، وَثَبَتَ لَهُ جَوْهَرِ اللَّأَهْوَتِ كَمَا لَمْ يَزَلْ، وَصَحَّ لَهُ جَوْهَرِ النَّاسِ الَّذِي لَبَسَهُ ابْنُ مَرْيَمَ، وَهُوَ شَخْصٌ وَاحِدٌ - لَمْ يَزِدْ عَدَدَهُ - وَطَبِيعَتَانِ، وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنَ الطَّبِيعَتَيْنِ مَشِيئَةٌ كَامِلَةٌ، فَلَهُ بِلَاهُوتِهِ مَشِيئَةٌ مِثْلُ الْأَبِ، وَلَهُ بِنَاسُوتِهِ مَشِيئَةٌ كَمَشِيئَةِ إِبْرَاهِيمَ وَدَاوُدَ.

وقالوا: إن مريم ولدت «المسيح»، وهو اسم يجمع اللاهوت والناسوت، وقالوا: إن الذي مات هو الذي ولدته مريم، وهو الذي وقع عليه الصلب والتسمير والصنّع والرَبْطُ بِالْحَبَالِ^(٢). واللاهوت لم يمت، ولم يَأَلَمْ ولم يُدْفَنَ.

قالوا: وهو إله تام بجوهر لاهوته، وإنسان قائم بجوهر ناسوته، وله المشيئتان: مشيئة اللاهوت، ومشيئة الناسوت. فَأَتَوْا بِمِثْلِ مَا أَتَى بِهِ الْيَعْقُوبِيَّةُ مِنْ أَنَّ مَرْيَمَ وَلَدَتْ الْإِلَهَ إِلَّا أَنَّهُمْ - بِزَعْمِهِمْ - نَزَّهُوا الْإِلَهَ عَنِ الْمَوْتِ.

وإذا تدبّرت قولهم وجدته - في الحقيقة - هو قولُ اليعقوبية مع تنازعهم فيه وتناقضهم فيه، فاليعقوبية أطرّدُ لكفرهم لفظًا ومعنى.

(١) في «غ»، ص: «ملكايا».

(٢) في «غ»: «بالجبل».

وأما النَّسْطُورِيَّةُ: فذهبوا إلى القول بأنَّ المسيح شخصان وطبيعتان لهما مشيئة واحدة وأنَّ طبيعة اللاهوت لما وجدت بالناسوت صار لهما إرادة واحدة، واللَّاهُوت لا يقبل زيادةً ولا نقصاناً، ولا يمتزج بشيء. والنَّاسُوت يقبل الزيادة والنقصان، فكان المسيح - بذلك - إلهًا وإنسانًا، فهو الإله بجوهر اللَّاهُوت الذي لا يَقْبَلُ الزيادة والنقصان، وهو إنسانٌ بجوهر^(١) النَّاسُوت الذي يقبل الزيادة والنقصان. وقالوا: إنَّ مريم ولدت المسيح بناسوته وإنَّ اللاهوت لم يفارقه قط.

وكلُّ هذه الفِرَق استنكَفَتْ أن يكونَ المسيحُ عَبْدَ اللَّهِ، وهو لم يستنكف من ذلك، ورغبت به عن عبودية الله، وهو لم يرغب عنها، بل أعلىٰ منازل^(٢) العبودية عبودية الله، ومحمدٌ وإبراهيمٌ خيرٌ منه، وأعلىٰ منزلتهما تكميلُ مراتب العبودية، فاللهُ رَضِيَهُ أن يكونَ له عبدًا فلم ترض المثلثة بذلك.

وقالت الأريوسية منهم -: وهم أتباع أريوس - إنَّ المسيح عبد الله كسائر الأنبياء والرسل، وهو مَرْبُوبٌ مخلوقٌ مصنوع، وكان النَّجاشِيُّ على هذا المذهب. وإذا ظفرت المثلثة بواحدٍ من هؤلاء قتلتَه شرًّا قَتْلَةً، وفعَلُوا به ما يُفَعَّلُ بمن سبَّ المسيح وشتمه أعظمَ سبًّا.

والكلُّ من تلك الفرق الثلاث؛ عَوَّاهُم لا تفهم مقالة حَوَاصِّهم على حقيقتها، بل يقولون: إنَّ الله تخطى مريم كما يتخطى الرجل المرأة، وأحبَّها فولدت له ابنًا، ولا يعرفون تلك الهذيان التي وضعها

(١) في «ص»: «كجوهر».

(٢) في «ص»: «منازله».

خواصهم، فهم يقولون: الذي تُدُنُون حوله نحن نعتقه بغير حاجة منا إلى معرفة الأقانيم الثلاثة من الطبيعتين والمشيتتين، وذلك للتهويل والتطويل، وهم يُصَرِّحون بأنَّ مريم والدةُ الإله، والله أبوه، وهو الابن. فهذا الزوج، والزوجة، والولد.

﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۗ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ﴿٨٨﴾ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا ﴿٩٠﴾ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ﴿٩١﴾ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ﴿٩٢﴾ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا ﴿٩٣﴾ لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ﴿٩٤﴾ وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا ﴿٩٥﴾ ﴾ [مريم: ٨٨ - ٩٥].

فهذه أقوال أعداء المسيح من اليهود والغالين فيه من النَّصارى المثلثة عبَّاد الصليب.

فبعث الله محمداً ﷺ بما أزال الشُّبهة في أمره وكشف الغمَّة، وبرأ المسيح وأمه^(١) من افتراء اليهود وبهتتهم وكذبهم عليهما، ونزَّه ربَّ العالمين وخالق المسيح وأمه مما افتراه عليه المثلثة عبَّاد الصليب الذين سبَّوه أعظم السَّبِّ، فأنزل المسيح أخاه بالمنزلة التي أنزله الله بها، وهي أشرف منازلها، فأمن به وصدَّقه، وشهد له بأنه عبدُ الله ورسوله وروحه وكلمته ألقاها إلى مريم العذراء البتول الطاهرة الصديقة سيدة نساء العالمين في زمانها، وقرَّر معجزات المسيح وآياته، وأخبر عن ربِّه تعالى بتخليد مَنْ كَفَرَ بالمسيح في النار، وأن ربِّه تعالى أكرمَ عبده ورسوله ونزَّهه وصانه أن ينال إخوان القردة منه ما زعمته النَّصارى أنهم نالوه منه؛ بل رفعه إليه مؤبداً منصوراً لم يشكُّه أعداؤه بشوكة، ولا نالته أيديهم

(١) في «غ، ص»: «واحد».

بأذى، فرفعه إليه وأسكنه سماءه، وسيُعيدُه إلى الأرض ينتقم به من مسيح الضلال وأتباعه، ثم يكسُرُ به الصليب، ويقتلُ به الخنزير، ويُعلي به الإسلام، وينصُرُ به ملة أخيه وأولى الناس به محمد بن عبد الله - عليهما أفضل الصلاة والسلام - .

فإذا وضع هذا القول في المسيح في كفة وقول عبَاد الصليب المثلثة في كفة تبيّن لكل من له أدنى مُسكة من عقل ما بينهما من التفاوت، وأن تفاوتهما كتفاوت ما بينه وبين قول المغضوب عليهم فيه، وبالله التوفيق .

فلولا محمد ﷺ لما عرفنا أن المسيح ابن مريم - الذي هو رسول الله وعبده وكلمته وروحه - موجودٌ أصلاً؛ فإن هذا المسيح الذي أثبتته اليهود من شرار خلق الله ليس بمسيح الهدى .

والمسيح الذي أثبتته النصارى من أبطل الباطل، لا يمكن وجوده في عقل ولا فطرة، ويستحيل أن يدخل في الوجود أعظم استحالة، ولو صح^(١) وجوده لبطلت أدلة العقول، ولم يبق لأحد ثقة بمعقول أصلاً؛ فإن استحالة وجوده فوق استحالة جميع المُحالات، ولو صح ما يقولون^(٢) لبطل العالم واضمحلت السموات والأرض، وعدمت الملائكة والعرش والكرسي، ولم يكن بعث ولا نُشور، ولا جنة ولا نار.

ولا يستعجب من إطباق أمة الضلال - الذين شهد الله أنهم أضل من الأنعام - على ذلك، فكل باطل في الوجود يُنسب إلى أمة من الأمم . فإنها مُطبقة عليه، وقد تقدم ذكر إطباق الأمم العظيمة - التي لا يحصيها

(١) في «ب، ج»: «أمكن» .

(٢) في «غ، ص»: «يقول» .

إلا الله - على الكفر والضلال بعد معاينة الآيات البينات، فَلِعْبَادِ الصَّلِيبِ
أَسْوَةٌ بِأَخْوَانِهِمْ مِنْ أَهْلِ الشُّرْكِ وَالضَّلَالِ! .

فصل

في ذكر استنادهم في دينهم إلى أصحاب المجامع الذين كَفَرُوا
بَعْضُهُمْ بَعْضًا، (ولعن بعضهم بعضًا)^(١)، وَتَلَقَّيْنَاهُمْ أَصُولَ دِينِهِمْ عَنْهُمْ .

ونحن نذكر الآن الأمر كيف ابتدأ، وتوسط، وانتهى، حتى كأنك
تراه عِيَانًا^(٢) .

كان الله سبحانه قد بَشَّرَ بالمسيح على السنة أنبيائه، من لَدُنْ موسى
إلى زمن^(٣) داود وَمَنْ بَعْدَهُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ . وَأَكْثَرُ الْأَنْبِيَاءِ تَبَشِيرًا بِهِ : داود .
وكانت اليهود تنتظره وتصدِّق به قبل مبعثه، فلما بُعث كفروا به بغيا
وحسدًا، وشرَّدوه في البلاد، وطرَّدوه وَحَبَسُوهُ^(٤)، وَهَمُّوا بِقَتْلِهِ مَرَارًا
إلى أن أجمعوا على القبض عليه وعلى قَتْلِهِ، فصانه الله وأنقذه من أيديهم
ولم يُهْنَهُ بِأَيْدِيهِمْ، وَشُبَّ لَهُمْ أَنَّهُمْ صَلَبُوهُ وَلَمْ يَصْلُبُوهُ، كما قال تعالى :
﴿ وَكُفِّرْهُمْ وَقُولِهِمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ بِهَتْنًا عَظِيمًا ﴿١٥٦﴾ وَقُولِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ
مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكِّ

(١) ساقط من «غ، ص» .

(٢) انظر: «الجواب الصحيح» لابن تيمية: (٤ / ١٨٣) وما بعدها، فقد لخص
المصنف هذا الفصل من كلامه، ومما نقله ابن تيمية رحمه الله عن المؤرخ
ابن البطريق في كتابه «نظم الجواهر» أو: «التاريخ المجموع على التحقيق
والتصديق»: (١ / ٨٦) وما بعدها .

(٣) في «ب، ج»: «لذن» .

(٤) في «ج»: «حسدوه» .

مِنَهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا ابْتِغَاءَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ﴿١٥٧﴾ بَل رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ
عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿النساء: ١٥٦ - ١٥٨﴾.

وقد اختلف في معنى قوله: ﴿وَلَكِنْ شَبَّهَ لَهُمْ﴾. (فقيل: المعنى ولكن شَبَّهَ للذين صلبوه بأن ألقى شبهه على غيره فصَلَبُوا الشَّبَّهَ.

وقيل: المعنى) (١) ولكن شَبَّهَ للنصارى، أي: حصلت لهم الشبهة في أمره، وليس لهم علم بأنه ما قُتِلَ وما صُلِبَ، ولكن لما قال أعداؤه: إنهم قتلوه وصلبوه واتفق رفعه من الأرض وقعت الشبهة في أمره، وصدَّقهم النصارى في صلبه لِتَتِمَّ الشَّعَاةُ عليهم، وكيف ما كان فالمسيح - صلوات الله وسلامه عليه - لم يُقْتَلْ ولم يُصَلَّبْ يقينًا لا شكَّ فيه.

ثم تفرَّق الحواريُّون في البلاد - بعد رفعه - على دينه ومنهاجه يدعون الأمم إلى توحيد الله ودينه، والإيمان بعبده ورسوله ومسيحه، فدخل كثير من الناس في دينه ما بين ظاهر مشهور ومختفٍ مستور، وأعداء الله - اليهود - في غاية الشدة (٢) والأذى لأصحابه وأتباعه، ولقي تلاميذ المسيح وأتباعه من اليهود ومن الروم شِدَّةً شديدةً؛ من قتلٍ وعذاب، وتشريد وحبس، وغير ذلك، وكان اليهود في زمن المسيح في ذمَّة الروم، وكانوا ملوكًا عليهم، وكتب نائِبُ المَلِكِ بيت المقدس إلى الملك يُعَلِّمُهُ بأمر المسيح وتلاميذه، وما يفعل من العجائب الكثيرة من إبراء الأكمه والأبرص وإحياء الموتى، فهم أن يؤمن به ويتبع دينه فلم يتابعه أصحابه، ثم هلك ووليَّ بعده ملكٌ آخر، فكان شديدًا على

(١) ما بين القوسين ساقط من «ص».

(٢) في «غ، ص»: «الشروع والشدة».

(تلامذة المسيح)^(١).

ثم مات وَوَلِيَّ بعده آخر، وفي زمنه كتب «مرقس» إنجيله بالعبرانية، وفي زمانه صار إلى الإسكندرية، فدعا إلى الإيمان بالمسيح، وهو أول شخص جعل بَتْرُكًا على الإسكندرية، وصَيَّرَ^(٢) معه اثني عَشَرَ قَسِيْسًا - على عدة نقباء بني إسرائيل في زمن موسى - وأمرَهُمْ إذا مات البَتْرُكُ أن يختاروا من الاثني عشر واحدًا يجعلونه مكانه، ويضع الاثنا عشر أيديهم على رأسه ويبرِّكونه، ثم يختارون رجلًا فاضلاً قسيسًا يصيرونه تمام العِدَّة.

ولم يزل أمر القوم كذلك إلى زمن قسطنطين. ثم انقطع هذا الرسم واصطلحوا على أن ينصبوا البَتْرُكَ من أيِّ بلد كان من أولئك القسسيين أو من غيرهم، ثم سَمَّوه «بابا»^(٣) ومعناه: أبو الآباء. وخرج «مرقس» إلى بَرَقَّة يدعو الناس إلى دين المسيح.

ثم ملك آخر فأهاج على أتباع المسيح الشرَّ والبلاء، وأخذَهُمْ بأنواع العذاب، وفي عصره كتب «بطرس» - رئيسُ الحَوَارِيِّينَ - إنجيلَ مرقس عنه بالروميَّة، ونسبه إلى مرقس.

وفي عصره كتب لوقا «إنجيله» بالروميَّة لرجل شريف من عظماء الروم، وكتب له «الأبركسيس» الذي فيه أخبار التلاميذ^(٤). وفي زمنه

(١) في «غ، ص»: «تلامذته».

(٢) في «ج»: «جعل».

(٣) في «غ، ص»: «يا باس».

(٤) وهو المسمى أيضًا: «أعمال الرسل» مطبوع ضمن العهد الجديد. انظر:

«محاضرات في النصرانية» للشيخ محمد أبو زهرة، ص «٤٩»، «الجواب =

صَلِبَ «بطرس»، وزعموا أَنَّ بطرس قال له: إن أردت أن تَصَلِّبَنِي فَاصْلِبْنِي مُنْكَسًّا لئلا أكون مِثْلَ سَيِّدِي الْمَسِيحِ فَإِنَّهُ صُلِبَ قَائِمًا، وضرب عنق بولس بالسيف، وأقام بطرس بعد صعود المسيح اثنتين وعشرين سنة، وأقام «مرقس» بالإسكندرية وَبَرَاقَةَ سَبْعِ سِنِينَ يَدْعُو النَّاسَ إِلَى الْإِيمَانِ بِالْمَسِيحِ، ثُمَّ قُتِلَ بِالْإِسْكَانْدَرِيَّةِ وَأُحْرِقَ جَسَدُهُ بِالنَّارِ.

ثم استمرت القياصرة ملوك الروم على هذه السيرة إلى أن مَلَكَ مِصْرَ قَيْصَرٌ يُسَمَّى «طيطس»^(١)، فخرَّب بيت المقدس بعد المسيح بسبعين سنة بعد أن حاصرها، وأصاب أهلها جوعٌ عظيم، وقتل مَنْ كان بها من ذكر وأنثى حتى كانوا يَشُقُّونَ بَطُونَ الْحُبَالِي وَيَضْرِبُونَ بِأَطْفَالِهِنَّ الصُّخُورَ، وخرَّب المدينة وأضرَمَ فيها النار، وأُحْصِيَ الْقَتْلَى عَلَى يَدِهِ فَبَلَغُوا ثَلَاثَةَ آلَافٍ أَلْفٍ.

ثم مَلَكَ ملوك آخرون؛ فكان منهم واحدٌ شديد على اليهود جدًّا فبَلَّغُوهُ أَنَّ النَّصَارَى يَقُولُونَ: إِنَّ الْمَسِيحَ مَلِكُهُمْ وَأَنَّ مُلْكَهُ يَدُومُ إِلَى آخِرِ الدَّهْرِ، فَاشْتَدَّ غَضَبُهُ وَأَمَرَ بِقَتْلِ النَّصَارَى وَأَنْ لَا يَبْقَى فِي مُلْكِهِ^(٢) نَصْرَانِيٌّ. وكان «يوحنا» صاحب الإنجيل هناك فهرب، ثم أمر المَلِكُ بِإِكْرَامِهِمْ وَتَرْكِ الْإِعْتِرَاضِ عَلَيْهِمْ.

ثم ملك بعده آخَرٌ فَأَثَارَ عَلَى النَّصَارَى بَلَاءٌ عَظِيمًا، وَقَتَلَ بِتَرْكِ أَنْطَاكِيَّةِ بَرُومِيَّةً، وَقَتَلَ أَسْقَفَ بَيْتِ الْمَقْدَسِ وَصَلَبَهُ، وَلَهُ يَوْمٌ مِائَةٌ وَعِشْرُونَ سَنَةً، وَأَمَرَ بِاسْتِعْبَادِ النَّصَارَى فَاشْتَدَّ عَلَيْهِمُ الْبَلَاءُ إِلَى أَنْ

= الصحيح: (٤ / ١٨٩).

(١) «تاريخ ابن بطريق»: (١ / ٩٩).

(٢) في «ب، ج»: «مملكته».

رَحِمْتَهُمُ الرُّومُ. وقال له وزراؤه: إِنَّ لَهُمْ دِينًا وَشَرِيعَةً وَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ اسْتِعْبَادُهُمْ، فَكَفَّ عَنْهُمْ، وَفِي عَصْرِهِ كَتَبَ يوحنا إنجيله بالرومية، وَفِي ذَلِكَ الْعَصْرِ رَجَعَ الْيَهُودُ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ، فَلَمَّا كَثُرُوا وَامْتَلَأَتْ مِنْهُمْ الْمَدِينَةُ عَزَمُوا عَلَى أَنْ يَمْلِكُوا مِنْهُمْ مَلَكًا. فَبَلَغَ الْخَبْرُ قَيْصَرَ فَوَجَّهَ إِلَيْهِمْ جَيْشًا فَقَتَلَ مِنْهُمْ مَنْ لَا يُحْصَى.

ثُمَّ مَلَكَ بَعْدَهُ آخَرُ، وَأَخَذَ النَّاسَ بِعِبَادَةِ الْأَصْنَامِ، وَقَتَلَ مِنَ النَّصَارَى خَلْقًا كَثِيرًا، ثُمَّ مَلَكَ بَعْدَهُ ابْنُهُ، وَفِي زَمَانِهِ قُتِلَ الْيَهُودُ بِبَيْتِ الْمَقْدِسِ قَتْلًا ذَرِيعًا، وَخُرِبَ بَيْتُ الْمَقْدِسِ. وَهَرَبَ الْيَهُودُ إِلَى مِصْرَ وَالشَّامِ وَالْجِبَالِ وَالْأَعْوَارِ، وَتَقَطَّعُوا فِي الْأَرْضِ. وَأَمْرُ الْمَلِكِ أَنْ لَا يَسْكُنَ بِالْمَدِينَةِ يَهُودِيٌّ، وَأَنْ يُقْتَلَ الْيَهُودُ وَيُسْتَأْصَلُوا، وَأَنْ يَسْكُنَ الْمَدِينَةُ الْيُونَانِيُّونَ، وَامْتَلَأَتْ بَيْتُ الْمَقْدِسِ مِنَ الْيُونَانِيِّينَ، وَالنَّصَارَى ذِمَّةٌ تَحْتَ أَيْدِيهِمْ، فَرَأَوْهُمْ يَأْتُونَ إِلَى مَزْبَلَةٍ هُنَاكَ فَيَصَلُّونَ فِيهَا، فَمَنْعُوهُمْ مِنْ ذَلِكَ، وَبَنَوْا عَلَى الْمَزْبَلَةِ هَيْكَلًا (بِاسْمِ «الزَّهْرَةَ»)^(١)، فَلَمْ يُمْكِنَ النَّصَارَى بَعْدَ ذَلِكَ قَرِيبَانُ ذَلِكَ الْمَوْضِعِ، ثُمَّ هَلَكَ هَذَا الْمَلِكُ، وَقَامَ بَعْدَهُ آخَرُ، فَنَصَّبَ^(٢) يَهُودًا أَسْقَفًا عَلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ.

قَالَ ابْنُ الْبَطْرِيْقِ^(٣): فَمَنْ يَعْقُوبُ أَسْقَفُ بَيْتِ الْمَقْدِسِ الْأَوَّلِ إِلَى يَهُودًا أَسْقَفَهُ هَذَا كَانَتْ الْأَسَاقِفَةُ الَّذِينَ عَلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ كُلِّهِمْ مَخْتُونِينَ^(٤).

(١) فِي «الْجَوَابِ الصَّحِيحِ»: «عَلَى اسْمٍ».

(٢) فِي «غ»، «ص»: «قَصَّه».

(٣) «تَارِيخُ ابْنِ الْبَطْرِيْقِ»: (١٠٣ / ١) وَأَنْظَرُ: «الْجَوَابِ الصَّحِيحِ»: (٤ / ١٩٥) وَمَا بَعْدَهَا.

(٤) فِي «ص»: «مَجُونِينَ»، وَفِي «د»: «مَجْبُوبِينَ».

ثم وَلِيَّ بعده آخر، وأثار على النصارى بلاءً شديدًا وحرَبًا طويلًا ووقع في أيامه قَحْطٌ شديدٌ كاد الناس أن يَهْلِكُوا فسألوا النصارى أن يَتَهَلَّوْا إلى إلههم، فدَعَوْا وابتهلوا إلى الله فمطروا^(١) وارتفع عنهم القَحْطُ والوباءُ.

قال ابن البَطْرِيق^(٢): وفي زمانه كتب بترك الإسكندرية إلى أُسْقُفِّ بيت المقدس وبترك أنطاكية وبترك رومية في كتاب فصح النَّصارى وصومهم وكيف يستخرج من فصح اليهود، فوضعوا فيها كتبًا^(٣) على ما هي اليوم.

قال: وذلك أن النصارى كانوا بعد صعود المسيح إذا عَيَّدوا عَيِّدَ الغِطَّاس من الغد يصومون أربعين يومًا، (ويفطرون كما فعل المسيح، لأنه لما اعتمد بالأردن خرج إلى البرية فأقام بها أربعين يومًا)^(٤)، وكان النَّصارى إذا أفصح اليهود عَيَّدوا هم الفصح، فوضع هؤلاء البتاركة حسابًا للفصح ليكون فِطْرُهُمْ يوم الفصح، وكان المسيح يُعَيِّد مع اليهود في عيدهم، واستمرَّ على ذلك أصحابه إلى أن ابتدعوا تغيير الصوم فلم يصوموا عَقِيْبَ الغِطَّاس، بل نقلوا الصوم إلى وقتٍ لا يكون عَيِّدُهُمْ مع اليهود.

ثم مات ذلك الملك وقام بعده آخر، وفي زمنه كان «جالينوس» وفي زمنه ظهرت الفُرْسُ وغلبت على بَابِلِ وَاَمِدِ وفارس. وتملَّك أردشير

(١) ساقطة من «ج».

(٢) انظر: «تاريخ ابن البَطْرِيق»: (١ / ١٠٤).

(٣) في «ب، ج»: «كتابًا».

(٤) ساقط من «ص، غ».

ابن بابك في إصطخر، وهو أول ملكٍ مَلَكَ على فارس في المدة الثانية .

ثم مات قيصر وقام^(١) بعده آخر، ثم آخر وكان شديدًا على النصارى عذبهم عذابًا عظيمًا^(٢)، وقتل خَلْقًا كثيرًا منهم، وقتل كلَّ عالم فيهم، ثم قتل من كان بمصر والإسكندرية من النصارى، وهَدَمَ الكنائس، وبني بالإسكندرية هيكلًا وسَمَّاه هيكل الآلهة^(٣) .

ثم قام بعده قيصر آخر، ثم آخر وكانت النصارى في زمنه في هدوء وسلامة، (وكانت أمُّه تحبُّ النصارى)^(٤) .

ثم قام بعده آخر فأثار على النصارى بلاء عظيمًا، وقتل منهم خَلْقًا كثيرًا، وأخذ الناسَ بعبادة الأصنام، وقتل من الأساقفة خَلْقًا كثيرًا، وقتل^(٥) بترك أنطاكية فلما سمع بترك بيت المقدس بقتله هرب وترك الكرسي، ثم هلك، وقام بعده آخر، ثم آخر .

وفي أيام هذا ظهر «ماني» الكذاب، وزعم أنه نبيٌّ، وكان كثير الحيل والمخاريق، فأخذه بهرام ملك الفرس فشقَّه نصفين، وأخذ من أتباعه مائتي رجلٍ، فغرس رؤوسهم في الطين مُنكِّسين حتى ماتوا .

ثم قام من بعده فيلبس فأمن بالمسيح، فوثب عليه بعض قُوَّاده فقتله .

(١) في «ب، ج»: «وملك» .

(٢) في «ب، ج، د»: «شديدًا» .

(٣) وهو بيت الأصنام .

(٤) في «د»: «وكانت تحت ذمة . أي تحت أيدي الروم» .

(٥) في «د» زيادة: «وقتل كل عالم فيهم» . وليست في «الجواب الصحيح» .

ثم قام بعده «دانيوس»^(١) (- ويسمى دقيانوس -)^(٢) فلقي النصرى منه بلاءً عظيمًا، وقتل منهم ما لا يُحصى، وقتل بترك رومية، وبنى هيكلًا عظيمًا، وجعل فيه الأصنام، وأمر أن يُسجد لها ويُذبح لها، ومن لم يفعل قُتل، فقتل خلقًا كثيرًا من النصرى، وصُلبوا على الهيكل، واتخذ من أولاد عظماء المدينة سبعة غلمان^(٣) فجعلهم خاصته وقدمهم على جميع مَنْ عنده، وكانوا لا يسجدون للأصنام، فأعلم الملك بخبرهم فحبسهم ثم أطلقهم، وخرج إلى مخرج له، فأخذ الفتية كلَّ ما لهم فتصدَّقوا به، ثم خرجوا إلى جبل عظيم فيه كهف كبير فاختموا فيه، وصبَّ الله عليهم النعاس فناموا كالأموات، وأمر الملك أن يُبنى عليهم بابُ الكهف ليموتوا، فأخذ قائدٌ من قواده صفيحة من نحاس فكتب^(٤) فيها أسماءهم وقصتهم وما تمَّ مع دقيانوس وصيَّرها في صندوق من نحاس، ودفنه داخل الكهف وسدَّه. ثم مات الملك^(٥).

ثم قام بعده قيصر آخر، وفي زمنه جعل في أنطاكية بتركا يسمى «بولس الشمشاطي»^(٦) وهو أول من ابتدع في شأن المسيح اللاهوت والناسوت، وكانت النصرى قبله كلمتهم واحدة؛ أنه عبدٌ رسولٌ مخلوق مصنوع مربوب، لا يختلف فيه اثنان منهم. فقال بولس هذا

(١) في «الجواب الصحيح»: «داقنوس».

(٢) ساقط من «غ، ص، ب».

(٣) في «د»: «علماء».

(٤) ساقطة من «د».

(٥) انظر: «الجواب الصحيح»: (٤/ ٢٠٣ - ٢٠٤). وراجع «تفسير البغوي»: (٣/

٧ - ١٦)، «تفسير ابن كثير»: (٣/ ٧٦) وما بعدها.

(٦) في «ب، غ، ص»: «السمشاطي» وفي «تاريخ ابن البطريق»: «السميساطي».

- وهو أول من أفسد (دين النصارى)^(١) - : إن سيدنا المسيح خَلَقَ من
اللاهوت إنسانًا كواحد منا في جوهره، وأن ابتداء الابن من مريم، وإنه
اضْطُفِي ليكون مخلصًا للجوهر الإنسيّ صَحِبْتَهُ النعمة الإلهية فحلَّت فيه
بالمحبة والمشية، ولذلك سمي ابن الله. وقال: إن الله جوهرٌ واحدٌ
وأقنومٌ واحدٌ^(٢).

قال سعيد بن البَطْرِيقِ^(٣): وبعد موته اجتمع ثلاثة عشر أسقفًا في
مدينة أنطاكية ونظروا في مقالة «بولس»، فأوجبوا عليه اللعْن، فلعنوه
ولعنوا من يقول بقوله، وانصرفوا.

ثم قام قيصر آخر فكانت^(٤) النصارى في زمنه يُصَلُّون في المطامير
والبيوت فرعًا من الروم، ولم يكن بترك الإسكندرية يظهر خوفًا أن يقتل،
فقام بارون بتركًا فلم يزل يداري الروم حتى بنى بالإسكندرية كنيسة^(٥).

ثم قام قياصرة أخر، منهم اثنان تملَّكا على الروم إحدى وعشرين
سنة فأثارا على النصارى بلاءً عظيمًا وعذابًا أليمًا وشدة تجلُّ عن الوصف
من القتل والعذاب، واستباحة الحريم والأموال، وقتل ألوف مؤلَّفة من
النصارى، وعذبوا مار جرجس أصناف^(٦) العذاب، ثم قتلوه.

وفي زمنهما ضربت عنق بطرس بترك الإسكندرية، وكان له

(١) في «د»: «النصارى وأفسد دينهم».

(٢) انظر: «ابن البطريق»: (١ / ١١٤)، «الجواب الصحيح»: (٤ / ٢٠٤ - ٢٠٥).

(٣) انظر: «تاريخ ابن البطريق»: (١ / ١١٢ - ١٢٤).

(٤) في «د»: «فكادت».

(٥) في «الجواب الصحيح»: «كنيسة حنا، ومار مريم».

(٦) في «ج»: «أنواع».

تلميذان^(١)، وكان في زمنه «أريوس» يقول: إن الأب وحده الله الفرد الصمد، والابن مخلوق مصنوع، وقد كان الأب إذ لم يكن الابن، فقال بطرس لتلميذيه: إن المسيح لعن أريوس فاحذروا أن تقبلا قوله، فإنني رأيت المسيح في النوم مشقوق الثوب، فقلت: يا سيدي! من شق ثوبك؟ فقال لي: أريوس فاحذروا أن تقبلوه أو يدخل معكم الكنيسة.

وبعد قتل بطرس بخمس سنين صيرَّ أحد تلميذيه بتركا على الإسكندرية فأقام ستة أشهر ومات، ولما جرى على أريوس ما جرى أظهر أنه قد رجع عن مقالته، فقبله هذا البترك، وأدخله الكنيسة، وجعله قسيساً.

ثم قام قيصر آخر فجعل يتطلب النصارى ويقتلهم حتى صبَّ الله عليه النِّقْمَةَ فهلك شرَّ هلكة.

ثم قام بعده قيصران: (أحدهما) ملك الشام وأرض الروم وبعض الشرق، (والآخر) رومية وما جاورها، وكانا كالسباع الضارية على النصارى، فعلاَّ بهم من القتل والسبي والجلاء ما لم يفعله بهم ملكٌ قبله، وملك معهما «فسطس»^(٢) أبو قسطنطين، وكان ديناً^(٣) يبغض الأصنام محباً للنصارى، فخرج إلى ناحية الجزيرة والرُّها، فنزل في قرية من قرى الرُّها فرأى هناك امرأة جميلة يقال لها «هيلانة»، وكانت قد تنصَّرت على يدي أسقف الرُّها وتعلَّمت قراءة الكتب، فخطبها قسطنطين من أبيها، فزوجه إياها، فحبلت منه وولدت قسطنطين، فتربَّى بالرُّها،

(١) في «غ»: «تلميذ».

(٢) في الأصل «قسطنطين» والمثبت من «الجواب الصحيح» عن ابن البطريق. وهو الصواب. والله أعلم.

(٣) في «ب، ج»: «مبغضاً».

وتعلّم حكمة اليونان، وكان جميل الوجه قليل الشرّ مُحبّاً للحكمة.

وكان «عليانوس»^(١) - ملك الروم حينئذ - رجلاً (فاجراً، شديد البأس، مبغضاً للنصارى جدّاً، كثير القتل فيهم، مُحبّاً للنساء، لم يترك للنصارى بنتاً جميلة)^(٢) إلا أفسدها، وكذلك أصحابه، وكان النصارى في جهد جهيد معه، فبلغه خبر قسطنطين وأنه غلامٌ هادٍ، قليل الشرّ، كثير العِلْم. وأخبره المنجّمون والكهنة أنه سيملك مُلكاً عظيماً، فهمّ بقتله. فهرب قسطنطين من الرّها، ووصل إلى أبيه فسلم إليه الملك، ثم مات أبوه، وصبّ الله على «عليانوس» أنواعاً من البلاء حتى تعجب الناس مما ناله، ورَحِمَهُ أعداؤه مما حلّ به، فرجع إلى نفسه وقال: لعل هذا بسببِ ظلم النصارى. فكتب إلى جميع عمّاله أن يُطْلِقُوا^(٣) النصارى من الحبوس، وأن يكرمهم ويسألوهم أن يدعوا له في صلواتهم، فوهب الله له العافية، ورجع إلى أفضل ما كان عليه من الصحة والقوة، فلما صحّ وقوي رجع إلى شرّ مما كان عليه من الصحة^(٤)، وكتب إلى عماله أن يقتلوا النصارى ولا يدعوا في مملكته نصرانيّاً، ولا يسكنوا له مدينة ولا قرية، فكان القتلى يحملون على العجل ويُرْمى بهم في البحر والصحاري.

وأما قيصر الآخر، الذي كان معه، فكان شديداً على النصارى، واستعبد من كان برومية من النصارى، ونهّب أموالهم، وقتل رجالهم

(١) في «الجواب الصحيح»: «علانيوس».

(٢) ساقط من «غ، ص».

(٣) في «ج» تصحفت إلى: «يقتلوا».

(٤) ساقط من «ب، ج».

ونساءهم وصبيانهم .

فلما سمع أهل رومية بقسطنطين، وأنه مبغض للشرك محبٌ للخير، وأن أهل مملكته معه في هدوء وسلامة: كتب رؤسائهم إليه يسألونه أن يخلّصهم من عبودية ملكهم، فلما قرأ كتبهم اغتمَّ غمًّا شديدًا، وبقي متحيرًا لا يدري كيف يصنع!

قال سعيدُ بنُ البَطْرِيقِ^(١): فظهر له نِصْفَ النهار في السماء صليبٌ من كوكب مكتوبًا حوله: بهذا تغلب. فقال لأصحابه: رأيتم ما رأيتم؟ قالوا: نعم. فأمن حينئذ بالنصرانية، فتجهَّز لمحاربة قيصر المذكور، وصنع صليبًا كبيرًا من ذهب وصيَّره على رأس البند^(٢)، وخرج^(٣) بأصحابه فأعطى النصر على قيصر، فقتل من أصحابه مقتلةً عظيمة، وهرب الملك (ومن بقي من أصحابه)^(٤)، فخرج أهل رومية إلى قسطنطين بالإكليل الذهب، وبكل أنواع اللهو واللعب، فتلقَّوه وفرحوا به فرحًا عظيمًا، فلما دخل المدينة أكرم النصارى وردَّهم إلى بلادهم بعد النفي والتشريد، وأقام أهل رومية سبعة أيام يُعيِّدون^(٥) للملك وللصليب.

فلما سمع عليانوس جَمَعَ جموعه وتجهَّز (للقتال مع)^(٦) قسطنطين،

(١) انظر: «ابن البطريق»: (١ / ١١٩)، «الجواب الصحيح»: (٤ / ٢١٢ - ٢١٣).

(٢) هو العَلَمُ الكبير.

(٣) في «غ»: «عَرَج».

(٤) ساقط من «د».

(٥) في «د»: «يعبدون».

(٦) في «د»: «لقتال».

فلما وقعت العين في العين انهزموا وأخذتهم السيوف، وأفلت عليانوس فلم يزل من قرية إلى قرية حتى وصل إلى بلدة، فجمع السحرة والكهنة والعرافين الذين كان يحبهم (ويقبل منهم)^(١)، فضرب أعناقهم لثلا يقعوا في يد قسطنطين .

وتنصر قسطنطين، وأمر ببناء الكنائس، وأقام^(٢) في كل بلد، (وأن يُخرج)^(٣) من بيت المال الخراج فيما تعمل به أبنية الكنائس، وقام بدين النصرانية حتى ضرب بجرانه في زمانه، فلما تم له خمس عشرة سنة من ملكه حاج النصارى في أمر المسيح واضطربوا، فأمر بالمجمع في مدينة نيقية وهي التي رتبت فيها «الأمانة» بعد هذا المجمع - كما سيأتي - فأراد أريوس أن يدخل معهم فمنعه بترك الإسكندرية، وقال: إن بطرسا قال لهم: إن الله لعن أريوس فلا تقبلوه ولا تدخلوه الكنيسة .

وكان على مدينة أسبوط من عمل مصر أسقف يقول بقول أريوس فلعنه أيضا، وكان بالإسكندرية هيكل عظيم على اسم زحل^(٤)، وكان فيه صنم من نحاس يسمى ميكائيل، وكان أهل مصر والإسكندرية في اثني عشر يوما من شهر هتور وهو تشرين الثاني يعيدون لذلك الصنم عيدا عظيما، ويذبحون له (الذبائح الكثيرة .

فلما ظهرت النصرانية بالإسكندرية أراد بتركها أن يكسر الصنم

(١) في «ج»: «وأمر» .

(٢) ساقط من «ب، ج» .

(٣) ساقط من «ص، ب، غ» .

(٤) في «ب، ج»: «رجل» .

ويبطل الذبائح له)^(١)، فامتنع عليه أهلها، فاحتال عليهم بحيلة، وقال: لو جعلتم هذا العيد لميكايل ملك الله لكان أولي؛ فإن هذا الصنم لا ينفع ولا يضر! فأجابوه إلى ذلك، فكسر الصنم وجعل منه صليبا، وسمى الهيكل كنيسة ميكايل، فلما منع بترك الإسكندرية (أريوس من دخول الكنيسة ولعنه، خرج أريوس)^(٢) مستعديا عليه ومعه أسقفان فاستغاثوا إلى قسطنطين.

وقال أريوس: إنه تعدى عليّ وأخرجني من الكنيسة ظلما. وسأل الملك أن يشخص بترك الإسكندرية (يناظره قدام الملك، فوجه قسطنطين برسول إلى الإسكندرية)^(٣)، فأشخص البترك وجمع بينه وبين أريوس ليناظره.

فقال قسطنطين لأريوس: اشرح مقالتك.

قال أريوس: أقول: إن الأب كان إذ لم يكن الابن، ثم إنه أحدث الابن فكان كلمة له إلا أنه مُحدث مخلوق، ثم فوض الأمر إلى ذلك الابن المسيح المسمى كلمة، فكان هو خالق السموات والأرض وما بينهما، كما قال في إنجيله إذ يقول: «وهب لي سلطانا على السماء والأرض» فكان هو الخالق لهما بما أعطي من ذلك. ثم إن الكلمة تجسدت من مريم العذراء ومن روح القدس فصار ذلك مسيحا واحدا، فالمسيح الآن معنيان: كلمة وجسد إلا أنهما جميعا مخلوقان.

(١) ساقط من «غ، ص».

(٢) ما بين القوسين ساقط من «ج».

(٣) ما بين القوسين ساقط من «ج، غ، ص».

فأجابه عند ذلك بترك الإسكندرية، وقال: تخبرنا الآن أيما أوجب علينا عندك: عبادة مَنْ خَلَقْنَا أو عبادة من لم يخلقنا؟

قال أريوس: بل عبادة مَنْ خَلَقْنَا.

فقال له البترك: فإن كان خالقنا الابن كما وصفت، وكان الابن مخلوقاً، فعبادة الابن المخلوق أوجب^(١) من عبادة الأب الذي ليس بخالق، بل تصير عبادة الأب الذي خلق الابن كفراً، وعبادة الابن المخلوق إيماناً، وذلك من أقبح الأقاويل.

فاستحسن الملك وكلُّ مَنْ حضر مقالة البترك، وشنع عندهم مقالة أريوس، ودارت بينهما أيضاً مسائل كثيرة، فأمر قسطنطينُ البتْرُكُ أن يكفّر أريوس وكلِّ من قال بمقالته.

فقال له: بل يوجّه الملك بشخص للبتاركة^(٢) والأساقفة حتى يكون لنا مجمعٌ، ونصنع فيه قضيةً، ويكفّر أريوس، ويشرح الدين، ويوضحه للناس^(٣).

فبعث^(٤) قسطنطينُ الملكُ إلى جميع البلدان فجمع البتاركة والأساقفة فاجتمع في مدينة نيقية بعد سنة وشهرين^(٥) ألفان وثمانية

(١) صحفت في «غ، ص» إلى «روحت».

(٢) في «غ، ص»: «للمشاركة».

(٣) انظر: «الجواب الصحيح»: (٤ / ٢١٤ - ٢٢٠).

(٤) انظر: «الجواب الصحيح»: (٤ / ٢٢٠) وما بعدها، «تاريخ ابن البطريق»: (١ /

١١٤) وما بعدها.

(٥) في «د»: «شهر».

وأربعون أسقفًا، فكانوا مُخْتَلَفِي الآراء، (مختلَفِي الأديان)^(١).

فمنهم من يقول: المسيح ومريم إلهان من دون الله وهم المريمانية^(٢).

ومنهم من يقول: المسيح من الأب بمنزلة شعلة نار تعلقت من شعلة نار، فلم تنقص الأولى لإيقاد الثانية منها.

ومنهم من كان يقول: لم تحبل مريم لتسعة أشهر، وإنما مرَّ نور في بطن مريم كما يمرُّ الماء في الميزاب، لأن كلمة الله دخلت من أذنها وخرجت من حيث يخرج الولد من ساعتها. وهذه مقالة «ألبان»^(٣) وأشياعه.

ومنهم من كان يقول: إن المسيح إنسان خلق من اللاهوت كواحد منا في جوهره، وإن ابتداء الابن من مريم، وإنه اصطفى ليكون مخلصًا للجواهر الإنسية، صحبته النعمة الإلهية فحلت منه بالمحبة والمشية فلذلك سمي ابن الله، ويقولون: إن الله جوهر واحد وأقنوم واحد^(٤) يسمونه بثلاثة أسماء، ولا يؤمنون بالكلمة ولا بروح القدس وهذه مقالة بولص وأشياعه.

ومنهم من كان يقول: ثلاثة آلهة لم تنزل^(٥)؛ صالح وطالح وعدل

(١) ساقط من «د».

(٢) في «ج»: «المريمانية».

(٣) في «غ»: «اليان» بالمشناة. وهي عند ابن البطريق أيضًا.

(٤) ساقط من «غ، ص».

(٥) ساقط من «ج».

بينهما . وهذه مقالة مرقيون وأشياعه .

ومنهم من كان يقول : ربنا هو المسيح . وهي مقالة ثلاثمائة وثمانية عشر^(١) أسقفًا .

قال ابن البطريق^(٢) : ولما سمع قسطنطين الملك مقاتلتهم عجب من ذلك وأخلى لهم دارًا وتقدّم لهم بالإكرام والضيافة ، وأمرهم أن يتناظروا فيما بينهم لينظرَ من معه الحقُ فيتَّبِعَهُ ، فاتَّفَقَ منهم ثلاثمائة (وثمانية عشر)^(٣) أسقفًا على دينٍ واحدٍ ورأيٍ واحدٍ .

وناظروا بقية الأساقفة المختلفين ففلجوا عليهم في المناظرة ، وكان باقي الأساقفة مختلفي الآراء والأديان ، فصنع الملك للثلاثمائة (والثمانية عشر)^(٤) أسقفًا مجلسًا عظيمًا وجلس في وَسْطِهِ ، وأخذ خاتمه وسيفه^(٥) وقضيه فدفع ذلك إليهم ، وقال لهم : قد سلَّطْتُكم اليومَ على المملكة ، فاصنعوا ما بدا لكم ، وما ينبغي لكم أن تُصَيِّعُوا^(٦) ما فيه قَوائِمُ الدِّينِ وصلاحِ الأمة . فباركوا على الملك وقلَّدوه سيفه ، وقالوا له : أظهرْ دين النصرانية وذُبَّ عنه ، ووضعوا له أربعين كتابًا فيها السنن والشرائع ، وفيها ما يصلح أن يعمل به الأساقفة ، وما يصلح للملك أن يعمل بما فيها .

(١) في «ج» : «وأربعون» . وصححت في هامش «ب» إلى (٣١٣) .

(٢) «تاريخ ابن البطريق» : (١ / ١٢٦) .

(٣) في «ج» «ثلاثة» .

(٤) في «ج» : «الثمانية وأربعون» .

(٥) ساقطة من «ج» .

(٦) في «غ ، ب ، ج» : «تصنعوا» .

وكان رئيسُ القومِ والمجمعِ والمقدّمُ فيه بتركِ الإسكندرية وبتركِ
أنطاكية وأُسقفَ بيت المقدسِ .

ووجه بتركِ رومية من عنده رجلين ، فاتَّفَق الكلُّ على لعنِ أريوس
وأصحابه ، ولعنوه وكلَّ من قال بمقالته ، ووضعوا الأمانة ، وقالوا : إنَّ
الابن مولود من الأب قبل كون الخلائق ، وإن الابن من طبيعة الأب غيرُ
مخلوقٍ ، واتَّفَقوا على أن يكون فصْحُ النصارى يومَ الأحد ، ليكون بعد
فصح اليهود ، وأن لا يكون فصْح اليهود مع فصْحِهِم في يوم واحد ،
ومنعوا أن يكون للأُسقفِ زوجة ، وذلك أن الأساقفة منذ وقت الحواريين
إلى مجمع الثلاثمائة وثمانية عشر^(١) كان لهم نساء ، لأنهم كانوا إذا
صَيَّرُوا واحدًا أُسقفًا وكانت له زوجة ثبتت معه ولم تتنحَّ عنه ما خلا
البتاركة فإنهم لم يكن لهم نساء ، ولا كانوا أيضًا يصيِّرون أحدًا له زوجةً
بتركًا .

قال : وأنصَرَفُوا مكرِّمين محظوظين ، وذلك في سبعة عشر سنة^(٢)
من ملك قسطنطين الملك . وسنَّ قسطنطين الملك بعد ذلك ثلاث سنن :
إحداها : كَسَرُ الأصنام وقَتْلُ كلِّ من يعبدها .

الثانية : أن لا يثبت في الديوان إلا أولاد النصارى ، ويكونوا هم
الأمرء والقواد .

والثالثة : أن يقيم للناس جمعة^(٣) الفصح ، والجمعة التي بعدها لا

(١) في «ج» : «ثمانية وأربعين» .

(٢) ساقطة من «ج ، د» .

(٣) في «د» : «جمعهم» .

يعملون فيها عملاً، ولا يكون فيها حرب^(١).

وتقدّم قسطنطين إلى أُسقف بيت المقدس أن يطلب موضع المقبرة والصليب ويبنى الكنائس، ويبدأ ببناء القيامة^(٢)، فقالت هيلانة أمه: إني نذرت أن أسير إلى بيت المقدس، وأطلب المواضع المقدّسة وأبنيها. فدفع إليها الملك أموالاً جزيلة، وسارت مع أسقف بيت المقدس، فبنّت كنيسة القيامة في موضع الصليب، وكنيسة قسطنطين^(٣).

ثم اجتمعوا بعد هذا مجمّعاً عظيماً ببيت المقدس، وكان معهم رجل دسّه بترك القسطنطينية وجماعة معه ليسألوا بترك الإسكندرية، وكان هذا الرجل لما رجع إلى الملك أظهر أنه مخالف لأريوس، وكان يرى رأيه ويقول بمقالته، فقام الرجل وقال: (إن أريوس لم يقل)^(٤) إن المسيح خلق الإنسان ولكن قال: به خلقت الأشياء، لأنه كلمة الله التي بها خلقت السموات والأرض، وإنما خلق الله الأشياء بكلمته، ولم تخلق الأشياء كلمته كما قال المسيح في الإنجيل: «كل بيده كان ومن دونه لم يكن شيء» وقال: «به كانت الحياة، والحياة^(٥) نور البشر» وقال: «العالم به يكون»^(٦).

فأخبر أن الأشياء به تكوّنت.

(١) في «د»: «حرت».

(٢) في «د»: «القبابة». وفي «ص»: «القمامة».

(٣) انظر: «الجواب الصحيح»: (٤ / ٢٢٦).

(٤) ساقط من «ج».

(٥) ساقطة من «غ، ح».

(٦) إنجيل يوحنا: (١ / ١ - ٣).

قال ابن البطريق^(١): فهذه كانت مقالة أريوس ولكن الثلاثمائة (وثمانية عشر)^(٢) أسقفًا تعدّوا عليه وحرّفوه^(٣) ظلّمًا وعدوانًا، فردّد عليه بترك الإسكندرية، وقال: أما أريوس فلم تكذب عليه الثلاثمائة وثمانية عشر أسقفًا ولا ظلّموه لأنه إنما قال: الابن خالق الأشياء دون الأب، وإذا كانت الأشياء إنما خلقت بالابن دون أن يكون الأب لها خالقًا فقد أعطى أنه ما خلق منها شيئًا، وفي ذلك تكذيب قوله: «الأب يخلق، وأنا أخلق»^(٤) وقال: «إن أنا لم أعمل عمل أبي فلا تصدقوني»^(٥)، وقال: «كما أن الأب يحيي من يشاء ويميته كذلك الابن يحيي من يشاء ويميته»^(٦) قالوا: فدلّ على أنه يحيي ويخلق، وفي هذا تكذيب لمن زعم أنه ليس بخالق، وإنما خلقت الأشياء به دون أن يكون خالقًا.

وأما قولك: إنّ الأشياء كوّنّت به؛ فإنّنا لما قلنا: لا شك أنّ المسيح حيّ فعّال^(٧)، وكان قد دلّ بقوله: «إني أفعل الخلق والحياة» = كان قولك: به كوّنّت الأشياء إنما هو راجع في المعنى إلى أنه كوّنّها وكانت به مكوّنة، ولو^(٨) لم يكن ذلك لتناقض القولان.

(١) «تاريخ ابن البطريق»: (١ / ١٣١).

(٢) في «ب» صححت إلى «الثلاثة عشر».

(٣) في «ص»: «جرموه».

(٤) إنجيل يوحنا: (٥ / ١٧).

(٥) إنجيل يوحنا: (٥ / ٣٦).

(٦) إنجيل يوحنا: (٥ / ٢١).

(٧) في «ج»: «فقال».

(٨) ساقطة من «ج».

قال: وأما قول (من قال من)^(١) أصحاب أريوس: إن الأب يريد الشيء فيكونه الابن والإرادة للأب، والتكوين للابن؛ فإن ذلك يفسد أيضًا إذ^(٢) كان الابن عنده مخلوقًا، فقد صار حظ المخلوق في الخلق أوفى من حظ الخالق فيه، وذلك أن هذا أراد وفعل، وذلك أراد ولم يفعل، فهذا أوفر حظًا في فعله من ذلك. ولا بد لهذا أن يكون في فعله لما يريد ذلك بمنزلة كل فاعل من الخلق لما يريد الخالق منه، ويكون حكمه كحكمه في الخير^(٣) والاختيار، فإن كان مجبورًا: فلا شيء له في الفعل. وإن كان مختارًا: فجائز أن يُطَاعَ، وجائز أن يعصى، وجائز أن يثاب وجائز أن يعاقب. وهذا أشنع في القول.

وردّ عليه أيضًا وقال: إن كان الخالق إنما خلق خلقه بمخلوق - والمخلوق^(٤) غير الخالق بلا شك - فقد زعمتم أن الخالق يفعل بغيره، والفاعل بغيره محتاج إلى متمم ليفعل به، إذ كان لا يتم له الفعل إلا به، والمحتاج إلى غيره منقوص، والخالق متعالٍ عن هذا كله^(٥).

قال: فلما دَحَضَ^(٦) بترك الإسكندرية حُجَجَ أولئك المخالفين، وظَهَرَ لمن حضر بطلان قولهم، وتحيروا^(٧) وخجلوا فوثبوا على بترك الإسكندرية فضربوه حتى كاد يموت، فخلّصه من أيديهم ابن أخت

(١) ساقط من «غ، ص».

(٢) في «ج»: «فإن».

(٣) في «ب، ج»: «الجبر».

(٤) في «غ، ب، ص»: «المقول».

(٥) في «د»: «هذه الكلمة».

(٦) في «غ»: «رخص».

(٧) في «ب»: «تجبروا».

قسطنطين، وهرب بترك الإسكندرية، وصار إلى بيت المقدس من غير حضور أحدٍ من الأساقفة، ثم أصلح دهن الميرون وقُدّس الكنائس ومسحها بدهن الميرون، وسار إلى الملك فأعلمه الخبر فصرفه إلى الإسكندرية.

قال ابن البطريق^(١): وأمر الملك أن لا يسكن يهودي بيت المقدس، ولا يجوز بها، ومن لم يتنصر قُتل، فظهر دين النصرانية، وتنصر من اليهود خلق كثير^(٢). فقيل للملك: إن اليهود يتنصرون من خوف القتل، وهم على دينهم. فقال: كيف لنا أن نعلم ذلك منهم؟ فقال بولس البترك: إن الخنزير في التوراة حرام، واليهود لا يأكلون لحم الخنزير، فأمر أن تُذبح الخنازير ويُطبخ لحومها، ويطعم منها اليهود، فمن لم يأكل منه علم أنه مقيم على (دين اليهودية)^(٣). فقال الملك: إذا كان الخنزير في التوراة حراماً فكيف يحل لنا أن نأكله ونطعمه الناس؟ فقال له بولس: إن سيدنا المسيح قد أبطل كل ما في التوراة، وجاء بنواميس أخر، وبتوراة جديدة، وهو الإنجيل، وفي إنجيله: «إن كل ما يدخل البطن فليس بحرام ولا نجس، وإنما ينجس الإنسان ما يخرج من فيه»^(٤).

وقال بولس: إن بطرس رئيس الحواريين بينما هو يصلي في ست

(١) «تاريخ ابن البطريق»: (١ / ٣٣ - ١٣٤)، «الجواب الصحيح»: (٤ / ٢٢٦ - ٢٢٧).

(٢) ساقط من «غ، ص».

(٣) في «ج»: «دينه أي اليهودية».

(٤) إنجيل متى: (١٥ / ١٧ - ١٨).

ساعات من النهار وقع عليه سُبَاتٌ، فنظر إلى السماء قد تفتَّحت، وإذا زادُّ قد نزل من السماء حتى بلغ الأرض، وفيه كلُّ ذي أربع قوائم على الأرض من السباع والدواب وغير ذلك من طير^(١) السماء، وسمع صوتاً يقول له: يا بطرس قم فاذْبَحْ وكُلْ.

فقال بطرس: يا ربّ ما أكلت شيئاً نجساً قطُّ ولا وسخاً قط، فجاء صوتٌ (ثانٍ: كلُّ)^(٢) ما طهَّره الله فليس بنجس. وفي نسخة أخرى: ما طهَّره الله فلا تنجِّسه أنت، ثم جاءه الصوت بهذا ثلاث مرات.

ثم إن الزاد ارتفع إلى السماء فتعجب بطرس وتحير فيما بينه وبين نفسه^(٣).

فأمر الملك أن تُذْبَحَ الخنازير وتُطْبَخَ لحومها وتُقَطَّعَ صغاراً، وتُصَيَّرَ على أبواب الكنائس في كل مملكته يوم أحدِ الفِصْحِ، وكلُّ مَنْ خرج من الكنيسة يُلْقَمُ لُقْمَةً من لحم الخنازير، فمن لم يأكل منه يقتل. فقُتِلَ لأجل ذلك خلقٌ كثير.

ثم هَلَكَ قسطنطين وقام^(٤) بعده أكبر أولاده واسمه قسطنطين، وفي أيامه اجتمع أصحاب أريوس ومن قال بمقالته إليه فحسَّنوا له دينهم ومقاتلهم، وقالوا: إِنَّ الثلاثمائة وثمانية عَشَرَ^(٥) أُسْقِئَا الذين كانوا اجتمعوا ببنقية قد أخطأوا وحادوا عن الحقِّ في قولهم: إن الابن متفق مع

(١) في «ب»: «طيور».

(٢) في «ج»: «بأن يأكل» وفي «ص»: «بأن كُلْ».

(٣) انظر: «أعمال الرسل»: (١١ / ١ - ١٠).

(٤) في «د»: «وولي».

(٥) في «ج»: «وأربعون».

الأب في الجوهر. فَأَمُرُ أَنْ لَا يُقَالَ هَذَا فَإِنَّهُ خَطَأٌ. فعزم الملك على فعله، فكتب إليه أُسْقِفَ بيت المقدس أن لا يقبل قَوْلَ أصحاب أريوس؛ فإنهم حائدون عن الحق وكُفَّار، وقد لعنهم الثلاثمائة وثمانية عشر^(١) أُسْقِفًا، وَلَعَنُوا كُلَّ مَنْ يَقُولُ بِمَقَالَتِهِمْ. فَقَبِلَ قَوْلَهُ.

قال ابن البَطْرِيقِ^(٢): وفي ذلك الوقت أعلنت^(٣) مقالة أريوس على قسطنطينية وأنطاكية والإسكندرية، وفي ثاني سنة من مُلْك قسطنطين هذا صار على أنطاكية بترك أريوسيًّا، ثم بعده آخر مثله.

قال^(٤): وأما أهل مصر والإسكندرية وكان أكثرهم أريوسيين ومنايين فغلبوا على كنائس مصر فأخذوها، ووثبوا على بترك الإسكندرية ليقتلوه فهرب منهم واستخفى.

ثم ذكر جماعة من البتاركة والأساقفة من طوائف النصارى وما جرى لهم مع بعضهم بعضًا، (وما تعصبت به كلُّ طائفةٍ لبتاركها حتى قُتِل بعضهم بعضًا)^(٥)، واختلف النصارى أشدَّ الاختلاف، وكثرت مقالاتهم، واجتمعوا عدة مجامع، (كلُّ مجمع)^(٦) يَلْعَنُ فِيهِ بَعْضُهُمْ

(١) في «ج»: «وأربعون».

(٢) انظر: «تاريخ ابن البطريق»: (١ / ١٣٥ - ١٣٦)، «الجواب الصحيح»: (٤ / ٢٣٢) وما بعدها.

(٣) في «ب، ج، ص»: «غلبت».

(٤) في «د»: «قال ابن البطريق». وانظر: (١ / ١٣٦) من «التاريخ»، «الجواب الصحيح»: (٤ / ٢٣٥).

(٥) ما بين القوسين ساقط من «د».

(٦) ساقط من «د».

بعضاً. ونحن نذكر بعض مجامعهم بعد هذين المجمعين .

فكان لهم مجمع ثالث بعد ثمان وخمسين سنةً من المجمع الأول بنيقية، فاجتمع الوزراء والقواد إلى الملك، وقالوا: إن مقالة الناس قد فسدت وغلبت عليهم مقالة أريوس ومكدونيس، فَاكْتُبُ^(١) إلى جميع الأساقفة والبتاركة أن يجتمعوا ويوضحوا دين النصرانية. فكتب الملك^(٢) إلى سائر بلاده، فاجتمع في قسطنطينية مائة وخمسون أسقفًا، فنظروا وبحثوا في مقالة أريوس فوجدوها: أن روح القدس مخلوق ومصنوع ليس بإله^(٣).

فقال بترك الإسكندرية: ليس روح القدس عندنا غير روح الله، وليس روح الله غير حياته، فإذا قلنا: إن روح الله مخلوق، فقد قلنا: إن حياته مخلوقة. وإذا قلنا: إن حياته مخلوقة، فقد جعلناه غير حيٍّ، وذلك كفرٌ به فَلَعَنُوا جميعهم مَنْ يقولُ بهذه المقالة، وَلَعَنُوا جماعةً^(٤) من أساقفتهم وبتاركتهم كانوا يقولون^(٥) بمقالاتٍ أُخِرَ لم يرضوها، وَيَتَنُوا أنَّ روح القدس خالق غير مخلوق، إلهٌ حقٌّ (من إلهٍ حقٍّ)^(٦) من طبيعة الأب والابن، جوهر واحد وطبيعة واحدة. وزادوا في الأمانة التي وضعتها الثلاثمائة والثمانية عشر^(٧): ونؤمن بروح القدس

(١) في «ج، ص»: «فكتب».

(٢) ساقطة من «غ، ص».

(٣) انظر: «الجواب الصحيح»: (٤/ ٢٣٨ - ٢٣٩).

(٤) في «ص»: «جميعاً».

(٥) ساقطة من «ب».

(٦) ساقط من «غ، ص».

(٧) في «ج»: «والثمانية وأربعون».

الرب^(١) المحيي الذي من الأب^(٢) منبثق الذي مع الأب والابن، وهو مسجود له^(٣) وممجّد.

وكان في تلك الأمانة «وبروح القدس» فقط، وبينوا أنّ الابن والأب وروح القدس ثلاثة أقانيم، وثلاث وجوه، وثلاث خواصّ، وأنها وحدة^(٤) في تثليث، وتثليث في وحدة، ويبيّنوا أن جسد المسيح بنفس ناطقة عقلية. فانفضّ هذا الجمع وقد لعنوا فيه كثيرًا من أساقفتهم وأشياهم^(٥).

ثم بعد إحدى وخمسين سنة من هذا المجمع^(٦) كان لهم مجمع رابع على نسطورس. وكان رأيه أنّ مريم ليست بوالدة الإله على الحقيقة، ولذلك^(٧) كان اثنان^(٨):

أحدهما: الإله الذي هو موجود من الأب.

والآخر: إنسان وهو الموجود^(٩) من مريم، وأن هذا الإنسان الذي نقول^(١٠) إنه المسيح متوحد مع ابن الإله، ويقال له: إله وابن الإله،

(١) ساقطة من «د».

(٢) في «د»: «الإله».

(٣) في «ج»: «محمود وممجّد».

(٤) في «ج»: «واحدة».

(٥) في «ب، ج»: «أتباعهم».

(٦) في «ج»: «الجمع».

(٧) في «ب، ج»: «وكذلك».

(٨) في «ب، ص، ج»: «ابنان».

(٩) في «الجواب الصحيح»: «مولود».

(١٠) في «ج، غ، ب»: «يقال».

ليس على الحقيقة ولكن موهبة^(١). واتفاق الاسمين على طريق الكرامة^(٢).

فبلغ ذلك بتاركة سائر البلاد، فجرت بينهم مراسلات، واتفقوا على تخطيطته، واجتمع منهم مائتا أسقف في مدينة أفسيس، (وهي مدينة دقيانوس)^(٣). وأرسلوا إليه للمناظرة فامتنع ثلاث مرات، فأجمَعُوا على لعنه، فَلَعَنُوهُ وَنَفَوْهُ، وَيَبْنُوا^(٤) أن مريم ولدت إلهًا وأن المسيح إلهٌ حَقٌّ من إلهٍ حَقٌّ، وهو إنسان وله طبيعتان.

فلما لعنوا نسطورس، وَمَنْ تَعَصَّبَ لَهُ بَتْرِكَ أَنْطَاكِيَّةِ، فجمع الأساقفة الذين قدموا معه، وناظرهم وَقَطَعَهُمْ، فتقاتلوا وتلاعنوا وجرى بينهم شر فتفاهم أمرهم، فلم يزل الملك حتى أصلح بينهم. فكتب أولئك صحيفةً: أَنَّ مَرْيَمَ الْقُدِّيسَةَ^(٥) ولدت إلهًا، وهو ربنا يسوع المسيح الذي هو مع الله في الطبيعة ومع الناس في الناسوت. وأقرُّوا بطبيعتين وبوجه واحد وأقنوم واحد، وأنقذوا لَعَنَ نَسْطُورِسَ. فلما لعنوه ونُفِيَ، سارَ إلى مصر وأقام في أحميم سبع^(٦) سنين ومات ودفن بها، وماتت مقالته إلى أن أحيها ابنُ صَرْمَا^(٧) مطران نصيبين، وبثَّها في بلاد المشرق، فأكثر نصارى المشرق والعراق نَسْطُورِيَّةَ. فانفضَّ ذلك المجمع الرابع أيضًا

(١) في «غ»: «لوهنه»، وفي «ج»: «توهية».

(٢) في «الجواب الصحيح»: «اتفاق الاسمين والكرامة شبيهاً بأحد الأنبياء».

(٣) ساقطة من «ب، ج».

(٤) في «ب، ج»: «ثبتوا».

(٥) في «ج»: «القدسية».

(٦) في «ج»: «تسع».

(٧) في ابن البطريق: «برصوما».

وقد أطبقوا على لعن نسطورس وأشياعه ومن قال بمقالته^(١).

فصل

ثم كان لهم - بعد هذا المجمع^(٢) - مجمعٌ خامس، وذلك أنه كان بالقسطنطينية طيبب راهب يقال له أوطيسوس يقول: إنَّ جسد المسيح ليس هو مع أجسادنا بالطبيعة. وإنَّ المسيح قبل التجسد من طبيعتين، وبعد التجسد طبيعة واحدة. وهو أول من أحدث هذه المقالة، (وهي مقالة)^(٣) اليعقوبية. فرحل إليه بعض الأساقفة فناظره وقَطَبَهُ ودَحَضَ حُجَّتَهُ، ثم صار إلى قسطنطينية فأخبر بتركَهَا بالمناظرة وبانقطاعه، فأرسل بترك القسطنطينية إليه فاستحضره، وجمع جمعًا عظيمًا وناظره.

فقال أوطيسوس: إنَّ قلنا: إنَّ للمسيح طبيعتين فقد قلنا بقول نسطورس، ولكننا نقول: إن المسيح طبيعة واحدة وأقنوم واحد، لأنه (من طبيعتين كانتا قبل التجسد، فلما قَبِلَ التجسد زالت عنه وصار)^(٤) طبيعةً واحدةً وأقنومًا واحدًا.

فقال له بترك القسطنطينية: إن كان المسيح طبيعةً واحدةً، فالطبيعة القديمة هي الطبيعة المُحدَثَةُ، وإن كان القديم هو المحدثُ (فالذي لم يزل هو الذي لم يكن، ولو جاز أن يكون القديم هو المحدث)^(٥) لكان

(١) انظر: «الجواب الصحيح»: (٤ / ٢٤٦ - ٢٤٩). «تاريخ ابن البطريق»: (١) / ١٥٨.

(٢) ساقطة من «غ».

(٣) ساقطة من «ب، ج».

(٤) ساقط من «د».

(٥) ما بين القوسين ساقط من «د» لانتقال نظر الناسخ فيما يبدو.

القائم^(١) هو القاعد والحار هو البارد، فأبى أن يرجع عن مقالته، فلعنوه.

فاستعدى إلى الملك وزعم أنهم ظلموه، وسأله أن يكتب إلى جميع البتاركة للمناظرة، فاستحضر الملك البتاركة والأساقفة^(٢) من سائر البلاد إلى مدينة أفسيس فَبَتُّ بترك^(٣) الإسكندرية مقالة أوطيسوس، وقطع بتاركة القسطنطينية وأنطاكية وبيت المقدس وسائر البتاركة والأساقفة.

وكتب إلى بترك رومية وإلى جماعة الكهنة فحرمهم ومنعهم^(٤) من القربان إن لم يقبلوا مقالة أوطيسوس، ففسدت الأمانة وصارت مقالة^(٥) أوطيسوس خاصةً بمصر والإسكندرية، وهو مذهب اليعقوبية.

فافترق هذا المجمع الخامس وكلُّ فريقٍ يلعن الآخر ويَحْرِمُهُ وَيَبْرَأُ من مقالته^(٦).

(١) ساقط من «ج».

(٢) في «ج»: «الأسقفية».

(٣) في «غ، ص»: «بترك».

(٤) في «ج»: «فحرموهم ومنعوهم».

(٥) في «ب، ج»: «المقالة مقالة...».

(٦) انظر: «تاريخ ابن البطريق»: (١/ ١٧٩).

فصل

ثم كان لهم - بعد هذا - مجمعٌ سادسٌ في مدينة خَلْقُدُونَ، فإنه لما مات الملك وَلِيّ بعده مرقيون، فاجتمع إليه الأساقفة من سائر البلاد فأعلموه ما كان من ظلم ذلك المجمع وقلة الإنصاف، وأن مقالة أوطيسوس قد غلبت على الناس وأفسدت دين النصرانية. فأمر الملك باستحضار سائر^(١) البتاركة والمطارنة والأساقفة إلى مدينة خَلْقُدُونَ فاجتمع فيها ستمائة وثلاثون أسقفًا فنظروا في مقالة أوطيسوس وبترك الإسكندرية الذي قطع جميع البتاركة، فأفسد الجميعُ مقالتهما ولعنوهما.

وأثبتوا أن يسوع إلهٌ وإنسان في المكان مع الله باللاهوت وفي المكان معنًا بالناسوت، يُعَرَّف بطبيعتين، (تام باللاهوت)^(٢)، وتام بالناسوت، ومسيح واحد. وثبتوا أقوال الثلاثمائة وثمانية عشر^(٣) أسقفًا، وقبلوا قولهم بأن الابن مع الله في المكان، نور من نور، إله حق (من إله حق معروف بالطبيعتين، تام باللاهوت، وتام بالناسوت)^(٤) ولعنوا أريوس.

وقالوا: إن روح القدس إله، وإن الأب والابن وروح القدس واحد بطبيعة واحدة وأقانيم ثلاثة، وثبتوا قول المجمع الثالث في مدينة

(١) ساقطة من «ج».

(٢) ساقط من «ص، ج».

(٣) في «ج»: «وأربعون».

(٤) ساقط من «غ، ص، ب».

أَفُسُس^(١). أعني^(٢) المائتي أسقف على نسطورس.

وقالوا: إن مريم العذراء ولدت إلها ربنا يسوع المسيح الذي هو مع الله بالطبيعة ومع الناسوت بالطبيعة، وشهدوا أن للمسيح طبيعتين وأقنومًا واحدًا، (ووجهًا واحدًا)^(٣) ولعنوا نسطورس وبترك الإسكندرية، ولعنوا المجمع الثاني الذي كان بأفيسس، ثم المجمع الثالث المائتي أسقف بمدينة أفيسس أول مرة، ولعنوا نسطورس.

(وبين نسطورس)^(٤) إلى مجمع خَلَقْدُون أحدٌ وعشرون سنة، فانفضَّ هذا المجمع وقد لعنوا من مُقَدَّمِيهِمْ^(٥) وأساقفتهم مَنْ ذكروا، وكفروهم وتبرأوا منهم ومن مقالاتهم.

(١) كلمة يونانية معناها «المرغوبة» وهي عاصمة المقاطعة الرومانية آسيا. ثم دخلت في مملكة الأتراك العثمانيين بعد الفتح. انظر: «قاموس الكتاب المقدس» ص (٩٢ - ٩٣).

(٢) ساقطة من «غ، ص، ب».

(٣) ساقط من «غ، ص».

(٤) ساقط من «ج».

(٥) في «ج، غ»: «مقدمتهم».

فصل

ثم كان لهم - بعد هذا المجمع - مجمعٌ سابعٌ في أيام أنسطاس الملك، وذلك أنَّ سورس القسطنطيني كان على رأي أوطيسوس، فجاء إلى الملك فقال: إن المجمع الخلقدوني الستمئة وثلاثين قد أخطأوا في لعن أوطيسوس (وبترك الإسكندرية)^(١)، والدينُ الصحيحُ ما قالاه، فلا يُقبَلُ دينٌ من سواهما، ولكن أكتبُ إلى جميع عمالك^(٢) أن يلعنوا^(٣) الستمئة وثلاثين، ويأخذوا الناس بطبيعة واحدة ومشية واحدة وأقنوم واحد، فأجابه الملك إلى ذلك.

فلما بلغ ذلك إيليا بترك بيت المقدس جمَعَ الرهبان ولعنوا أنسطاس الملك وسورس، ومن يقول بمقالتهما. فبلغ ذلك أنسطاس ونفاه إلى أيلة، وبعث يوحنا بتركًا على بيت المقدس، لأن يوحنا كان قد ضمن له أن يلعن المجمع الخلقدوني الستمئة وثلاثين.

فلما قدم إلى بيت المقدس اجتمع الرهبان، وقالوا: إياك أن تقبل من سورس، ولكن قاتل^(٤) عن المجمع الخلقدوني ونحن معك، فضمن لهم ذلك وخالف أمر الملك، فبلغ ذلك الملك، فأرسل قائداً وأمره أن يأخذ يوحنا بطرح المجمع الخلقدوني، فإن لم يفعل ينفيه عن الكرسي.

فقدم القائد وطرح يوحنا في الحبس، فصار إليه الرهبان في الحبس

(١) ليست في المخطوط، وأثبتها من المطبوعة.

(٢) في «ج، ب»: «أعمالك».

(٣) من هنا حتى المجمع العاشر ساقط من «ص».

(٤) في «ج»: «قاتل».

وأشاروا عليه بأن يضمن للقائد أن يفعل ذلك، فإذا حضر فليقرَّ بلعنة مَنْ لَعَنَهُ الرهبان ففعل ذلك، واجتمع الرهبان وكانوا عشرة آلاف راهب ومعهم بدرس وسابا^(١) ورؤساء الديارات، فلعنوا أوطيسوس وسورس ونسطورس ومن لا يقبل المجمع الخلقدوني، وفزع رسول الملك من الرهبان، وبلغ ذلك الملك فهمَّ بنفي يوحنا، فاجتمع الرهبان والأساقفة فكتبوا إلى أنسطاس الملك أنهم لا^(٢) يقبلون مقالة سورس ولا أحد من المخالفين ولو أهرقت دماؤهم، وسألوه أن يكفَّ أذاه عنهم.

وكتب بترك رومية إلى الملك بقبح فعله، وبلغه، فانفضَّ هذا المجمع أيضًا وقد تلاعت فيه هذه الجموع على ما وصفنا!!.

وكان لسورس تلميذ يقال له: يعقوب يقول بمقالة سورس، وكان يسمى يعقوب البرادعي وإليه تنسب اليعاقبة فأفسد أمانة النصارى.

ثم مات أنسطاس، وولِّي قسطنطين، فردَّ كلَّ من نفاه أنسطاس الملك إلى موضعه، واجتمع الرهبان وأظهروا كتاب الملك وعيّدوا عيدًا حسنًا بزعمهم^(٣)، وأثبتوا المجمع الخلقدوني بالستمائة وثلاثين أسقفًا، ثم ولي^(٤) ملك آخر وكانت اليعقوبية قد غلبوا على الإسكندرية وقتلوا بتركًا لهم يقال له: بولس، كان ملكيًا، فعلم الملك، فأرسل قائدًا ومعه عسكر عظيم إلى الإسكندرية، فدخل الكنيسة في (ثياب البترك)^(٥)،

(١) في «ج»: «شايا».

(٢) ساقطة من «غ».

(٣) ساقطة من «ب، ج».

(٤) ساقط من «ج».

(٥) في «ج»: «ثياب البتركة».

وتقدّم وقدّس، فرموه بالحجارة حتى كادوا يقتلونه فانصرف.

ثم أظهر لهم من بعد ثلاثة أيام أنه قد أتاه كتاب الملك، وضرب الجرس ليجتمع الناس يوم الأحد في الكنيسة، فلم يبقَ أحدٌ بالإسكندرية حتى حضر^(١) لسماع كتاب الملك، وقد جعل بينه وبين جنده علامة إذا هو فعلها وضعوا السيف في الناس، فصعد المنبر وقال: يا معشر أهل الإسكندرية! إن رجعتم إلى الحق وتركتم مقالة اليعاقبة وإلا لن تأمنوا أن يُرسل إليكم الملك من يسفك دماءكم. فرموه بالحجارة حتى خاف على نفسه أن يُقتل، فأظهر العلامة، فوضعوا السيف على كل من في الكنيسة، فقتل داخلها وخارجها أممٌ لا تُحصى كثرة^(٢)، حتى خاض الجند في الدماء، وهرب منهم خلق كثير، وظهرت مقالة الملكية^(٣).

(١) ساقط من «ج».

(٢) في «ج»: «لكثرتها».

(٣) انظر: «تاريخ ابن البطريق»: (١/ ١٩١ - ٢٠٠).

فصل

ثم كان لهم - بعد ذلك - مجمع ثامن، بعد المجمع الخلقدوني الذي لعن فيه اليعقوبية^(١) بمائة سنة وثلاث سنين، وذلك أن أسقف مَنبج (- وهي بلدة شرقي حلب بالقرب منها، وهي مخسوفة الآن-) ^(٢) كان يقول بالتناسخ وأن ليس قيامة، وكان أُسْقِفُ الرُّهَّا وأُسْقِفُ المَصِّيصَةِ وأُسْقِفُ آخر يقولون: إن جسد المسيح خيال غير حقيقة. فَحَشَرَهُم الملك إلى قسطنطينية، فقال لهم بَتْرُكُهَا: إن كان جسده خيالاً فيجب أن يكون فعله خيالاً، وقوله خيالاً، وكل جسد يُعَاين لأحدٍ من الناس، أو فعلٍ، أو قولٍ فهو كذلك.

وقال لأسقف مَنبج: إن المسيح قد قام من الموت وأعلَمَنَا أنه كذلك يقوم الناس من الموت يوم الدينونة، وقال في إنجيله: «لن تأتي الساعة حتى إن كل من في القبور إذا سمعوا قول ابن الله يجيئون»^(٣)، فكيف تقولون ليس قيامة؟! فأوجب عليهم الخزي واللَّعْن.

وأمر الملك أن يكون لهم مجمع يلعنون فيه، واستحضر بتاركة البلاد، فاجتمع في هذا المجمع مائة وأربعة وستون أُسْقِفًا، فلعنوا أسقف مَنبج وأسقف المَصِّيصَةِ، وثبتوا على قول أسقف الرُّهَّا، أن جسد المسيح حقيقة لا خيال، وأنه إله تامٌّ، وإنسان تام معروف بطبيعتين ومشيتين وفعلين، أقنوم واحدٌ، وثبتوا المجمع الأربعة التي قبلهم بعد

(١) في «ج»: «اليعاقبة».

(٢) ما بين القوسين ساقط من «ب، ج».

(٣) إنجيل يوحنا: (٥ / ٢٤ - ٢٥).

المجمع الخَلْقَدُونِي، وأن الدنيا زائلة، وأن القيامة كائنة، وأن المسيح يأتي بمجد عظيم فيدين الأحياء والأموات كما قال الثلاثمائة والثمانية عَشَرَ^(١).

(١) في «ج»: «والثمانية وأربعون». وفي «ص»: «كما قال الستمائة و...». وانظر: «تاريخ ابن البطريق»: (١ / ٢٠١ - ٢٠٦).

فصل

ثم كان لهم مجمع تاسع في أيام معاوية بن أبي سفيان تلاعنوا فيه، وذلك أنه كان برومية راهبٌ قدّيس يقال له: مقسلمس، وله تلميذان فجاء إلى قسطا الوالي فوبّخه على قُبْح مذهبه وشناعة كُفْرِهِ. فأمر به قسطا ففُطِعت يداه ورجلاه، ونُزِع لسانه. وفَعَلَ بأحد التلميذين مثله، وضرب الآخر بالسَّياط ونفاه.

فبلغ ذلك ملك قسطنطينية فأرسل إليه أن يوجّه إليه من أفاضل الأساقفة ليعلم وجه هذه الحجة ومن الذي كان^(١) ابتدأها لكيما يطرح جميع الآباء القديسين كلٌّ من استحق اللعنة، فبعث إليه مائة وأربعين أسقفًا وثلاث شمامسة^(٢)، فلما وصلوا إلى قسطنطينية جمع الملك مائة وثمانية وستين أسقفًا فصاروا ثلاثمائة وثمانية، وأسقطوا الشمامسة في البرطحة^(٣).

وكان رئيس هذا المجمع بَتْرَك قسطنطينية وبَتْرَك أنطاكية، ولم يكن^(٤) لبيت^(٥) المقدس والإسكندرية بترك، فلعنوا مَنْ تقدّم من

(١) ساقطة من «ج».

(٢) الشماس: هو خادم الكنيسة، ومرتبته دون القسيس. وكانت تستخدم للمسيح وخدمة الدين إلا أنها اختصت بالسبعة الرجال المشهود لهم المملوئين من الروح القدس والحكمة الذين تعينوا لخدمة الموائد. «قاموس الكتاب المقدس» ص (٥١٩).

(٣) قال ابن البطريق ٣٥/٢: (وكذلك يذكرون في الدتبيخه)، ولم يذكر البرطحة.

(٤) ساقطة من «ب، ج».

(٥) في «ص»: «بيت».

القَدِّيسِينَ الَّذِينَ خَالَفُوهُمْ . وَسَمَّوَهُمْ وَاحِدًا وَاحِدًا وَهُمْ جَمَاعَةٌ ، وَلَعَنُوا
أَصْحَابَ الْمَشِيئَةِ^(١) الْوَاحِدَةَ .

ولما لعنوا هؤلاء جلسوا فلخصوا الأمانة المستقيمة - بزعمهم -
فقالوا: «نؤمن بأن الواحد من اللاهوت^(٢) الابن الوحيد الذي هو الكلمة
الأزلية الدائم، المستوي مع الأب الإله في الجوهر. الذي هو ربُّنا
اليسوع المسيح بطبيعتين تامتين، وفعلين ومشيتين، في أقنوم واحد
ووجه واحد، يعرف تامًا بلاهوته تامًا^(٣) بناسوته. وشهدت كما شهد
مجمع الخلقدونية على ما سبق أن الإله الابن في آخر الأيام (اتَّحد
مع)^(٤) العذراء السيدة مريم القديسة جسدًا إنسانًا بنفسين، وذلك برحمة
الله تعالى مُحِبِّ البشر، ولم يلحقه اختلاط ولا فساد ولا فرقة ولا فصل،
ولكن هو واحد يعمل بما يشبه الإنسان أن يعمل في طبيعته وما يشبه الإله
أن يعمل في طبيعته الذي هو الابن الوحيد^(٥) والكلمة الأزلية
المتجسدة^(٦) إلى أن صارت في الحقيقة لحمًا، كما يقول الإنجيل
المقدس، من غير أن تنتقل عن محلِّها الأزلي، وليست بمتغيرة لكنها^(٧)
بفعلين ومشيتين وطبيعتين: إلهي، وإنسي، الذي بهما يكون القول
الحق، وكل واحدة من الطبيعتين تعمل مع شركة صاحبتهما،

(١) في «ص»: «المسبية».

(٢) في «ج»: «الثالوث».

(٣) في «ج»: «قائمًا».

(٤) في «ج»: «اتخذ من».

(٥) في «ب، ج»: «الواحد».

(٦) في «ج»: «المستجدة».

(٧) في «ج»: «لكن بفعلها الأزلي».

مشيئتين^(١) غير متضادتين ولا متضارعتين، ولكن مع المشيئة الإنسية في المشيئة الإلهية القادرة على كل شيء.

هذه شهادتهم وأمانة المجمع السادس من المجمع الخلقدوني، وثبتوا ما ثبتته الخمس مجامع التي كانت قبلهم، ولعنوا من لعنوه، وبين المجمع الخامس إلى هذا المجمع مائة سنة^(٢).

(١) في «ج»: «مشيئتين وطبيعتين».

(٢) انظر: «تاريخ ابن البطريق»: (٢ / ٣٤) وما بعدها.

فصل

ثم كان لهم مجمع عاشر^(١) لما مات الملك وولِّي بعده ابنه، واجتمع فريق المجمع السادس وزعموا أنَّ اجتماعهم كان على الباطل، فجمع الملك مائة وثلاثين أسقفًا فثبَّتوا قول المجمع السادس ولعنوا من لعنهم وخالفهم. وثبَّتوا قول المجمع الخمسة، ولعنوا من لعنوا^(٢) وانصرفوا^(٣).

فانقرضت هذه المجامع والحشود، وهم علماء النصارى وقدماءؤهم وناقِلو الدِّين إلى المتأخرين، وإليهم يستند مَنْ بعدهم.

وقد اشتملت هذه المجامع العشرة المشهورة على زهاء أربعة عشر ألفًا من الأساقفة والبتاركة والرهبان، كلُّهم يكفِّر بعضهم بعضًا، ويلعنُ بعضهم بعضًا. فدينتُهُم إنما قام على اللعنة بشهادة بعضهم على بعض، وكلُّ منهم لاعنُّ ملعونٌ.

(١) هنا ينتهي السقط في «ص» الذي ابتداء من المجمع السابع كما تقدمت الإشارة إلى ذلك.

(٢) في «ج»: «لعنهم».

(٣) انظر: «تاريخ ابن البطريق»: (٢ / ٣٦ - ٣٧).

فصل

فإذا كانت هذه حال المتقدمين^(١) مع قرب زمنهم من أيام المسيح وبقاء أختيارهم فيهم، والدولة دولتهم والكلمة لهم، وعلمائهم إذ ذاك أوفر ما كانوا، واحتفالهم بأمر دينهم واهتمامهم به كما ترى، ثم هم مع ذلك تائهون حائرون بين لاعين وملعون لا يثبت لهم قَدَمٌ، ولا يتحصّل لهم قول في معرفة معبودهم. بل كلٌّ منهم قد اتخذ إلهه هواه وباح باللّعن والبراءة ممّن أتبع سواه.

= فما الظنُّ بِحُثَالَةِ^(٢) الماضين^(٣)، وَنُفَايَةِ الْغَابِرِينَ، وَزُبَالَةِ الحائرين، وَذُرِّيَّةِ الضَّالِّينَ، وَقَدْ طَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ، وَبَعُدَ الْعَهْدُ، وَصَارَ دِينُهُمْ مَا يَتَلَقَّوْنَهُ^(٤) عَنِ الرُّهْبَانِ. وقوم إذا كشفت عنهم وَجَدْتَهُمْ أَشْبَهَ شَيْءٍ بِالْأَنْعَامِ، وَإِنْ كَانُوا فِي صُورِ الْأَنْعَامِ، بَلْ هُمْ كَمَا قَالَ تَعَالَى - وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا - : ﴿إِنَّهُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ [الفرقان: ٤٤].

وهؤلاء هم الذين عناهم الله سبحانه بقوله: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ [المائدة: ٧٧].

ومن أمة الضلال بشهادة الله ورسوله عليهم، وأمة اللعن بشهادتهم على نفوسهم بلعن بعضهم بعضاً.

(١) في «غ»: «المقدمين».

(٢) في «ب، ج، د»: «بحالة».

(٣) في «د»: «الباقيين».

(٤) في «د»: «يلقون»، وفي «ب، غ»: «يلغونه».

وقد لعنهم الله - سبحانه - على لسان رسوله في قوله - ﷺ -: «لعن الله اليهود والنصارى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ - يحذّر ما فعلوه»^(١).

هذا، والكتابُ واحدٌ، والربُّ واحدٌ، والنبِيُّ واحدٌ، والدعوى واحدةٌ، وكلُّهم يتمسك بالمسيح وإنجيله^(٢) وتلاميذه، ثم يختلفون فيه هذا الاختلاف المتباين!

فمنهم من يقول: إنه إله.

ومنهم من يقول: ابن الله.

ومنهم من يقول: ثالث ثلاثة.

ومنهم من يقول: إنه عبد.

ومنهم من يقول: إنه أقنوم وطبيعة.

ومنهم من يقول: أقنومان وطبيعتان.

إلى غير ذلك من المقالات التي حَكَوْهَا عن أسلافهم، وكلُّ منهم يكفّر صاحبه. فلو أنّ قومًا لم يعرفوا لهم إلهًا، ثم عرض عليهم دين النصرانية هكذا، لتوقّفوا عنه وامتنعوا من قبّوله.

فوازن بينَ هذا وبينَ ما جاء به خاتَمُ الأنبياء والرُّسل - صلوات الله

(١) أخرجه البخاري في الجنائز، باب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور: (٢١٢ / ١) (الطبعة المنيرية)، ومسلم في المساجد، باب النهي عن بناء المساجد على القبور...: (١ / ٣٧٥).

(٢) في «غ»: «والإنجيل».

عليه وسلامه - تَعَلَّمَ عِلْمًا يَضَارِعُ الْمَحْسُوسَاتِ أَوْ يَزِيدُ عَلَيْهَا: ﴿ إِنَّ
الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ أَلَسَلْتُمْ ﴾ [آل عمران: ١٩].

القسم الثاني
في تقرير نبوة محمد ﷺ
بجميع أنواع الدلائل

فصل

في أنه لا يمكن الإيمان بنبيٍّ من الأنبياء أصلاً مع جحود نبوة محمد رسول الله ﷺ، وأنه من جحد نبوته فهو لنبوةٍ غيره من الأنبياء أشدُّ جحداً.

وهذا يتبين بوجوه:

(أحدها) أن الأنبياء المتقدمين بشروا بنبوتهم، وأمروا أممهم بالإيمان به، فمن جحد نبوته فقد كذب الأنبياء قبله فيما أخبروا به، وخالفهم فيما أمروا وأوصوا به من الإيمان به. والتصدق به لازم من لوازم التصديق بهم، وإذا انتفى اللازم^(١) انتفى ملزومه قطعاً.

وبيان الملازمة: ما تقدم من الوجوه الكثيرة التي تفيد بمجموعها القطع على أنه - ﷺ - قد ذكر في الكتب الإلهية على ألسن الأنبياء. وإذا ثبتت الملازمة فانتفاء اللازم موجب لانتهاء ملزومه.

(الوجه الثاني) أن دعوة محمد بن عبدالله - صلوات الله وسلامه عليه - هي دعوة جميع المرسلين قبله من أولهم إلى آخرهم، فالمكذب بدعوته مكذب بدعوة إخوانه كلهم، فإن جميع الرسل جاؤوا بما جاء به، فإذا كذبه المكذب فقد زعم أن ما جاء به باطل. وفي ذلك تكذيب كل رسول أرسله الله، وكل كتاب أنزله الله^(٢)، ولا يمكن أن يعتقد أن ما جاء به صدق وأنه كاذب مفتر على الله. وهذا في غاية الوضوح.

(١) في «ج»: «الملزوم».

(٢) ليست في «غ».

وهذا بمنزلة شهود شهدوا بحق فصدّقهم الخصمُ وقال: هؤلاء كلُّهم شهودٌ عدول صادقون، ثم (شهد آخر)^(١) على شهادتهم سواء، فقال الخصم: هذه الشهادة باطلةٌ وكذبٌ لا أصل لها. وذلك تكذيب بشهادة جميع الشهود قطعاً، ولا يُنْجيه من تكذيبهم اعترافه بصحة شهادتهم وأنها شهادةٌ حقٌّ (مع قوله)^(٢) إن الشاهد بها كاذبٌ فيما شهد به.

فكما أنه لو لم يظهر محمد ﷺ لبطلت نبوات الأنبياء قبله، فكذلك^(٣) إن لم يُصدّق لم يمكن تصديق نبيٍّ من الأنبياء قبله.

(الوجه الثالث) أن الآيات والبراهين التي دلت على صحة نبوته وصدقه أضعافٌ أضعافِ آيات^(٤) مَنْ قَبْلَهُ من الرسل، فليس لنبيٍّ من الأنبياء آيةٌ توجب^(٥) الإيمانَ به إلا ولمحمد ﷺ مثلها أو ما هو في الدلالة مثلها، وإن لم يكن من جنسها فأياتُ نبوته أعظمٌ وأكبرٌ وأبهرٌ وأدلُّ، والعِلْمُ بنقلها قطعيٌّ، لقُرْبِ العهد، وكثرةِ النَّقْلَةِ، واختلافِ أمصارهم وأعصارهم، واستحالةِ تواطئهم على الكذب.

فالْعِلْمُ بآياتِ نبوته كالْعِلْمِ بنفسِ وجوده وظهوره وبكَلِمَتِهِ، بحيث لا يمكن المكابرة في ذلك، والمكابرُ فيه في غايةِ الوقاحة والبُهْتِ، كالمكابر في وجود ما يشاهده الناس ولم يشاهده^(٦) هو من البلاد

(١) في «غ، ص»: «ثم الآخر شهد».

(٢) ساقط من «ب، ج، ص».

(٣) في «ج»: «فلذلك».

(٤) ساقط من «ج».

(٥) في «غ»: «يتوجب».

(٦) في «ج»: «يشاهده».

والأقاليم والجبال والأنهار .

فإن جاز القَدْحُ في ذلك كله، فالقدْحُ في وجود عيسى وموسى وآياتِ نبوتهما أَجُوزٌ وأجوز، وإن امتنع القَدْحُ فيهما وفي آياتِ نبوتهما فامتناعه في محمد ﷺ وآياتِ نبوته أشدُّ .

ولذلك (١) لَمَّا علم بعضُ علماءِ أهلِ الكتابِ أَنَّ الإيمانَ بموسى لا يتمُّ مع التَّكْذِيبِ بِمُحَمَّدٍ أَبَدًا = (كَفَرَ بِالْجَمِيعِ) (٢) ، وقال : ما أنزل اللهُ على بشرٍ من شيءٍ ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِّلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ تُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا وَعُلِّمْتُم مَّا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴾ [الأنعام : ٩١] .

قال سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ : جاء رجلٌ من اليهود ، يقال له مالكُ بنُ الصَّيْفِ ، يخاصم النبيَّ ﷺ ، فقال له النبيُّ ﷺ : «أُنشِدْكَ بِالَّذِي أَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى ، أَمَا تَجِدُ فِي التَّوْرَةِ أَنَّ اللَّهَ يَبْغِضُ الْحَبْرَ السَّمِينِ !؟» - وكان حبرًا سمينًا - فغضب عدوُّ اللهِ وقال : والله (ما أنزل اللهُ) (٣) على بشرٍ من شيءٍ . فقال له أصحابه الذين معه : ويحك ولا موسى؟ فقال : والله ما أنزل اللهُ على بشرٍ من شيءٍ . فأنزل اللهُ عز وجل ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ (٤) الآية

(١) في «غ» ، ص : «وكذلك» .

(٢) في «غ» تصحفت إلى : «كفرنا بجميع» .

(٣) ساقط من «غ» .

(٤) أخرجه الطبري : (١١/٥٢١ - ٥٢٢) ، والواحدي في «أسباب النزول»

ص (٢٥٣) ، وابن هشام في «السيرة» : (١/٥٤٧) . وانظر «تفسير البغوي» :

(٢/٤٣) .

وهذا قول عكرمة^(١).

وقال محمد بن كعب: «جاء ناسٌ من اليهود إلى النبي ﷺ وهو محتب، فقالوا: يا أبا القاسم، ألا تأتينا بكتابٍ من السماء كما جاء به موسى ألواحًا يحملها من عند الله - عزَّ وجلَّ - فأُنزل اللهُ عزَّ وجلَّ^(٢): ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ﴾ الآية [النساء: ١٥٣]».

وجاء رجلٌ من اليهود فقال: ما أنزل اللهُ عليك ولا على موسى ولا على عيسى ولا على أحدٍ شيئاً، ما أنزل اللهُ على بشرٍ من شيء، فحلَّ رسولُ اللهِ ﷺ حُبوته^(٣)، وجعل يقول: ولا على أحدٍ؟!^(٤).

وذهب جماعةٌ، منهم مجاهد، إلى أنَّ الآية نزلت في مشركي قريش، فهم الذين جَحَدُوا أصل الرسالة، وكذَّبوا بالرسول، وأما أهلُ الكتاب فلم يجحدوا نبوة موسى وعيسى. وهذا اختيار ابن جرير^(٥)، قال: وهو أولُ الأقاويل بالصواب، لأنَّ ذلك في سياق الخبر عنهم، فهو أشبه من أن يكون خبراً عن اليهود، ولم يَجْرِ لهم ذكر يكون هذا به متصلاً، مع ما في الخبر عن من أخبر اللهُ عنه في هذه الآية من إنكاره أن

(١) الطبري في الموضع السابق.

(٢) انظر: «تفسير البغوي»: (٦١٧/١)، «الدر المنثور» للسيوطي: (٧٢٦/٢)،

«أسباب النزول» للواحدي، ص (١٩٧).

(٣) احتبى: جمع بين ظهره وساقيه بعمامة ونحوها. والاسم الحَبُوةُ، والحُبُوةُ.

(٤) انظر المراجع السابقة.

(٥) «تفسير الطبري»: (١١ / ٥٢٥).

يكون الله أنزل على بشر شيئاً^(١) من الكتب، وليس ذلك مما تدِينُ به اليهود، بل المعروف من دين اليهود الإقرارُ بصُحف إبراهيم، وموسى، وزبور داود. والخبر من أول السورة إلى هذا الموضوع خبرٌ عن المشركين من عبدة الأوثان، وقوله: ﴿وَمَا فَذَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ موصولٌ به غيرُ مفصولٍ عنه.

قلت: ويقوي قوله، أن السورة مكية، فهي خبرٌ عن زنادقة العرب المنكرين لأصل النبوة.

ولكن؛ بقي أن يقال: فكيف يحسن الردُّ عليهم بما لا يُقرُّون به من إنزال الكتاب الذي جاء به موسى؟ وكيف يقال لهم: «يَجْعَلُونَهُ قَرَاتِيسَ يُبْدُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا»، ولا سيما على قراءة من قرأ بقاء الخطاب^(٢)؟ وهل ذلك صالح لغير اليهود؟ فإنهم كانوا يخفون من الكتاب ما لا يوافق أهواءهم وأغراضهم، ويبدون منه ما سواه، فاحتجَّ عليهم بما يُقرُّون به من كتاب موسى، ثم وبَّخهم بأنهم خانوا الله ورسوله فيه، فأخفوا بعضه وأظهروا بعضه، وهذا استطراد من ذكر جحدِهم بالكلية، وذلك إخفاء لها وكتمان، إلى جحد بعض^(٣) ما أقرُّوا به من كتابهم بإخفائه وكتمانه، فتلك سجيَّة لهم معروفةٌ لا تُنكر، إذ من أخفى بعض كتابه الذي

(١) في «ج»: «نبيًا» وهو تصحيف.

(٢) قرأ ابن كثير وأبو عمرو: «يجعلونه» و«يبدونها» و«يخفونها» بالياء جميعًا، لقوله تعالى: «وما قدروا الله حقَّ قدره». وقرأ الآخرون بالتاء، لقوله تعالى: «قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى». انظر: «تفسير البغوي»: (٢/٤٤).

(٣) ساقط من «ب، ج».

يقرُّ بأنه من عند الله كيف لا يجحدُ أصلَ النبوة؟!

ثم احتج عليهم، بأنهم قد علموا بالوحي ما لم يكونوا يعلمونه هم ولا آباؤهم، ولولا الوحي الذي أنزله الله على أنبيائه ورسله لم يصلوا إليه. ثم أمر رسوله أن يجيب عن هذا السؤال، وهو قوله: ﴿مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى؟﴾ فقال: ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ أي: الله الذي أنزله. أي: إن كفروا به وجحدوه فصدق به أنت وأقر به ﴿ثُمَّ ذَرَّهُمْ فِي خَوَاطِرِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾ (٩١)؟.

وجوابُ هذا السؤال أن يُقال: إن الله - سبحانه وتعالى - احتجَّ عليهم بما يُقرُّ به أهلُ الكتَّابين، وهم أولو العلم دون الأمم التي لا كتاب لها. أي: إن جحدتم أصلَ النبوة، وأن يكونَ الله أنزلَ على بشرٍ شيئاً، فهذا كتابُ موسى يقرُّ به أهلُ الكتاب، وهم أعلمُ منكم، فاسألوهم عنه.

ونظائرُ هذا في القرآنِ كثيرةٌ؛ يستشهد - سبحانه - بأهل الكتاب على مُنكري النبواتِ والتوحيدِ.

والمعنى: إنكم إن أنكرتم أن يكونَ الله أنزلَ على بشرٍ شيئاً، فمن أنزلَ كتابَ موسى؟ فإن لم تعلموا ذلك فاسألوا أهلَ الكتاب. وأمَّا قوله تعالى: ﴿يَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ يُبْدُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا﴾، فمن قرأها بالياء فهو إخبارٌ عن اليهود بلفظ الغيبة، ومن قرأها (بلفظ التاء)^(١) للخطاب فهو خطابٌ لهذا الجنس الذين^(٢) فعَلُوا ذلك. أي: تجعلونه يا مَنْ أنزلَ عليه كذلك.

(١) في «ب»: «بالتاء».

(٢) في «ج، ص»: «الذي».

وهذا من أعلام نبوته أن يُخبرَ أهلَ الكتابِ بما (اعتمدوه في كتابهم) (١)، وأنهم جعلوه قرأطيسَ وأبدوا بعضه وأخفوا كثيرا منه، وهذا لا يُعلم من غير جهتهم إلا بوحى من الله .

ولا يلزم أن يكون (٢) قوله: ﴿تَجْعَلُونَهُ قَرَأطِيسَ﴾ خطابًا لمن حكى عنهم أنهم قالوا: ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾، بل هذا استطراد من الشيء إلى نظيره وشبهه ولازمه (٣). وله نظائر في القرآن كثيرة؛ كقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِن سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ﴾ ﴿١٢﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَظْفَةً فِي قرارٍ مَّكِينٍ ﴿١٣﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النَّظْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً ﴿١٤﴾ إلى آخر الآية [المؤمنون: ١٢ - ١٤].

فاستطرد من الشخص المخلوق من الطين - وهو آدم - إلى النوع المخلوق من النطفة - وهو أولاده - وأوقع الضمير على الجميع بلفظ واحد.

ومثله قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِن نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَوَا اللَّهَ رَبُّهُمَا لِيَنزِلَ عَلَيْهِمَا صُلْحًا لَّنُكَونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ ﴿١٨٩﴾ فَلَمَّا آتَاهُمَا صُلْحًا جَعَلَ لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٩٠﴾ إلى آخر الآيات.

ويشبه هذا: قوله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْنَهُم مِّن خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

(١) ساقط من «ج».

(٢) ساقط من «ج».

(٣) في «ج»: «ولزومه».

لَيَقُولَنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿٩﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٠﴾ وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ نُخْرِجُوهَا ﴿١١﴾ وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا ﴿الرَّحْف: ٩ - ١٢﴾،
إلى آخر الآيات .

وعلى التَّقْدِيرَيْنِ : فهؤلاء لم يَتَمَّ لهم إنكارُ نبوةِ النبي ﷺ ومُكَابَرَتُهُمْ إلا بهذا الجحد والتكذيب العام، ورأوا أَنَّهُمْ إنْ أَقْرُوا ببعض النبوات وجحدوا نبوته: ظَهَرَ تَنَاقُضُهُمْ وَتَفْرِيقُهُمْ بَيْنَ الْمُتَمَاتِلَيْنِ، وَأَنَّهُمْ لَا يُمْكِنُهُم الْإِيمَانُ بِنَبِيِّ وَجَحَدَ نُبُوَّةٍ مِّنْ نُّبُوَّتِهِ أَظْهَرَ وَأَيَاتُهَا أَكْثَرُ وَأَعْظَمُ مِمَّنْ أَقْرُوا بِهِ .

وأخبر - سبحانه - أَنَّ مَنْ جَحَدَ أَنْ يَكُونَ قَدْ أَرْسَلَ رُسُلَهُ وَأَنْزَلَ كُتُبَهُ : لم يَقْدُرْهُ حَقَّ قَدْرِهِ، وَأَنَّهُ نَسَبَهُ^(١) إِلَى مَا لَا يَلِيقُ بِهِ، بَلْ يَتَعَالَى وَيَتَنَزَّهُ عَنْهُ، فَإِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْكَارَ دِينِهِ^(٢) وَالْهَيْبَةَ وَمُلْكِهِ وَحِكْمَتِهِ وَرَحْمَتِهِ، وَالظَّنَّ السَّيِّئَ بِهِ؛ أَنَّهُ خَلَقَ خَلْقَهُ عَبَثًا بَاطِلًا، وَأَنَّهُ خَلَأَهُمْ سُدَى مُهْمَلًا، وَهَذَا يُنَافِي كِمَالَهُ الْمُقَدَّسَ، وَهُوَ مُتَعَالٍ عَنِ كُلِّ مَا يُنَافِي كِمَالَهُ .

فَمَنْ أَنْكَرَ كَلَامَهُ وَتَكَلِيمَهُ وَإِرْسَالَ الرُّسُلِ إِلَى خَلْقِهِ، فَمَا قَدْرَهُ حَقَّ قَدْرِهِ، وَلَا عَرَفَهُ حَقَّ مَعْرِفَتِهِ، وَلَا عَظَّمَهُ حَقَّ عَظَمَتِهِ، كَمَا أَنَّ مَنْ عَبَدَ مَعَهُ إِلَهًا غَيْرَهُ لَمْ يَقْدُرْهُ حَقَّ قَدْرِهِ: مُعْطَلٌ جَاحِدٌ لِصِفَاتِ كِمَالِهِ وَنُعُوتِ جَلَالِهِ وَإِرْسَالِ رُسُلِهِ وَإِنْزَالِ كُتُبِهِ، وَلَا عَظَّمَهُ حَقَّ عَظَمَتِهِ .

(١) ساقطة من «ج» .

(٢) في «ب، ج»: «ربوبيته» .

فصل

ولذلك كان جَحْدُ نبوةِ خَاتَمِ أنبيائه ورُسُلِهِ، وتكذيبُهُ: إنكاراً للربِّ - تعالى - في الحقيقة^(١)، وجحوداً له، فلا يمكن الإقرارُ بربوبِيَّتِهِ وإلهيَّتِهِ ومُلكِهِ، بل ولا بوجودِهِ، مع تكذيبِ محمدِ بنِ عبدِاللهِ ﷺ.

وقد أشرنا إلى ذلك في المناظرة التي تقدّمتُ، فلا يُجامعُ الكُفْرُ برسولِ الله ﷺ، الإقرارَ بالربِّ - تعالى - وصفاته أصلاً، كما لا يجامعُ الكُفْرُ^(٢) بالمعاد، واليومِ الآخرِ^(٣) الإقرارَ بوجودِ الصّانعِ أصلاً.

وقد ذكر - سبحانه - ذلك في مَوْضِعَيْنِ (من كتابه)^(٤) في سورة الرعد، في قوله: ﴿وَإِنْ تَعَجَبْتَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ إِيَّذَا كُنَّا تُرَابًا أَلَمْ يَلْقَ خَلْقِ جَدِيدٍ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ﴾ [الرعد: ٥].

والثاني في سورة الكهف، في قوله تعالى: ﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ﴿٢٥﴾ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُودتُ إِلَىٰ رَبِّي لِأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ﴿٢٦﴾ قَالَ لَهُ صَاحِبُهَا وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّكَ رَجُلًا ﴿٢٧﴾ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا﴾ [الكهف: ٣٥ - ٣٨].

فالرسولُ - صلوات الله عليه - إنما جاء بتعريفِ الربِّ - تعالى -

-
- (١) في «ج»: «حقيقة».
 (٢) ساقط من «ب، ج»، وفي «د»: «جحد».
 (٣) ساقطة من «ب».
 (٤) ساقط من «ب، ج».

بأسمائه وصفاته وأفعاله، والتعريف^(١) بحقوقه^(٢) على عباده؛ فمن أنكر رسالته^(٣) فقد أنكر الرب الذي دعا إليه، وحقوقه التي أمر بها. بل نقول: لا يمكن الاعتراف بالحقائق - على ما هي عليه - مع تكذيب رسوله.

وهذا ظاهرٌ جدًّا لمن تأمل مقالات أهل الأرض وأديانهم:

فإنَّ الفلاسفة؛ لم يمكنهم^(٤) الاعتراف بالملائكة والجنِّ والمبدأ والمعاد، وتفصيلهما، وتفصيل صفات الرب - تعالى - وأفعاله، مع إنكار النبوات، بل والحقائق المشاهدة - التي لا يمكن إنكارها - لم يُثبتوها على ما هي عليه، ولا أثبتوا حقيقة واحدة على ما هي عليه البتة. وهذا ثمرة إنكارهم النبوات، فسلبهم الله إدراك الحقائق التي زعموا أنَّ عقولهم كافية في إدراكها، فلم يُدركوا منها شيئًا على ما هو عليه، حتى ولا الماء ولا الهواء ولا الشمس ولا غيرها. فمن تأمل مذاهبهم فيها: علم أنَّهم لم يُدركوها^(٥) وإنَّ عرفوا من ذلك بعض ما خفي على غيرهم.

وأما المجوس: فأضلُّ وأضلُّ.

وأما عبَادُ الأصنام: فلا عرفوا الخالق، ولا عرفوا حقيقة المخلوقات، ولا ميَّزوا بين الشياطين والملائكة وبين الأرواح الطيبة والخبيثة، وبين أحسن الحسن وأقبح القبيح، ولا عرفوا كمال النفس وما

(١) في «د»: «والعريف».

(٢) في «ج»: «لحقوقه».

(٣) في «ب، غ»: «رسالته».

(٤) في «ب، ج، غ»: «يمكنها».

(٥) في «ج، ب»: «يذكروها».

تَسْعَدُ بِهِ وَنَقَصَهَا وَمَا تَشْقَى بِهِ .

وأما النَّصَارَى: فقد عَرَفَتَ مَا الَّذِي أَدْرَكَهُ مِنْ مَعْبُودِهِمْ وَمَا وَصَفُوهُ بِهِ، وَمَا الَّذِي قَالُوهُ فِي نَبِيِّهِمْ، وَكَيْفَ لَمْ يُذَكِّرُوا حَقِيقَتَهُ الْبَتَّةَ، وَوَصَفُوا اللَّهَ بِمَا هُوَ مِنْ أَعْظَمِ الْعُيُوبِ وَالنَّقَائِصِ، وَوَصَفُوا عَبْدَهُ وَرَسُولَهُ بِمَا لَيْسَ لَهُ بَوَاجِهُ مِنَ الْوَجْهِ، وَمَا عَرَفُوا اللَّهَ وَلَا رَسُولَهُ . وَالْمَعَادُ الَّذِي أَقْرَبُوا بِهِ لَمْ يُذَكِّرُوا^(١) حَقِيقَتَهُ، وَلَمْ يُؤْمِنُوا بِمَا جَاءَتْ بِهِ الرِّسَالُ مِنْ حَقِيقَتِهِ، إِذْ لَا أَكْلَ عِنْدَهُمْ فِي الْجَنَّةِ وَلَا شَرْبَ، وَلَا زَوْجَةَ هُنَاكَ، وَلَا حُورَ عِينٍ يَلْدُ بِهِنَّ الرِّجَالُ كَلَدَاتِهِمْ فِي الدُّنْيَا، وَلَا عَرَفُوا حَقِيقَةَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا تَسْعَدُ بِهِ وَتَشْقَى . وَمَنْ لَمْ يَعْرِفْ ذَلِكَ فَهُوَ أَجْدَرُ أَنْ لَا يَعْرِفَ حَقِيقَةَ شَيْءٍ كَمَا يَنْبَغِي الْبَتَّةَ، فَلَا لِأَنْفُسِهِمْ عَرَفُوا، وَلَا لِفَاطِرِهَا^(٢) وَبَارِئِهَا، وَلَا لِمَنْ جَعَلَهُ اللَّهُ سَبَبًا فِي فَلَاحِهَا وَسَعَادَتِهَا، وَلَا لِلْمَوْجُودَاتِ وَأَنَّهَا جَمِيعُهَا فَاقِيرَةٌ مَرْبُوبَةٌ مَصْنُوعَةٌ - نَاطِقَةٌ وَصَامِتَةٌ أَدْمِيهَا وَجَنِيهَا وَمَلِكُهَا - فَكُلُّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ عَبْدُهُ وَمُلْكُهُ، وَهُوَ مَخْلُوقٌ مَصْنُوعٌ مَرْبُوبٌ، فَاقِيرٌ مِنْ كُلِّ وَجْهِ . وَمَنْ لَمْ يَعْرِفْ هَذَا لَمْ يَعْرِفْ^(٣) شَيْئًا .

وَأَمَّا الْيَهُودُ؛ فَقَدْ حَكَى اللَّهُ لَكَ عَنْ جَهْلِ أَسْلَافِهِمْ وَغَبَاوَتِهِمْ^(٤) وَضَلَالِهِمْ مَا يَدُلُّ عَلَى مَا وَرَاءَهُ^(٥) مِنْ ظُلُمَاتِ الْجَهْلِ الَّتِي بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ . وَيَكْفِي فِي ذَلِكَ عِبَادَتُهُمُ الْعِجْلَ الَّذِي صَنَعَتْهُ أَيْدِيهِمْ مِنْ ذَهَبٍ،

(١) فِي «ص، غ»: «يَذَكِّرُوا» .

(٢) فِي «ب، ج»: «لِنَاطِرِهَا» .

(٣) فِي «د»: «يَكُن» .

(٤) فِي «ج»: «عِدَاوَتِهِمْ»، وَفِي «ب، ص»: «عِبَادَتِهِمْ» .

(٥) فِي «ج»: «رَوَاهُ» .

وَمِنْ غَبَاوَتِهِمْ^(١) أَنْ جَعَلُوهُ عَلَى صُورَةِ أَيْدِيهِ^(٢) الْحَيَّوَانَ وَأَقْلَهُ فَطَانَةَ الَّذِي يُضْرَبُ الْمَثَلُ بِهِ فِي قَلَّةِ الْفَهْمِ. فَانظُرْ إِلَى هَذِهِ الْجَهَالَةِ وَالْغَبَاوَةِ الْمَتَجَاوِزَةِ لِلْحَدِّ كَيْفَ عَبَدُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ، وَقَدْ شَاهَدُوا مِنْ أَدَلَّةِ التَّوْحِيدِ وَعِظْمَةِ الرَّبِّ وَجَلَالِهِ مَا لَمْ يَشَاهِدْهُ سِوَاهُمْ!؟

وَإِذْ قَدْ عَزَمُوا عَلَى اتِّخَاذِ إِلَهٍ دُونَ اللَّهِ فَاتَّخَذُوهُ وَنَبَّيْتُهُمْ حَيًّا بَيْنَ أَظْهُرِهِمْ لَمْ يَنْتَظِرُوا مَوْتَهُ!

وَإِذْ قَدْ فَعَلُوا؛ (فَلَمْ يَتَّخِذُوهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ، وَلَا مِنَ الْأَحْيَاءِ النَّاطِقِينَ، بَلِ اتَّخَذُوهُ مِنَ الْجَمَادَاتِ!).

وَإِذْ قَدْ فَعَلُوا^(٣)؛ فَلَمْ يَتَّخِذُوهُ مِنَ الْجَوَاهِرِ الْعُلُويَّةِ كَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالنُّجُومِ، بَلِ مِنَ الْجَوَاهِرِ الْأَرْضِيَّةِ!.

وَإِذْ قَدْ فَعَلُوا؛ فَلَمْ يَتَّخِذُوهُ مِنَ الْجَوَاهِرِ الَّتِي خُلِقَتْ فَوْقَ الْأَرْضِ عَالِيَةً عَلَيْهَا كَالْجِبَالِ وَنَحْوِهَا، بَلِ مِنَ جَوَاهِرٍ لَا تَكُونُ إِلَّا تَحْتَ الْأَرْضِ، وَالصَّخُورِ وَالْأَحْجَارِ عَالِيَةً^(٤) عَلَيْهَا!.

وَإِذْ قَدْ فَعَلُوا؛ فَلَمْ يَتَّخِذُوهُ مِنَ (جَوْهَرٍ يَسْتَغْنِي عَنِ الصَّنْعَةِ)^(٥) وَإِدْخَالِ النَّارِ وَتَقْلِيْبِهِ وَجَوْهًا مُخْتَلِفَةً وَضَرَبِهِ بِالْحَدِيدِ وَسَبْكِهِ، بَلِ مِنْ جَوْهَرٍ يَحْتَاجُ إِلَى نَيْلِ الْأَيْدِي لَهُ بِضُرُوبٍ مُخْتَلِفَةٍ، وَإِدْخَالِهِ النَّارِ،

(١) فِي «ب، ج»: «عِبَادَتِهِمْ».

(٢) فِي «غ، ص»: «أَيْدِيهِ».

(٣) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ سَاقِطٌ مِنْ «د».

(٤) فِي «ج، ص»: «غَالِبَةً».

(٥) فِي «د»: «الْجَوَاهِرُ الَّتِي تَسْتَغْنِي عَنِ الصِّيغَةِ».

وإحراقه^(١) واستخراج خبثه.

وإذ قد فعلوا؛ فلم يصوغوه على تمثال ملك كريم، ولا نبيّ مرسل، ولا على تمثال جوهر علويّ لا تناله الأيدي، بل على تمثال حيوانٍ أرضيٍّ! .

وإذ قد فعلوا؛ فلم يصوغوه على تمثالٍ أشرفِ الحيواناتِ وأقواها وأشدّها امتناعاً من الضيم كالأسد والفيل ونحوهما، بل صاغوه على تمثال أبلدِ الحيوان وأقبله للضم والذلّ، بحيث يحرث عليه الأرض، ويُسقى عليه بالسّواني والدواليب، ولا له قوةٌ يمتنع بها من كبيرٍ ولا صغيرٍ.

فأيّ معرفة لهؤلاء بمعبودهم ونبئهم وحقائق الموجودات؟! .

وحيقّق بمن سأل نبيّه أن يجعل له إلهاً، فيعبد إلهاً مجعولاً بعد ما شاهد تلك الآيات الباهرات: أن لا يعرف حقيقة الإله ولا أسماءه وصفاته ونعوته ودينه، ولا يعرف حقيقة المخلوق^(٢) وحاجته وفقره.

ولو عرف هؤلاء معبودهم ورسولهم لما قالوا لنبئهم: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾ [البقرة: ٥٥] ولا قالوا له: ﴿فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هُنَا قَاعِدُونَ﴾ [المائدة: ٢٤] ولا قتلوا نفساً وطرحوا المقتول على أبواب البراء من قتله، ونبئهم حيّاً بين أظهرهم، وخبر السماء والوحي يأتيه صباحاً ومساءً، فكانهم جوّزوا أن يخفى هذا على الله (كما

(١) ساقطة من «د».

(٢) في «ج»: «المخلوقات».

يخفى على) (١) الناس! .

ولو عَرَفُوا معبودهم لما قالوا في بعض مخاطباتهم له: «يا أبانا انتبه من رقدتك، كم تنام» (٢)!!

ولو عَرَفُوهُ لما سارعوا إلى محاربة أنبيائه وقتلهم وحبسهم ونفيهم، ولما تحيلوا على تحليل محارمه وإسقاط فرائضه بأنواع الحيل. ولقد شهدت التوراة بعدم فطانتهم وأنهم من الأغبياء.

ولو عَرَفُوهُ لما حَجَرُوا (٣) عليه بعقولهم الفاسدة أن يأمر بالشيء في وقتٍ لمصلحة ثم يزيل (٤) الأمر به في وقتٍ آخر، لحصول المصلحة وتبدله بما هو خير منه، وينهى عنه ثم يبيحه في وقتٍ آخر لاختلاف الأوقات والأحوال في المصالح والمفاسد، كما هو مشاهد في أحكامه القدرية الكونية التي لا يتم نظام العالم ولا مصلحته إلا بتبديلها (٥) واختلافها بحسب الأحوال والأوقات والأماكن.

فلو اعتمد طبيبٌ أن لا يُغيَّر الأدوية والأغذية بحسب اختلاف الزمان والأماكن والأحوال لأهلك الحرث والنسل، وعدَّ من الجهَّال، فكيف يحجر على طبيب القلوب والأديان أن تتبدل أحكامه بحسب اختلاف المصالح؟! وهل ذلك إلا قَدْحٌ في حكمته ورحمته، وقدرته ومملكه التأم، وتدييره لخلقِه؟! .

(١) ساقطة من «ج» .

(٢) العهد القديم، المزامير: (٧٨ / ٦٥) .

(٣) في «غ»: «جحدوا» .

(٤) ساقط من «ج» .

(٥) في «ج»: «تقيد لها» .

ومن جهلهم بمعبودهم ورسوله وأمره: أنهم أمرُوا أن يدخلوا باب المدينة التي فتحها الله عليهم سُجَّدًا ويقولوا: حِطَّة، فيدخلوا مُتَوَاضِعِينَ لله سائلين منه أن يَحُطَّ عنهم خَطَايَاهُمْ، فدخلوا يَرْحَفُونَ على أَسْتَاهِهِمْ بَدَلُ الشُّجُودِ لله، ويقولون: «هنطا سقمانا» أي حنطة سمراء. فذلك سجودهم وخشوعهم^(١)، وهذا استغفارهم واستقالتهم^(٢) من ذنوبهم!!

ومن جهلهم وغباوتهم: أن الله - سبحانه - أرَاهُمْ من آياتِ قدرته، وعظيم سلطانه، وصدق رسوله، ما لا مزيد عليه ثم أنزل عليهم - بعد ذلك - كتابه وَعَهْدَ إِلَيْهِمْ فِيهِ عَهْدَهُ وَأَمْرَهُمْ أَنْ يَأْخُذُوهُ بِقُوَّةٍ فَيَعْبُدُوهُ بِمَا فِيهِ، كَمَا خَلَّصَهُمْ مِنْ عِبُودِيَةِ فِرْعَوْنَ وَالْقِبْطِ؛ فَأَبَوْا أَنْ يَقْبَلُوا ذَلِكَ وَامْتَنَعُوا مِنْهُ، فَتَنَّقَ الْجَبَلَ الْعَظِيمَ فَوْقَ^(٣) رُؤُوسِهِمْ عَلَى قَدْرِهِمْ، وَقِيلَ لَهُمْ: إِنْ لَمْ تَقْبَلُوا أَطْبَقْتُهُ عَلَيْكُمْ. فَاقْبَلُوهُ مِنْ تَحْتِ الْجَبَلِ.

قال ابن عباس: رفع الله الجبلَ فوق رؤوسهم، وبعث نارًا من قِبَلِ وجوههم، وأتاهم البحرُ من تحتهم، ونُودُوا: إِنْ لَمْ تَقْبَلُوا أَرْضَخْتُكُمْ بِهَذَا، وَأَحْرَقْتُكُمْ بِهَذَا، وَأَغْرَقْتُكُمْ بِهَذَا، فقبلوه، وقالوا: سمعنا وأطعنا^(٤). ولولا الجبل ما أطعناك. ولمَّا أمِنُوا - بعد ذلك - قالوا: ﴿سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾.

ومن جهلهم: أنهم شاهدوا الآياتِ ورأوا العجائب التي يُؤْمِنُ على

(١) في «ب، ج»: «خضوعهم».

(٢) في «ج»: «استغاثتهم».

(٣) في «ج»: «على».

(٤) في «ج»: «عصينا» وهو خطأ.

بعضها البَشْرُ، ثم قالوا بعد ذلك: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾^(١)
[البقرة: ٥٥].

وكان الله سبحانه قد أمر موسى أن يختار من خيارهم سبعين رجلاً لميقاته فاخترهم موسى وذهب بهم إلى الجبل، فلما دَنَا موسى من الجبل وَقَعَ عليه عمودُ الغمام حتى تَغَشَّى^(٢) الجبل، وقال للقوم: ادنوا. ودَنَا القوم^(٣) حتى إذا دخلوا في الحجاب وقعوا سُجَّدًا، فسمعوا الربَّ - تعالى - وهو يكلِّمُ موسى ويأمرُّه وينهاه ويعهد إليه، فلما انكشف الغمامُ قالوا: لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً.

وَمِنْ جَهْلِهِمْ: أَنَّ هَارُونَ لَمَّا مَاتَ وَدَفَنَهُ مُوسَى قَالَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ لِمُوسَى: أَنْتَ قَتَلْتَهُ، حَسَدْتَهُ عَلَى خُلُقِهِ وَلِينِهِ، وَمَحَبَّةِ إِسْرَائِيلَ لَهُ. قَالَ: فَاخْتَارُوا سَبْعِينَ رَجُلًا، فُوقَفُوا عَلَى (قَبْرِ هَارُونَ)^(٤)، فَقَالَ مُوسَى: يَا هَارُونَ أَقْتَلْتَ أُمَّ مِثَّ. قَالَ: بَلْ مِثٌّ، وَمَا قَتَلْتَنِي أَحَدًا!!

فَحَسَبُكَ مِنْ جَهَالَةِ أُمَّةٍ وَجَفَائِهِمْ أَنَّهُمْ أَتَّهَمُوا نَبِيَّهُمْ وَنَسَبُوهُ إِلَى قَتْلِ أَخِيهِ، فَقَالَ مُوسَى: مَا قَتَلْتُهُ، فَلَمْ يَصِدَّقُوهُ حَتَّى أَسْمَعَهُمْ كَلَامَهُ وَبِرَاءَةَ أَخِيهِ مِمَّا رَمَوْهُ بِهِ!!

وَمِنْ جَهْلِهِمْ: أَنَّ اللَّهَ - سُبْحَانَهُ - شَبَّهَهُمْ فِي حَمَلِهِمُ التَّوْرَةَ وَعَدَمِ الْفَقْهِ فِيهَا وَالْعَمَلِ بِهَا بِالْحِمَارِ يَحْمَلُ أَسْفَارًا. وَفِي هَذَا التَّشْبِيهِ مِنَ النَّدَاءِ عَلَى جَهَالَتِهِمْ وَجَوْهٍ مُتَعَدِّدَةٍ:

-
- (١) ما بين القوسين ساقط من «غ».
 - (٢) في «ج»: «غشى».
 - (٣) نهاية السقط في «غ».
 - (٤) في «ج»: «قبره».

(منها) أَنَّ الحمار من أبلدِ الحيوانات التي يُضْرَبُ بها المَثَلُ في
البلاد^(١).

(و) (منها) أَنَّهُ لو حمل غير الأسفار من طعام أو علف أو ماء لكان له
به شعورٌ بخلاف الأسفار^(٢).

(و) (منها) أَنَّهُمْ حَمَلُوهَا، لا أَنَّهُمْ حَمَلُوهَا طَوْعًا واختيارًا، بل كانوا
كالمكَلَّفِينَ لما حملوه لم يرفعوا به رأسًا.

(و) (منها) أَنَّهُمْ حيث حملوها تكليفًا وقهرًا لم يَرْضُوا بها، ولم
يحملوها رضا واختيارًا، وقد علموا^(٣) أَنَّهُمْ لا بُدَّ لَهُمْ مِنْهَا، وَأَنَّهُمْ إنْ
حملوها اختيارًا كانت لهم العاقبة في الدنيا والآخرة.

(و) (منها) أَنَّهُا مُشْتَمَلَةٌ على مصالح معاشِهِمْ ومعادِهِمْ وسعادَتِهِمْ في
الدنيا والآخرة، فإِعْرَاضُهُمْ عن التزَامِ ما فيه سعادَتُهُمْ وفلاحُهُمْ إلى
ضدِّه، من غاية الجهل والغباوة وعدم الفِطَانَةِ.

وَمِنْ جَهْلِهِمْ وَقِلَّةِ مَعْرِفَتِهِمْ: أَنَّهُمْ طَلَبُوا عِوَضَ الْمَنِّ وَالسَّلْوَى
- اللذنين هما مَنْ أَطِيبَ الأَطْعَمَةَ وَأَنْفَعَهَا وَأَوْفَقَهَا لِلغِذَاءِ الصَّالِحِ - البَقْلَ
وَالقِثَاءَ وَالثُّومَ وَالعَدَسَ وَالبَصَلَ. وَمَنْ رَضِيَ بِاسْتِبْدَالِ هَذِهِ الأَغْذِيَةِ
عِوَضًا عَنِ الْمَنِّ وَالسَّلْوَى لم يَكْثُرْ عَلَيْهِ أَنْ يَسْتَبْدَلَ الكُفْرَ بِالإِيمَانِ،
وَالضَّلَالََةَ بِالهُدَى، وَالغَضَبَ بِالرِّضَى، وَالعَقُوبَةَ بِالرَّحْمَةِ. وَهَذِهِ حَالُ
مَنْ لم يَعْرِفْ رَبَّهُ وَلا كِتَابَهُ وَلا رِسُولَهُ وَلا نَفْسَهُ.

(١) في «غ»: «البلاد».

(٢) ما بين القوسين ساقط من «غ، ص».

(٣) ساقط من «غ».

وأما نقضهم ميثاقهم، وتبديلهم أحكام التوراة، وتحريفهم الكلم عن مواضعه، وأكلهم الربا وقد نهوا عنه، وأكلهم الرشا، واعتداؤهم في السبت حتى مسحوا قردة، وقتلهم الأنبياء بغير حق، وتكذيبهم عيسى ابن مريم رسول الله، ورميهم له ولأمه بالعظائم، وحرصهم على قتله، وتفردهم دون الأمم بالخبث والبهت، وشدة تكالبهم على الدنيا وحرصهم عليها، وقسوة قلوبهم، وحسدهم، وكثرة سحرهم^(١) = فالإيه النهاية.

وهذا وأضعافه - من الجهل وفساد العقل - قليل على من كذب رسل الله، وجاهر بمعاداته ومعاداة ملائكته وأنبيائه وأهل ولايته.

فأي شيء عرّف من لم يعرف الله ورسله؟! وأي حقيقة أدرك من فاتته هذه الحقيقة؟! وأي علم أو عمل حصل لمن فاته العلم بالله، والعمل بمرضاته، ومعرفة الطريق الموصلة إليه، ومآله بعد الوصول إليه؟!!

فصل

فأهل الأرض كلهم في ظلمات الجهل والغي^(٢) إلا من أشرق عليه نور النبوة، كما في «المسند» وغيره من حديث عبد الله بن عمرو، عن النبي ﷺ قال: «إن الله خلق خلقه في ظلمة وألقى عليهم من نوره، فمن أصابه من ذلك النور: اهتدى، ومن أخطأه: ضلّ، فلذلك أقول: جفّ القلم على علم الله»^(٣).

(١) في «ص»: «سخرهم».

(٢) في «ج»: «البغي».

(٣) أخرجه الإمام أحمد: (٢ / ١٧٦)، والترمذي في الإيمان، باب افتراق هذه =

ولذلك^(١) بَعَثَ اللهُ رُسُلَهُ (لِيُخْرِجُوا النَّاسَ)^(٢) مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ، فَمَنْ أَجَابَهُمْ: خَرَجَ إِلَى الْفَضَاءِ وَالنُّورِ وَالضِّيَاءِ، وَمَنْ لَمْ يُجِبْهُمْ: بَقِيَ فِي الضُّيْقِ وَالظُّلْمَةِ الَّتِي خُلِقَ فِيهَا، وَهِيَ: ظِلْمَةُ الطَّبَعِ، وَظِلْمَةُ الْجَهْلِ، وَظِلْمَةُ الْهَوَى، وَظِلْمَةُ الْغَفْلَةِ عَنْ نَفْسِهِ وَكَمَالِهَا، وَمَا تَسَعَدَ بِهِ فِي مَعَاشِهَا وَمَعَادِهَا.

فهذه كُلُّهَا^(٣) ظِلْمَاتٌ، خُلِقَ فِيهَا الْعَبْدُ، فَبَعَثَ اللهُ رُسُلَهُ لِإِخْرَاجِهِ مِنْهَا إِلَى نُورِ^(٤) الْعِلْمِ وَالْمَعْرِفَةِ وَالْإِيمَانِ وَالْهُدَى الَّذِي لَا سَعَادَةَ لِلنَّفْسِ بِدُونِهِ الْبَتَّةَ، فَمَنْ أَخْطَأَ هَذَا النُّورَ: أَخْطَأَ حِطُّهُ وَكَمَالُهُ وَسَعَادَتُهُ، وَصَارَ يَتَقَلَّبُ فِي ظِلْمَاتٍ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ، فَمَدْخَلُهُ ظِلْمَةٌ، وَمَخْرَجُهُ ظِلْمَةٌ، وَقَوْلُهُ ظِلْمَةٌ، وَعَمَلُهُ ظِلْمَةٌ، وَقَصْدُهُ ظِلْمَةٌ، وَهُوَ مَتَخَبِّطٌ فِي ظِلْمَاتٍ طَبَعَهُ وَهَوَاهُ وَجَهْلِهِ، وَقَلْبُهُ مَظْلَمٌ، وَوَجْهُهُ^(٥) مَظْلَمٌ، لِأَنَّهُ يَبْقَى عَلَى الظِّلْمَةِ الْأَصْلِيَّةِ، وَلَا يَنَاسِبُهُ مِنَ الْأَقْوَالِ وَالْأَعْمَالِ وَالْإِرَادَةِ وَالْعَقَائِدِ إِلَّا ظِلْمَاتُهَا. فَلَوْ أُشْرِقَ لَهُ شَيْءٌ مِنْ نُورِ النُّبُوَّةِ لَكَانَ بِمَنْزِلَةِ إِشْرَاقِ الشَّمْسِ عَلَى بَصَرِ^(٦) الْحُقَافِشِ.

الأمة: (٧/ ٤٠١) وقال: «هذا حديث حسن»، والحاكم: (١/ ٣٠ - ٣١).
 وقال: «هذا حديث صحيح تداوله الأئمة، وقد احتجا بجميع رواته، ثم لم يخرجاه، ولا أعلم له علة». وقال الذهبي: «على شرطهما ولا علة له»،
 وصححه ابن حبان. انظر: «موارد الظمان» للهيتمي، ص (٤٤٩).

- (١) في «ص، غ»: «وكذلك».
- (٢) في «غ»: «للناس ليخرجوهم».
- (٣) في «غ، ص»: «جميعها».
- (٤) ساقط من «ص، د».
- (٥) ساقط من «ج».
- (٦) في «ب، غ، ج»: «بصائر».

بَصَائِرُ أَعْسَاهَا النَّهَارُ بِضَوْئِهِ وَلَا أَمَّهَا قَطْعٌ مِنَ اللَّيْلِ مَظْلُمٌ

فصل

يَكَادُ نُورُ النُّبُوَّةِ يُعْمِي تِلْكَ الْبَصَائِرَ وَيَخْطِفُهَا لَشِدَّتِهِ وَضَعْفِهَا،
فتهرب إلى الظلمات لموافقته لها وملاءمتها إيَّاهَا .

والمؤمنُ : عَمَلُهُ نُورٌ، وَقَوْلُهُ نُورٌ، وَمُدْخَلُهُ نُورٌ، وَمَخْرَجُهُ نُورٌ،
وَقَصْدُهُ نُورٌ، فَهُوَ يَتَقَلَّبُ فِي النُّورِ فِي جَمِيعِ أَحْوَالِهِ . قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :

﴿ اللَّهُ نُورٌ النُّورِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي
زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ
يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ
وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [النور: ٣٥] .

ثم ذَكَرَ حَالَ الْكُفَّارِ وَأَعْمَالَهُمْ وَتَقَلُّبَهُمْ ^(١) فِي الظُّلُمَاتِ فَقَالَ :

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلُوهُمْ كَسْرَابٍ بِقَيْعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْثَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ
لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوْقَهُ حِسَابًا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٣٩﴾ أَوْ كَظُلْمَتٍ
فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ، مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ، سَحَابٌ ظُلْمَتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ
إِذَا أَخْرَجَ يَكْدُمُ لَمْ يَكَدْ يَرِنُهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ ﴾ [النور: ٣٩ - ٤٠] .

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ أَوْلَىٰ وَأَخْرَأَ، وَبَاطِنًا وَظَاهِرًا، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيَّ سَيِّدِنَا
مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ، وَسَلَّمْ تَسْلِيمًا كَثِيرًا إِلَى
يَوْمِ الدِّينِ . وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ^(٢) .

(١) فِي «د»: «تقلباتهم» .

(٢) هَذَا خَتَامُ نَسْخَةِ «د» . وَفِي «ص»: «تم الكتاب بعون الملك الوهاب» . وَفِي =

= «غ» تم الكتاب بعون الله والحمد لله تعالى على التمام والصلاة والسلام على نبيه وأصحابه الكرام.. وكتب هذا الكتاب من سائر الخطاطين لأنه حرر من الكتاب من أوله إلى آخره. خطوط خط سنة أربع وأربعون ومائة وألف». وفي «ج»: «تم الكتاب بحمد الله وعونه ولطفه وكرمه وحسن توفيقه كتابة، وهو حسبنا ونعم الوكيل. وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين. آمين. وكان الفراغ من تحرير هذه النسخة المباركة في يوم السبت المبارك تاسع عشر من شهر رمضان المعظم على صاحبها أفضل الصلاة وأتم التحية، على يد أفقر العباد إلى رحمة الله: قاسم بن محمد الرومي بلدًا والمصري موطنًا...».

وفي «ب»: «تم الكتاب المستطاب بعون الله الوهاب. كتبه الحقيير الفقير إلى رحمة ربّه القدير: مصطفى رشدي بن أحمد قليوزي، غفر ذنوبهما وستر عيوبهما الباري، في السنة خمس وسبعين ومائتين وألف. وأتمّه في اليوم: إحدى وعشرين ربيع الأول في ليلة الجمعة، وعلى حساب أبجد سنة في غرعه في يوم كافي ليلها. سنة ١٢٧٥. وأنا الفقير مصطفى رشدي وجدت قائلاً يقول: اعلم أن هذا الكتاب كتاب جليل، لكن لم ينتشر بين أهل التحصيل، لم أر ولم أسمع - مع فرط التتبع - أن أحداً ملأ عينيه لسنا برقه، أو كرع من حياض رياض تملكه فضلاً عن مطالعة مطالع غرره في غربه وشرقه. أحمد الله على توفيق كتابته ومطالعتة من محض فضله وعنايته ونعمه».

فهارس الكتاب

أولاً: الفهارس اللفظية

- ١- فهرس الآيات الكريمة
- ٢- فهرس الأحاديث وآثار الصحابة
- ٣- فهرس نصوص كتب اليهود والنصارى
- ٤- فهرس الشعر والرجز
- ٥- فهرس الكتب المذكورة في المتن
- ٦- فهرس الأعلام
- ٧- فهرس الجماعات والفرق
- ٨- فهرس الأماكن

ثانياً: الفهارس العلمية

- ١- التفسير وعلوم القرآن
- ٢- الحديث وعلومه
- ٣- العقائد والملل
- ٤- الدعوة والجهاد
- ٥- اللغة والمصطلحات

١- فهرس الآيات الكريمة

سورة الفاتحة

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ...﴾ (٢-٥) ٣٠٥، ٢٦٣

سورة البقرة

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا...﴾ (٢٣) ١٧٥

﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً...﴾ (٥٥) ٤٤٥

﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾ (٨٠) ٢٤٥

﴿وَكَاذِبِينَ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا...﴾ (٨٩) ١٨٦، ١٨٥، ٤٥

﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ...﴾ (٩٧) ٢١٦، ٩٤

﴿رَبَّنَا وَأَنْبِثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ...﴾ (١٢٩) ١٥٣

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ (١٤٣) ٢٨٩

﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ﴾ (١٤٦) ١٠٢، ٩٦

﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ...﴾ (١٥١-١٥٢) ١٨

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ...﴾ (١٥٩) ١١٤

﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ (٢٥٦) ٢٩

﴿مَسْرًا عَلَىٰ قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ﴾ (٢٥٩) ١١٦

سورة آل عمران

- ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ... ﴾ (١٨-١٩) ٣
- ﴿ وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ﴾ (٤٨) ١٣٩
- ﴿ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ ﴾ (٥٥) ١٤٩
- ﴿ إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ... ﴾ (٥٩-٦١) ١٠٧
- ﴿ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ ﴾ (٦١) ٢١٧
- ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ ﴾ (٦٤) ٨٣، ٨٠
- ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبُسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ ﴾ (٧١) ١١٤
- ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ... ﴾ (٨١) ١١٨
- ﴿ أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ ﴾ (٨٣) ٣
- ﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا... ﴾ (٨٥) ٢٢٠، ٣
- ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ أَسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ... ﴾ (١٠٦) ٣٢٣، ٢١٨
- ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ... ﴾ (١١٠) ٢٩٠
- ﴿ لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ... ﴾ (١١٣-١١٤) ٩٨
- ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ﴾ (١٢٨) ١٥١
- ﴿ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ... ﴾ (١٦٤) ١٢٠، ١٨
- ﴿ إِنَّ اللَّهَ فَخِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ ﴾ (١٨١) ٣٠٥، ٢٤٥

﴿ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهْدَ إِلَيْنَا أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَقًّا... ﴾ (١٨٣) ٢٤٥

﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قَلِيمًا... ﴾ (١٩١) ١٦٤

﴿ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ ﴾ (١٩٩) ١١٦

سورة النساء

﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ﴾ (٤٨) ٣٠٢

﴿ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾ (٨٠) ٣٦٦

﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ ﴾ (١٢٥) ٤

﴿ وَيَكْفُرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرِيءٍ... ﴾ (١٥٦-١٥٨) ٣٨٦

﴿ رَسُولًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ﴾ (١٦٥) ١٨٢

﴿ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ كُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ... ﴾ (١٧٤) ١٨١

سورة المائدة

﴿ يَتَأْهَلِ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا... ﴾ (١٥-١٦) ١٨١، ١١٤

﴿ نَحْنُ أَنْبَتُوا اللَّهَ وَأَحْبَبْتُوهُ ﴾ (١٨) ٣٠٥

﴿ فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا ﴾ (٢٤) ٣٠٣

﴿ فَإِنْ جَاءُوكَ فَأَحْكُمْ بَيْنَهُمْ ﴾ (٤٢) ١٧٦

﴿ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ ﴾ (٦٤) ٢٤٥

- ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ﴾ (٧٥) ٣٣٧
- ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾ (٧٧) ٤٢٦
- ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قَسِيصِينَ وَرُهْبَانًا...﴾ (٨٢-٨٦) ١١٦، ١٠٢
- ﴿يَعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ...﴾ (١١٦-١١٧) ٣٢٣

سورة الأنعام

- ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ (٣) ٣٥٥
- ﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ﴾ (٢٠) ١٠٢، ٩٦
- ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ (٥٩) ٣٦٩
- ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَتَّى قَدَرُوهُ﴾ (٩١) ٤٣٣
- ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا...﴾ (١٤٥-١٤٦) ٣١٠
- ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ...﴾ (١٥١-١٥٣) ١٧٦
- ﴿أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَيَّ طَائِفَتَيْنِ...﴾ (١٥٦-١٥٧) ١٨٢

سورة الأعراف

- ﴿وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا﴾ (٦٥) ٢٠٣
- ﴿وَلِكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٦٧) ٣٣٩

- ٢٠٣ ﴿وَإِلَى شَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾ (٧٣)
- ٢٠٣ ﴿وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾ (٨٥)
- ٣٤ ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ...﴾ (١٣٧)
- ٣٠٣ ﴿يَمْوَسَىٰ اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾ (١٣٨)
- ١٨١، ١٠٠ ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ...﴾ (١٥٧)
- ١٩٧ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ﴾ (١٥٨)
- ٣١٢ ﴿وَقَطَعْنَا فِي الْأَرْضِ أُمَّمًا﴾ (١٦٨)
- ٢٢١ ﴿وَأْتَلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا﴾ (١٧٥)
- ٤٣٧ ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ...﴾ (١٨٩ - ١٩٠)

سورة الأنفال

- ٢١ ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ (٤٢)

سورة التوبة

- ٣٠ ﴿فَمَا اسْتَقَمُّوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ﴾ (٧)
- ٣٠٥ ﴿عُرِّيْرٌ ابْنُ اللَّهِ﴾ (٣٠)
- ١٨١ ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ﴾ (٣٢)
- ٢٩٠ ﴿وَالسَّافِقُونَ الْأُولُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ (١٠٠)

١٤

﴿ وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسِرِّي اللَّهُ عَمَلِكُمْ وَرَسُولُهُ ﴾ (١٠٥)

٢٩٠

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ ... ﴾ (١١٩)

سورة يونس

٣٦١

﴿ يَقَوْمُ إِن كُنتُمْ ءَامَنتمُ بِاللَّهِ ... ﴾ (٨٤)

٢٦٨

﴿ إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِم كَلِمَتُ رَبِّكَ ... ﴾ (٩٧-٩٦)

٣٥

﴿ فَلَوْلَا كَانَتْ قَرِيَةً ءَامَنتْ ... ﴾ (٩٨)

سورة هود

٣٢

﴿ وَمَا ءَامَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ (٤٠)

سورة يوسف

١٣٩

﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ ﴾ (٣)

١٤٧

﴿ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى ﴾ (١١١)

سورة الرعد

٤٣٩

﴿ وَإِن تَعَجَبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ ... ﴾ (٥)

١١٦

﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا ﴾ (٤٣)

سورة الحجر

١١٨

﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ ﴾ (٩)

سورة النحل

١٧٦

﴿يُنزِلُ الْمَلَكَةُ بِالرُّوحِ﴾ (٢)

٣٥٥

﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ﴾ (٦٠)

١٤٧

﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ (٨٩)

٣١٠

﴿فَكُلُوا مِن مَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا...﴾ (١١٤-١١٥)

٣١٠

﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا...﴾ (١١٨)

سورة الإسراء

١٨٥

﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ﴾ (١)

١٠٤

﴿قُلْ ءَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا...﴾ (١٠٧-١٠٩)

سورة الكهف

٤٣٩

﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ﴾ (٣٥-٣٨)

١٢

﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا...﴾ (١٠٣-١٠٦)

سورة مريم

٣٨٤

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا...﴾ (٨٨-٩٥)

١٥

﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ﴾ (٩٠)

سورة الأنبياء

٣٤٥

﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ...﴾ (٢٩)

﴿ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ ﴿ (١٠٥) ١٤٧

سورة الحج

﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا... ﴾ ﴿ (١٧) ٢٨

﴿ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ ﴾ ﴿ (٢٧) ١٧٣

﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ﴾ ﴿ (٧٨) ٤

سورة المؤمنون

﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ... ﴾ ﴿ (١٢ - ١٤) ٤٣٧

﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا ﴾ ﴿ (٤٤) ٣٥

﴿ مَا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ... ﴾ ﴿ (٩١ - ٩٢) ٨

سورة النور

﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ﴿ (٣٥) ١٥٠

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلُهُمْ كَسَرَابٍ... ﴾ ﴿ (٣٩ - ٤٠) ٤٥٠، ١٨٥

﴿ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ ﴿ (٥٥) ١٤٧

سورة الفرقان

﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ ﴾ ﴿ (١) ١٧٥

﴿ وَقَدْ مَنَّآ إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ ﴾ ﴿ (٢٣) ٣٠٢

٤٢٦

﴿إِن هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ﴾ (٤٤)

سورة الشعراء

١٢١

﴿وإِنَّهُ لَنَزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ...﴾ (١٩٧-١٩٢)

سورة القصص

٢٠٤

﴿لَتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ﴾ (٤٦)

١٨٢

﴿وَلَوْلَا أَن تُصِيبَهُمْ مُّصِيبَةٌ﴾ (٤٧)

١١٦، ٦٤

﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ...﴾ (٥٥-٥٢)

٣٥

﴿وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ﴾ (٥٩)

سورة النمل

٢٨٩

﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ...﴾ (٥٩)

سورة العنكبوت

٣٣

﴿وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ...﴾ (٣٨)

١٧٢

﴿أُولَئِكَ يَرَوْنَ أَنَا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا﴾ (٦٧)

سورة الروم

٣٥٥

﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (٢٧)

سورة الأحزاب

﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِدًا...﴾ (٤٥-٤٦) ١٨١، ١٥٧

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَادُوا مُوسَى﴾ (٦٩) ٤٨

سورة سبأ

﴿وَبَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ...﴾ (٦) ٢٨٠

سورة فاطر

﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ (٢٨) ٣٦١

سورة يس

﴿وَأَمْتَرُوا أَيُّهَا الْمَجْرُمُونَ﴾ (٥٩) ١٤

سورة الصافات

﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ...﴾ (٣٥-٣٧) ٣٧١، ١٣٧

سورة الزمر

﴿قُلْ يَعْبادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا...﴾ (٥٣) ٣٠١

سورة غافر

﴿يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ﴾ (١٥) ١٧٦

سورة فصلت

﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَهُمْ...﴾ (١٧) ٣٣

٢٧٤

﴿ لَا يَأْنِيهِ الْبَطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ ﴾ (٤٢)

سورة الشورى

١٧٦

﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا... ﴾ (١٣)

٣٦٠، ١٧٦، ١٣٩

﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا ﴾ (٥٢)

سورة الزخرف

٤٣٧

﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ... ﴾ (٩-١٢)

٣٥٦

﴿ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُ... ﴾ (٨٤)

سورة الجاثية

٧

﴿ مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا ﴾ (٢٤)

سورة الأحقاف

١١٦

﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ... ﴾ (١٠)

سورة محمد

٢٨٤

﴿ حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ... ﴾ (١٦)

سورة الفتح

٣٦٦

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ... ﴾ (١٠)

٢٩٠

﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ... ﴾ (٢٩)

سورة ق

٢٤٤

﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ (٣٨)

سورة الذاريات

٢٦٨،٣٥

﴿ كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ... ﴾ (٥٢-٥٣)

سورة النجم

١٤٠

﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ... ﴾ (٣-٤)

سورة الحديد

٢١

﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ (٢٥)

سورة المجادلة

٢٦٠،١٣٢

﴿ أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ ﴾ (٢٢)

سورة الصف

٣٧١،١٤٢،١٣٨،٩

﴿ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ... ﴾ (٦)

سورة الملك

٣٦١

﴿ قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ ۖ أَمَّنَا بِهِ ۖ ﴾ (٢٩)

سورة الجن

١٧٥

﴿ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ... ﴾ (١٩)

سورة المرسلات

١٨٢

﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا...﴾ (٦-١)

سورة النبأ

١٥٧

﴿سِرَاجًا وَهَاجًا﴾ (١٣)

سورة التين

١٥٧، ١٢٣

﴿وَاللَّيْنِ وَالزَّيْتُونِ...﴾ (٣-١)

سورة البينة

٣٣٩

﴿رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ (٢)

سورة قريش

١٧٢

﴿لَا يَلْفُ قُرَيْشٍ...﴾ (٤-١)

٢- فهرس الأحاديث وآثار الصحابة

٢٨٥	علي بن أبي طالب	أبو ذر وعاء مليء علمًا
٣٠٢		أبى الله أن يقبل من مشرك عملاً
٢١٥		أتى رسول الله ﷺ بيت المدراس
٢٨	ابن عباس	الأديان ستة
١٧٧		أعطيت ما لم يعط أحد من الأنبياء
٢٨٦		اللهم علمه الحكمة
١٣٢		اللهم أيده بروح القدس
٢٨٥	أبو الدرداء	أما إنه لم يخلف بعده مثله
٢١٠	محمد بن عدي	أما إني قد سألت أبي
٩٤		أما أول أشرط الساعة
٢٦١		أنا أعلمكم بالله
١٤٩		أنا دعوة أبي إبراهيم
١٥٠		أنا سيد ولد آدم ولا فخر
١٣٧		أنا النذير العريان
٢٩٠		أنتم توفون سبعين أمة
٤٣٣		أنشدك بالذي أنزل التوراة
١٧٥		إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل
٤٤٨		إن الله خلق خلقه في ظلمة

٢٨٣		إن الله سيهدي قلبك
٢٨٨	عبد الله بن مسعود	إن الله نظر في قلوب العباد
٢٨٥	أبو الدرداء	إن من الناس من أوتي علماً
٣٠		إنك ستأتي قومًا أهل كتاب
٢٨٠		إنه عاشر عشرة في الجنة
١٨٢	عبد الله بن عمرو	إنه لموصوف في التوراة
١٥٣		إني عند الله لمكتوب
٢٨٢	ابن مسعود	إني لأحسب أن عمر بن الخطاب قد ذهب ...
٣٢٢	أحد الخلفاء الراشدين	أهينوهم ولا نظلموهم
٩٦		أيها الناس أطمعوا الطعام
١٣٧		بعثت أنا والساعة كهاتين
٢٨٢		بيننا أنا نائم بقدح لبن
٤٣٤		جاء ناس من اليهود إلى النبي ﷺ
٢٠٦	مالك بن سنان	جئت بني عبد الأشهل
١٣٥	علي بن أبي طالب	حدثوا الناس بما يعرفون
٢٨١-٢٨٠		حديث علي رضي الله عنه عن الصحابة
٢٢٨	أبو موسى	خرج أبو طالب على الشام
٢٢٥	أبو سفيان	خرجت أنا وأمية إلى الشام
٢٧٩		خطب النبي ﷺ مرة فذكر بدأ الخلق

١٨٣		خفف على داود عليه السلام القرآن
٢٣٧-٢٣٢	هشام بن العاص	ذهبت أنا ورجل آخر من قريش
٢١٦	عمرو بن عبسة	رغبت عن آلهة قومي في الجاهلية
٤٤٥	ابن عباس	رفع الله الجبل فوق رؤوسهم
١٦٦		زويت لي الأرض فأريت مشارقها
٢١٤	عائشة	سكن يهودي بمكة
٣٢٣		شتمني ابن آدم
٢٢٠	مطرف بن مالك	شهدت فتح تستر مع الأشعري
٢٨٠	ابن مسعود	علماء الأرض ثلاثة
٢٨٦	عمر بن الخطاب	قد طرأت علينا عضل أفضية
٧٦-٦٩		قصة إسلام سلمان الفارسي
٦٩-٦٦		قصة إسلام عدي بن حاتم
٨٠-٧٧		قصة أبي سفيان مع هرقل
٢٣٢-٢٢٨		قصة بحيرا الراهب
٩٦-٩٢		قصة عبد الله بن سلام
٩٧		قصة مجيء أبي ياسر وحيي بن أخطب إلى النبي ﷺ
٦٣		قصة جماعة من النصارى قدموا على النبي ﷺ بمكة
٢١٧، ١٠٩-١٦٠، ٦٤		قصة وفد نصارى نجران
٢٠٨		قصة المغيرة بن شعبة مع المقوقس

٦٣-٥٦	أم سلمة	قصة الهجرة إلى الحبشة
٢٣٧-٢٣٢		قصة هشام بن العاص مع هرقل
٢٨٢	حذيفة	كأن علم الناس مع علم عمر
٤٣	محمد بن لبيد	كان بين أبياتنا يهودي
١٦٣		كان عمر يكبر بمنى فيسمعه أهل المسجد
١٦٣		كان أبو هريرة وابن عمر يخرجان إلى السوق
١٨٥	ابن عباس	كان اليهود يستفتحون على الأوس والخزرج
٢١٣	ابن عباس	كان يهود قريظة ... يجدون صفة النبي ﷺ عندهم
٢٠٦	أبو نملة	كانت يهود بني قريظة يدرسون ذكر رسول الله ﷺ
٤٥	ابن عباس	كانت يهود خيبر تقاتل غطفان
٨٦		كتاب النبي ﷺ إلى ابني الجلندی
١٠٥		كتاب النبي ﷺ إلى أهل نجران
٩٠		كتاب النبي ﷺ إلى الحارث بن أبي شمر
٨٢		كتاب النبي ﷺ إلى النجاشي
٨٣		كتاب النبي ﷺ إلى المقوقس
٧٩		كتاب النبي ﷺ إلى هرقل
٨٩		كتاب النبي ﷺ إلى هودبة بن علي
٢١٥	عمر بن الخطاب	كنت آتي اليهود
٤٧	صفية بنت حُبي	كنت أحب ولد أبي إليه
١٦٣		كنا مع النبي ﷺ إذا علونا كبرنا

١٥٥		كيف تهلك أمة أنا في أولها
٤٢٧		لعن الله اليهود والنصارى
٢٧٨		لقد صلى رسول الله ﷺ يوماً صلاة الصبح
٢٠٧	محمد بن مسلمة	لم يكن في بني عبد الأشهل
٢٧٩		لقد علمكم نبيكم كل شيء
٩٨	ابن عباس	لما أسلم عبد الله بن سلام
١٠٣	ابن عباس	لما حضر أصحاب النبي ﷺ
٢١٢	أبي بن كعب	لما قدم تبع
٢٠٧		لو أسلم الزبير وذووه
٢٨٧	ابن مسعود	لو أن ابن عباس أدرك أسناننا
٢٨٢	ابن مسعود	لو أن علم عمر بن الخطاب وضع في كفة الميزان
٢٨٨	ابن مسعود	لو وضع علم أحياء العرب في كفة
٢٨٤	عقبة بن نافع	ما أرى أحداً أعلم
٢٨٤	أبو موسى	ما أشكل علينا أصحاب محمد
٢٨٤	ابن مسعود	ما أنزلت سورة إلا وأنا أعلم
١١٩	ابن عباس	ما بعث الله من نبي إلا أخذ عليه الميثاق
٢٨٣	قيصة	ما رأيت رجلاً قط أعلم بالله ... من عمر
١٧٥		ما رأيت رسول الله ﷺ ضاحكاً حتى تبدو
٢٨٧	ابن عباس	ما سألتني أحد عن مسألة
٢١١		ما لكم أمسكتم

١٣٥	ابن مسعود	ما من رجل يحدث قومًا بحديث
١٣٦	ابن عباس	ما يؤمنك أن لو أخبرتك
١٤٦		مثلي ومثل الأنبياء
٢٨٩		من كان منكم مستنًا
١٦٥		نصرت بالرعب مسيرة شهر
٢٨٥	ابن عباس	هكذا يذهب العلم
٢٨٩	ابن عباس	هم أصحاب محمد ﷺ
١٠٣	ابن عباس	هم محمد وأمة
٢٨٤	عبد الله بن بريدة	هو عبد الله بن مسعود
١٥٣		وآدم بين الروح والجسد
٤٣٤		ولا على أحد؟
٣٥٣		ولا يزال عبد يتقرب إليّ
٤١	الأخنس بن شريق	يا أبا الحكم أخبرني
٤١	مسعود بن مخرمة	يا خالي هل كنتم تتهمون
٢٨٣		يا غلام هل من لبن
٩٣		يا معشر اليهود ويلكم اتقوا الله
٢٩١	عمر بن الخطاب	يرحمك الله إن كنت سيدًا
٣٦٦		يقول الله عز وجل يوم القيامة
١٥٦، ١٤٦		ينزل فيكم ابن مريم

٣- فهرس نصوص كتب اليهود والنصارى

أولاً: كتب اليهود

الصفحة	الباب والفقرة	السفر
٢٤٤	٢-١/٢	التكوين
٣٤٨	٢-١/٦	
٢٤٦	٦-٥/٦	
٢٤٦	٢٢-/٢٠/٨	
٢٤٣	٦-٥/٩	
٣٧٣	٢٠-١٧/١١	
١٢٦	١٧/١٢	
٣٧٣، ١٢٥	١٢-٧/١٦	
١٦٠	١٣-٧/١٦	
١٢٦	٨-١/١٧	
٣٧٢	٢٠-١٨/١٧	
٣٧٣	٢٠/١٧	
٣٠٩	٣٣/١٧	
٢٤٢	٣٧-٣٠/١٩	
١٥٨	٢١-١٤/٢١	
١٥٦، ١٢٤	٢١/٢١	
٢٤٣	٥-١/٢٢	

٢٤٣	٢٩-٢٤/٣٢
٢٤٤	١٩-٦/٣٨
٢٥٠	١/٤٦
٢٤٢	٨-٦/٤
٣٤٨	١/٧
١٤٣	١/١٣
٣٠٤	٣/١٦
٣٥٣	٩/١٩
٣٠٩،٣٠٧	٣١/٢٢
٢٤٦	٩/٢٤
٣٦٠	٢/٣١
٢٤٣	٦-١/٣٢
٣٥٢	١٥-١٣/٣٣
٣٥٢	١٤/١٤
٣٥٢	٢٩/١
١٤٤	٤/١٨
١٢٧	١٣-٩/١٨
١١٩	١٥/١٨
٣١٩	١٩-١٥/١٨
٣٤٢،٣٢٧	٢٣/٢١

الخروج

العدد

الشيبة

٣١٥	١٠-٥/٢٥
٣١٦	١٠-٧/٢٥
٢٤٧	١٣-٩/٣١
٣٦٤	٤٠-٣٩/٣٢
٢٤٧	٤٧-٤٥/٣٢
١٢٣٠٨	٢/٣٣
٣٥١	
١٢١	١٠/٣٤
٣٠٤	١٢/١
٢٤٦	١٠/١٥
٣٦٧	٢٧-٢٥/٨
٣٤٤	١٦-١١/١٧
١٦٤	٥-٢/٤٥
٢٤٩	٣-٢/٤٧
١٦٧	١/٤٨
١٦٧	٣/٤٨
١٦٦	٥٠
٤٤٤٠٢٤٥	٦٥/٧٨
٣٤٩٠٣٤٨	٨٢
١٦٨	٢٦/٨٩

صموئيل الأول

سفر الملوك الأول

المزامير

٢٤٩	١٩/١٠٣
١٦٣	٨-١/١٤٩
٣٤٩	١/١
١٧٣	٢٦/٥
٣٥٧	١٤/٧
٣٦٣	١٥/٧
٣٦١،٣٥٠	٧-٦/٩
٣٥٩	٢-١/١١
٢٥١	٥-١/١١
٢٥٢	٦/١١
١٧٢	٥/١/١٢
١٦٨	١٠-٦/٢١
١٩٤	١٦-١٠/٢١
١٧٣	١٧-١٦/٢٨
١٩٨،١٧١	٢-١/٣٥
١٧٢-١٧١	٩-٦/٣٥
٣٥١	١١-٩/٤٠
١٧٤	٢٦-٢٥/٤١
١٩٣،١٧٤	٧-١/٤٢
٢١٩	٧-٢/٤٢

إشيعاء

١٦٧	١٣-١٠/٤٢	
١٧١	٣-١/٥٤	
١٧٠	١٠-٩/٥٤	
١٧١-١٧٠	١٧-١١/٥٤	
١٦٩	٧-٤/٦٠	
٢٥٢، ١٧٢	٢٥/٦٥	
١٩٧	٦-٤/١	إرميا
١٨٩	٩/١٤	
١٩٩	١٣/١٤	حزقيال
١٨٩	٤٩-٤٥/٢٠	
١٩١	٤٥-٣١/٢	دانيال
١٩٩، ١٩٢	٩	
٣٥٠	٢٥/٩	
١٩٩	١٢	
١٥٩	٤-٣/٣	حبقوق
١٦٠	٥-٣/٣	
١٩٠	٩/٣	
١٨٨	١٣-٣/٣	
٣٦٤	٥/٣	
٣٥٣	١٣-١٠/٢	زكريا

ثانياً: كتب النصارى

إنجيل متى

٢٥٩	١/١
٣٢٧	١٧/٥
٣٢٦	٢٠-١٧/٥
٢٥٨	٤٠/٥
٥٢	١٣-٩/٦
٣٤٧	٢٥/٨
٣٥٩	٣٣/١٠
٢٥٨	٣٥-٣٤/١٠
٣٥٩	٤٠/١٠
١٩٦	١٥-٩/١١
٢٥٨	١٢-١١/١١
٣٤٧	١٨/١٢
٤٠٧	١٨-١٧/١٥
٣٧٧	٤/١٦
٢٥٨	١٩-١٧/١٦
٢٥٧	٣-٢/٢١
١٣٠	٤٤-٤٢/٢١
١٩٨	٤٤-٣٣/٢١
٣٢٦	٦-٣/٢٣

٣٤٦	٩/٢٣
٣٣٩	١٠-٩/٢٣
٣٣٦	١١/٢٣
١٩٥	٣٩-٣٣/٢٣
٣٥٨	٣٠/٢٤
٢٥٦	٣٨-٣٧/٢٦
٣٥٩	٥٤-٥٣/٢٦
٢٥٧	٥٩/٢٦
٣٨	٢٧
٢٥٦	٤٦/٢٧
٣٣٨	٢٢-١٧/١٠
٣٧٧	٥-٢/١٥
٢٥٩	٢٣/٣
٣٥٨	١١-١٠/٤
٣٣٧	١٨/٤
٣٣٨	٢٥-٢٤/٤
٣٣٩	١٦/٧
٣٢٥	٣-٢/٨
٢٥٧	٣١-٣٠/١٩
٣٥٨	٤٣/٢٢

إنجيل مرقس

إنجيل لوقا

٣٤٧	٢١-١٥/٢٤
٣٣١	٥-١/١
٢٥٩	٢٤-١٩/١
٣٧٧	٢٠-١٨/٢
٤٠٥	١٧/٥
٤٠٥	٢١/٥
٤٢٠	٢٥-٢٤/٥
٣٣٦، ٣٣٥	٣٠/٥
٢٥٧	٣٢-٣١/٥
٤٠٥	٣٦/٥
٣٣٦	٣٧-٣٦/٥
٢٥٨	٣٩-٣٨/٥
٣٤٠	١٠-٩/٦
٣٧٧	٣٠-٢٩/٦
٤٠٤	٣-١/٧
١٩٥	٧/٧
٣٣٥	١٩-١٦/٧
٣٣٧	١٧/٧
٣٣٦	١٨-١٧/٧
٣٣٩	٣٠-٢٨/٧

٣٤٠	٤٧-٤٥/٧
٢٥٦	١٥-١٤/٨
٢٥٧	٢١-١٨/٨
٣٣٥	٤٠/٨
٣٤٠	٤٧-٤١/٨
٣٣١	٣٥/٩
٣٤٠	٢٣/١٠
٣٣٧	٤٣-٤٢/١١
١٣١	٤٧/١٢
١٢٨	١٢-٧/١٤
١٢٨	١٣-١٠/١٤
١٣٣	١٥/١٤
١٢٩	١٨-١٥/١٤
١٠	١٩-١٥/١٤
١٢٨	١٦/١٤
١٩٥	٢٧-٢٤/١٤
١٣٠	٢٩/١٤
١٣٠	٣٠/١٤
١٢٨	١٧/١٥
١٣٨	٢٧-٢٦/١٥

٩	١٤-٧/١٦	إنجيل يوحنا
١٣٤	١٥-٧/١٦	
٢٧٨	١٣-١٢/١٦	
١٣٠	١٤-١٢/١٦	
١٣٧، ١٣٥	١٥-١٢/١٦	
٢٧٨	١٣/١٦	
١٢٩	٢٤-٢٠/١٦	
١٢٨	٢٥/١٦	
٢٧٨	٣٥/١٦	
٣٣٨	٥-١/١٧	
٣٦٤، ٣٣٥	٤-٣/١٧	
٣٤٦	٩/١٧	
٣٤٦	١٧/٢٠	
٣٣٤	٢٨/٢٠	
٤٠٨	١٠-١/١١	أعمال الرسل
١٤٨	٢/١٤	الرسالة الأولى إلى كورنثوس
١٥١	٤-١/٤	رسالة يوحنا الأولى
١٣٢	١٤/٤	

٤- فهرس الشعر والرجز

الصفحة	قائله	بحره	قافية البيت
٣٥٦	[ابن غلندو]	طويل	تغيبُ
٣١٦	[المتنبي]	وافر	العذابُ
٣٥٧	—	بسيط	لم تغبِ (بيتان)
٣٥٧	—	طويل	لقلبه
١٤١	حسان بن ثابت	طويل	يشهدُ (٣ أبيات)
٢٠	—	كامل	لسعيدُ
٢٢١	أمية بن أبي الصلت	خفيف	زورُ
٣٥٦	—	مديد	فأذكرهُ
١٨٩	[كعب بن زهير]	كامل	الكفارِ
٣٥٦	[مهيار الديلمي]	طويل	معي (بيتان)
١٨٩	—	سريع	ينطقُ
٢٢٥	أمية بن أبي الصلت	خفيف	الوعولا (بيتان)
٢٢	[أبو تمام]	طويل	مائلِ (بيتان)
١٨٨	[صریح الغواني]	بسيط	مر تحلِ (بيتان)
٢٢٤	أمية بن أبي الصلت	رجز	جمًا
٤٥٠	—	طويل	مظلمُ
١٠٩	أبو علقمة	رجز	وضيئها

٥- فهرس الكتب المذكورة في المتن

٢١٠	الأعلام لابن قتيبة
٣٨٨،٣٢٨،١٥١	أخبار الحواريين (الأفركسيس)
١٣٧،١٣٢،١٣١،١٢٧،١١٣،١١٢،١٠٠،٩٩،٩٠،٨٤	الإنجيل
١٩٧،١٩٥،١٩٤،١٥٩-١٥٧،١٤٧،١٤٥،١٤٠،١٣٩	
٣٣٦،٢٧٨،٢٥٩-٢٥٧،٢٥٥،٢٤١،٢١٨،٢١٧،١٩٨	
٤٢٠،٣٧٧،٣٧٦،٣٤٦،٣٤٠،٣٣٧	
٣٨٨،٣٤٧،٣٣٩،٣٣٨،٢٥٩،١١٣	إنجيل لوقا
٣٥٨،٣٤٧،٣٣٩،٢٥٩-٢٥٧،١٩٦،١١٣	إنجيل متّى
٣٨٨،٣٣٨،١١٣	إنجيل مرقس
٣٩٠،٣٣٩،٣٣٨،٣٣٤،٢٥٨،١٩٤،١٢٨،١١٣	إنجيل يوحنا
٢٨٨	التاريخ للبخاري
٣٧٢	ترجمة التوراة لاثنين وسبعين حبرا
٢٩٣	تصانيف الشافعي
٣١٤،٣٠٦،٢٩٨	التلمود
٢٩٦	التوراة الأولى

١١٩، ١١٧، ١١٣، ١١٢، ١٠٠، ٩٩، ٨٤، ٤٦، ٤٠، ٦
١٤٤، ١٤٢، ١٤٠، ١٣٩، ١٣٧، ١٢٧-١٢٥، ١٢٢
١٩٦، ١٩٣، ١٨٣، ١٨٢، ١٦١-١٥٥، ١٤٧، ١٤٥
٢٣٩، ٢٢١، ٢١٧، ٢١٥، ٢١١، ٢٠٥، ٢٠٤، ٢٠٢
-٣٠٦، ٣٠٤، ٢٦٢، ٢٦١، ٢٥٩، ٢٥٥، ٢٥٠-٢٤١
٣٤٨، ٣٣٠، ٣٢٧، ٣١٥-٣١٣، ٣١١، ٣١٠، ٣٠٨
٤٣٣، ٣٧٩، ٣٧٤، ٣٧٢، ٣٦٥، ٣٦٠، ٣٥٣، ٣٥٢

التوراة

٢٩٤

الثقفيات

٣١٠

الجمارا والمشنا

٢٠٦

دلائل النبوة لأبي نعيم

٢٩١

الرسالة للشافعي

٤٣٥، ٣٤٨، ٢١٩، ١٨٣، ١٦٧، ١٦٥، ١٦٣، ١٦٢

الزبور

٣٤٨

السفر الثاني من التوراة

٣٥٢

السفر الرابع من التوراة

٣٥٢

السفر الخامس من التوراة

٣٦٦

السفر الثالث من أسفار الملوك

٤٣٥

صحف إبراهيم وموسى

١٩٩

صحف دانيال

٢٢٨، ١٨٢، ٩٣، ٩٢

صحيف البخاري

٧٧

الصحيحان

٢٠٤	الطبقات لابن سعد
٢٩٣	فتاوى الإمام أحمد
٢٩٤	فتاوى ابن تيمية
٢٩٣	فتاوى أبي حنيفة
٢٩٣	فتاوى الإمام مالك
١٩٨، ١٨٧، ١٨٣، ١٧٤	كتاب إشعيا
١٩٩، ١٨٩	كتاب حزقييل
٤٧	المثاني
٣٤٨	المزمور الثاني والثمانون لداود
٤٤٨، ٩٦	مسند أحمد
٣١٤، ٣١٠، ٣٠٦، ٢٩٨	المشنا
٣٢٢	المعونة لابن الإخشيد
٩٧	مغازي موسى بن عقبة
٢٢	هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى
٣٠٨	هلكت شحيطا (علم الذبابة) من كتب اليهود

٦- فهرس الأعلام

٢٣٤، ١٧٩، ١٧٨، ٨٢، ٥٠، ٤٠، ٣٨، ٨	آدم عليه السلام
٣٤٣، ٣٢٠، ٢٥٦، ٢٣٧	
١٦٨، ١٦٤، ١٥٩، ١٥٦، ١٢٦، ١٠٥	إبراهيم عليه السلام
٢٥٣، ٢٤٣، ٢٣٥، ٢٢١، ٢٠٩، ١٧٨	
٣٧٥، ٣٧٤، ٣٧٢، ٣٥٣، ٣٢٠، ٢٥٦	
٣٨٢، ٣٧٩	
٢٨٨	إبراهيم النخعي
٢٨١، ٢١٢	أبيّ بن كعب
٢٩٣، ٢١١، ٦٦	أحمد بن حنبل
٢٠٥	أبو الأحوص
٣٢٢	ابن الإخشيد
٤١	الأخنس بن شريق
٣٤٧	أخنوخ
٣٩١	أردشير بن بابك
٣٦٥، ٣٥٠، ١٩٧	إرميا
٤٠٦، ٤٠٤، ٤٠٠-٣٩٨، ٣٩٥، ٣٨٣	أريوس
٤١٠، ٤٠٨	
٢١٠	أسامة بن مالك بن جندب

٢٤٣،٢٣٦،١٤٤،١٢٦

إسحاق عليه السلام

٢٨٠

أبو إسحاق السبيعي

،٩٤،٨١،٦٩،٦٣،٤٧،٤٤،٤٣،٤٢

ابن إسحاق

٢١٥،١٨٥،٩٨،٩٧

٩٨،٤٢

أسد بن سعية

٩٨،٤٢

أسد بن عبيد

،١٥٩،١٥٦،١٤٤،١٢٦،١٢٤،١٠٥

إسماعيل عليه السلام

،٣٧٢،٢٤٣،٢٣٦،٢٢١،٢١٨،١٩٩

٣٧٥،٣٧٣

٤٦

ابن الأشرف

،١٩٤،١٨٧،١٧٤-١٧١،١٦٩،١٦٨

أشعيا النبي

،٣٥٩،٣٥٧،٣٥١،٣٤٧،٢٩٢،٢١٨

٣٦٣،٣٦١

أصحمة = النجاشي

٢٨٨،٢٠٥

الأعمش

٢٩٨

أفريم

٣٧٨

البنديرا الرومي

٣٤٨،١٩٨،١٩٦

إلياس عليه السلام

٤٠١

إليان

٢٣٢

أبو أمامة

٢٢٧-٢٢١	أمية بن أبي الصلت
٩٢	أنس بن مالك
٤١٨،٤١٧	أنسطاس
٤١٨،٤١٧،٤١٥،٤١٣	أوطيسوس
٣٤٤،٣٤٣	إيليا النبي
٤١٧	إيليا بترك بيت المقدس
٢٠٢	أيوب عليه السلام
٦٨	أيوب
٣٩٤	بارون
٢٣١-٢٢٩	بحيرا
٢٨٨،٩٢	البخاري
٣٤٩،١٤٨،١٩٢،١٩٠،١٦٢	بختنصر
٤١٨	بدرس
٢٢٠	بسظام بن مسلم
١٨٥	بشير بن البراء
٤٠٨،٤٠٧،٣٨٩،٣٨٨	بطرس رئيس الحواريين
٣٩٥،٣٩٤	بطرس بترك الإسكندرية
٤٠٩،٤٠٧،٤٠٢،٣٩٧،٣٩٤،٣٩١،٣٩٠	ابن البطريق
٢٨٣،٢٣٧،٢٢٣	أبو بكر الصديق
٢٠٧	أبو بكر بن عبد الله العامري

٥٦	أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث
٢٢٨	أبو بكر بن أبي موسى
٤٠٧، ٣٨٩	بولس
٤١٨	بولس بترك الإسكندرية
٣٩٤-٣٩٣	بولس الشمشاطي
٤٠١	بولص
٢٣٢	البيهقي
٢٤٤	ثامار
٢١٣، ٢١٢	تبع
٢٢٨، ٦٦	الترمذي
٢٩٤، ١٥٦	ابن تيمية
٩٨، ٤٢	ثعلبة بن سعية
٣٩١	جالينوس
٢٩١، ١٦٣	جابر بن عبد الله
١٠٧، ١٠٦	جبار بن فيض
٣٦٠، ٢١٦، ٩٤	جبريل
٢٣٢	جبله بن الأيهم
٢١٧	ابن جريج
٢٩١	جرير بن عبد الله البجلي
٤٣٤	ابن جرير

٦١،٥٨	جعفر بن أبي طالب
٢١١،٢١٠	ابن جفنة الغساني
٦٣،٤١	أبو جهل
٨٥	جيفر بن الجلندي
٩١،٩٠	الحارث بن أبي شمر
٢٣٠	الحارث بن عبد المطلب
٦٥	أبو حارثة بن علقمة
٨٥،٨٣	حاطب بن أبي بلتعة
٢٣٢،٦٦،٤٥	الحاكم
٣٦٥	أبو حامد
٣٦٤،١٨٧،١٥٩	حقوق
٢٢٩	ابن أبي حبيبة
٦٢	أم حبيبة بنت أبي سفيان
٢٨٢،٢٨٠	حذيفة بن اليمان
١٩٩	حزقيل
١٤١،١٣٢	حسان بن ثابت
٢٠٥	الحسن بن الربيع
١٠٧	الحسن بن علي
١٠٧	الحسين بن علي
٦٨	حماد بن زيد

٢١١	حماد بن سلمة
٩٣	حميد
٢٩٣، ٢٩٢	أبو حنيفة
٣٤٣	حواء عليها السلام
٩٧	حيي بن أخطب
٦٢	خالد بن سعيد بن العاص
٢٢٣	خالد بن زيد
٩٥	خالدة بنت الحارث
٢٠٦	خليفة بن ثعلبة الأشهلي
٢١٠	خليفة بن عبدة المنقري
٢٠٥	الدارمي
٢٢٠، ١٩٣، ١٩٢، ١٩١، ١٩٠	دانيال
٣٩٣	دانقيوس
-٢١٩، ١٦٨، ١٦٧، ١٦٥، ١٦٤، ١٦٢، ١٦١	داود عليه السلام
، ٣٥١، ٣٢٤، ٣٠٦، ٢٥٠، ٢٤٤، ٢٣٦، ٢٢٠	
٣٨٦، ٣٨٢	
٢٢٩، ٢١١	داود بن الحصين
١٨٥	داود بن سلمة
٢١٥	داود بن أبي هند
٣٤٥، ٢٩٤، ٢٥٢، ٢٥١، ١١٨	الدجال

٩١،٧٧	دحية بن خليفة
٢٨٥،٢٨١،٢٨٠	أبو الدرداء
٣٩٣	دقيانوس
٢١٩	ابن أبي الدنيا
٢٨٥،٢٨١	أبو ذر الغفاري
٢٠٦	رميح بن عبد الرحمن
٢١١	رُوح
٢١٣،٢٠٧،٤٧،٤٦	الزبير بن باطا
٢٢٣-٢٢١	الزبير بن بكار
٦٢	الزبير بن العوام
٢٢٠	زرارة بن أبي أوفى
٣٥٣،٤٨	زكريا عليه السلام
١٩٥	زكريا بن برخيا
١٩٣	ابن أبي الزناد
٢٢٣-٢٢٢،٩٧،٦٤،٥٦	الزهري
٢٨٨،٢٨٥،٢٨٢،٢٨١،٩٨	زيد بن ثابت
٢١٠	زيد بن عمرو
٢٠٥	زيد بن عوف
٤١٨	سابا
٣٧٣	سارة

٢١٥	سالم مولى عبد الله بن مطيع
٢٤٣	السامري
١٠٣	السدي
٢٢٩،٢١٨،٢١٥،٢١٤،٢١٣،٢١١،٢٠٤	ابن سعد
٤٣٣،١٨٥،٩٨،٤٥	سعيد بن جبير
٢١٠	سعيد بن زيد
٢٠٧،٢٠٦	أبو سعيد الخدري
٢٩٤	سعيد بن عبد الرحمن المعافري
٢٨٨	سعيد بن المسيب
٢٢٨،٢٢٣،٢٢٢،١٠٢،٧٧	أبو سفيان بن حرب
١٨٥	سلام بن مشكم
٢٨١،٢٨٠،٢٧٩،١٠٢،٧٦،٧٥،٦٩	سلمان الفارسي
١٠٤	سلمة بن عبد يسوع
٦٠،٥٦	أم سلمة
٢٠٧	سليم بن يسار
٣٠٥،٢٣٧،١٦٤،١٦١	سليمان عليه السلام
٢٠٦	سليمان بن سحيم
١٦١	سليمان بن داود بن الحصين
١٦٢	سنحاريب
٤٦	ابن سنيينة

٢١٥	سهل بن عثمان
٢١٨	سهل مولى عتبية
٤١٨،٤١٧	سورس
٢١٠	أبو سوية بن خليفة
٨٥	سيرين
٢٨٧	ابن سيرين
٣٦٥،٢٩٣،٢٩٢،٢٩١	الشافعي
٣٠٦،٢٤٦	شاؤول
٩٢،٩١،٩٠	شجاع بن وهب
٢٨٥	شداد بن أوس
٢٣٢	شرحيل بن مسلم
١٠٨،١٠٧،١٠٦،١٠٥	شرحيل بن وداعة
٢٨٨،٢٨٢،٢١٥	الشعبي
١٥٩	شمعون
٢١٢	شموأل اليهودي
١٢٠	شمويل النبي
٢٨٥،٢٢١	شهر بن حوشب
٢١٥	أبو الشيخ الأصبهاني
٢٤٤	شילה
٤٣	صالح بن إبراهيم

٢٠٧	صالح بن محمد
٢٠٥	أبو صالح
٤١٢	ابن صرما
٩٧،٤٧	صفية بنت حَيِّ
٢١٧	الضحاك
٢١٣	الضحاك بن عثمان
٢٣١،٢٢٩،٢٢٨	أبو طالب
٢٨٧	طاوس
٢١٠	الطبراني
٣٨٩	طيّس
٢٨٨،٢٨٥،٢٨٤،٢١٤	عائشة رضي الله عنها
٢٥٥،٢٤٨	عازر الوراق / عزيز
٢٠٧،٢٠٦،١٨٦،٦٩،٤٣،٤٢	عاصم بن عمر بن قتادة
١٩٣،١٨٦	أبو العالية
٢٠٧	أبو عامر الراهب
٨٦،٨٥	عبد الجلندي
٢٠٧	عبد الجبار بن سعيد
٢١٣	عبد الحميد بن جعفر
١٩٣	عبد الرحمن بن الحارث
٢٠٦	عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري

٢٠٨	عبد الرحمن بن عبد العزيز
١٠٧،١٠٦	عبد الرحمن بن عوف
٢٢٨	عبد الرحمن بن غزوان
٢٩٤	عبد الرحمن المعافري
٩٢	عبد العزيز بن صهيب
٢١٧	عبد الغني بن سعيد
٢٣٢	عبد الله بن إدريس
٢٨٤	عبد الله بن بريدة
٩٧،٩٤،٤٧	عبد الله بن أبي بكر
٢٢٩	عبد الله بن جعفر الزبيري
٦٠،٥٧،٥٦	عبد الله بن أبي ربيعة المخزومي
٢١٠	عبد الله بن رجاء
٢٦٦،٢٦٤،٢١٣،٩٨،٩٥،٩٣،٩٢،٣١	عبد الله بن سلام
٢٨٠،٢٧٤،٢٧٣،٢٧٠،٢٦٩،٢٦٧	
١٠٧،١٠٦،١٠٥	عبد الله بن شرحبيل
٢١٥	عبد الله بن سوريا
١٨٥،١٣٦،١١٩،١٠٣،٩٨،٧٧،٧٥،٦٩	عبد الله بن عباس
٢٨٧،٢٨٦،٢٨٥،٢٧٩،٢١٧،٢١١،٢٠٤	
٤٤٥،٣٦٥،٢٩٠،٢٨٩	
٢١٤	عبد الله بن عبد المطلب

٢٩١،٢٩٠،١٦٣	عبد الله بن عمر
١٨٣،١٨٢	عبد الله بن عمرو
،٢٨٤،٢٨٣،٢٨٢،٢٨٠،٢١١،١٣٥	عبد الله بن مسعود
٢٨٩،٢٨٨،٢٨٧،٢٨٥	
٦٥	عبد المسيح
٢٣٠	عبد المطلب
٢١٥	عبد الملك بن أبي سوية
٢٠٥	عبد الملك بن عمير
٢١٩	عبد المنعم بن إدريس
٢٨٦	عبيد الله بن عبد الله بن عتبة
٦٨	أبو عبيدة بن حذيفة
٢١٤،٢١١	أبو عبيدة بن عبد الله بن مسعود
٢٢٦،٢٢٣	عتبة بن ربيعة
٢١٩	عثمان بن عبد الرحمن
١٠٧،١٠٦	عثمان بن عفان
٦٨،٦٦	عدي بن حاتم الطائي
٢٨٨،٢١٤	عروة بن الزبير
٢٩٩	عريقودس
٣٤٩	عزرا
٢٥٥،٢٤٩،٢٤٨	عزير/ عازر

٢٨٨،٢٨٦،٢١٧	عطاء بن أبي رباح
٢١١	عطاء بن السائب
٢٢٠	عَفَّان
٢٨٤	عقبة بن عامر
٢٨٣	عقبة بن أبي معيط
٤٣٤،٣٦٥،٢١٧،٢١١،١٨٥،٩٨	عكرمة
٢١٠	العلاء بن الفضل
١٠٩،١٠٨	أبو علقمة
٣٩٨-٣٩٧،٣٩٦	عليانوس
٢٨٨،٢٨٤-٢٨٠،١٣٥،١٠٧	علي بن أبي طالب
٢١٠	علي بن عبد العزيز
٢١٥،٢١٤	علي بن محمد
٢١٥	علي بن مسهر
٢٨١	علي بن ياسر
٢٠٧	عمارة بن خزيمة بن ثابت
٢٢٣،٢٢٢	عمر بن أبي بكر المؤملي
١٩٤	عمر بن حفص
٢٩١،٢٨٨،٢٨٦،٢٨٢،٢٨١،٢١٥،١٩٣	عمر بن الخطاب
٢٢٣	عمر بن شبة
٢٩١	عمران بن الحصين

٨١،٦٢	عمرو بن أمية الضمري
٢١٦	عمرو بن عبسة
٤٦	أبو عمرو بن حوَّاس
٤٧،٤٦	عمرو بن سعد
٨٨،٨٦،٦٠،٥٧،٥٦	عمرو بن العاص
٢٤٢	عمون
٢٠٥	أبو عوانة
٢٨٧	ابن عون
١٢٦	العيص
٣٦٥	الغزالي
١٠٧	فاطمة الزهراء
٣٥٠،٣٤٥،٤٧،٣٩	فرعون
٢٠٤	أبو فروة
٢١٠	الفضل بن عبد الملك
٣٢٩	فيلاطس الرومي
٣٩٢	فيلبس
٢٩٢	ابن القاسم
٢٨٣	قيصة بن جابر
٢٢٠	قتادة
٢٩٤	قتيبة بن سعيد

٢١٠، ١٨٤، ١٦٠، ١٥٨، ١٥٥، ١٢٩	ابن قتيبة
٤٢٢	قسطا
٤٠٢، ٣٩٩، ٣٩٨-٣٩٥، ٣٨٨، ٣٢٨	قسطنطين
٤٠٨، ٤٠٧، ٤٠٣	
٣٩٥	أبو قسطنطين
١٧٠، ١٦٧	قيدار
٢١٧	قيس بن الربيع
١٠٢، ٩١، ٩٠	قيصر
٣٧٩	قيصر تباريوش
٢١٣	كريب
٦٩	كسرى بن هرمز
٢٦٦، ٢٦٤، ٢٢١، ٢٠٥، ١٠٤، ١٩٣	كعب الأحبار
٢٩٧-٢٩٤	
٤٧	كعب بن أسد
٢٢١	أبو لييد
٣٠٤، ٢٦٠، ٢٤٥، ٢٤٤، ٢٤٢، ٢٣٦	لوط عليه السلام
٣٨٨، ٣٥٨، ٣٤٧، ٢٥٧، ٢٥٦، ٢٤١، ١١٣	لوقا الأنطاكي
٣٩٤	مار جرجس
٨٥	مارية القبطية
٢٩٣-٢٩٠	مالك بن أنس

٢٠٦	أبو مالك بن سنان
٤٣٣	مالك بن الصيف
٣٩٢	ماني الكذاب
٣٥٨،٣٤٧،٢٥٦،١٣٠،١١٣	متى
٢١٠	مجاحش بن دارم
٤٣٤،٢٨٧،٢٨٠،١٠٤	مجاهد
٦٤	محمد بن جعفر بن الزبير
٢٨٦	محمد بن الحنفية
٢١٨	محمد بن سعد بن إسماعيل
٢٠٨	محمد بن سعد الثقفي
٦٨	محمد بن سيرين
٢٢٩	محمد بن صالح
٢١٠	محمد بن علي بن ربيعة
٢١٤	محمد بن عمار بن ياسر
٤٣٤	محمد بن كعب
١٨٥،٩٨	محمد بن أبي محمد
٢٠٧	محمد بن مسلمة
٢٩١	محمد بن المنكدر
٢٠٧،٦٩	محمود بن ليبيد
٢١٣	مخرمة بن سليمان

٣٨٩،٣٨٨،٢٥٦،٢٤١،١١٣	مرقس
٤١٥	مريقيون
٢٢٥	مروان بن الحكم
،٣٣١،٣٢٩،٣٢٠،٢٥٣،٨٢،٦١،١٦،٨	مريم عليها السلام
،٤١١،٤٠١-٣٩٩،٣٨٤-٣٧٨،٣٧٢،٣٣٨	
٤٢٣،٤١٢	
٣٢٥	مريم المجدلانية
٩١،٩٠	مري (حاجب الحارث بن أبي شمر)
٢٨٥،٢٨٤،٢٨١	مسروق
٢١٠	المسعودي
٤١	المسور بن مخزومة
٢٧٥	مسيلمة الكذاب
٢٢١	مصعب الزبيري
٢٢١	مصعب بن عثمان
٢٢٠	مطرّف بن مالك
٢٩١،٢٨٥،٢٨٠،١٨٥،٣٠	معاذ بن جبل
٤٢٢،٢٢٥،٢٢٠،٨٥	معاوية بن أبي سفيان
٢٠٤	معاوية بن صالح
٢٢٠	معاوية بن قرّة
٢٠٤	معن بن عيسى

٢٠٨	المغيرة بن شعبة
٢١٧	مقاتل
٤٢٢	مقسلمس
٢٠٨، ٨٥، ٨٣	المقوقس
٤١٠	مكدونيس
٣٨٢	ملكانا/ ملكايا
٢٤٢	مواب
٢١٧	موسى بن عبد الرحمن
٢١٨	موسى بن يعقوب الزمعي
٢٨٨، ٢٨٢، ٢٨١، ٢٢٨، ٢٢٠، ١٩٣	أبو موسى الأشعري
٣٩٩، ٢١٦	ميكائيل
٢٩٠	نافع
١٧٠، ١٦٩	نبت بن إسماعيل
٨٧، ٨٦، ٨٢، ٨١، ٦٢-٦٠، ٥٧، ٥٦	النجاشي
٣٨٣، ١٠٣	
٤٥	ابن أبي نجيح
٤١٨، ٤١٦، ٤١٣، ٤١١	نسطورس
٢٠٧	النضر بن سلمة
٣٢٢	النظام
٢١٦، ٢٠٦	أبو نعيم الأصفهاني

٢٢٠	نعيم النصراني
٢١٠	نفيل بن هشام
٣٤٥	نمرود
٢٠٦	نملة بن أبي نملة
٣٢٠، ٢٥٦، ٢٤٦، ٢٣٥، ١٧٨، ١١٨	نوح عليه السلام
٨٧	نياق أخو هرقل
١٩٥	هايبيل
٣٧٣، ٣٧٢، ١٩٦، ١٩٢	هاجر أم إسماعيل
٤٤٦، ٣٢٤، ٣٠٣، ٢٤٣، ٢٣٥، ١٢١	هارون عليه السلام
٤٧	هامان
٢٣٢، ٢٢٨، ١٠٢، ٨٧، ٨٠، ٧٩، ٧٧، ٣٩	هرقل
٢٨٨، ٢١٥، ١٦٣	أبو هريرة
٢١٠	هشام بن سعيد بن زيد
٢٣٢	هشام بن العاص
٢١٤	هشام بن عروة
٢٢٠	همام
٢٢٧	هند
٨٩	هوذة بن علي الحنفي
٤٦، ٤٣، ٤٢	ابن الهيثان
٤٠٤، ٣٩٥	هيلانة

٢٢٩،٢١٣،٢١١،٢٠٨،٩٠،٨٣،٨٢	الواقدي
٢١٠	ورقة بن نوفل
٢١٩،٢١٨	وهب بن منبه
٩٨،٩٧،٤٧	أبو ياسر بن أخطب
٢٠٧	يحيى بن إبراهيم
٣٠٤،١٩٦،٤٨	يحيى بن زكريا
٩٤	يحيى بن عبد الله
٢١٥	أبو يحيى الرازي
٢١٠	يزيد بن عمرو
٢١٠	يزيد بن عمرو بن أبي ربيعة
٣٤٣،١٩٨	اليسع
٣٠٤،٢٦٠،٢٤٣،٢٣٦،١٦٠	يعقوب عليه السلام
٤١٨،٣٨١	يعقوب البرادعي
٣٩٠	يعقوب أسقف بيت المقدس
٣٧٩،٣٧٨	يهشوع بن بريخيا
٣٩٠	يهودا أسقف بيت المقدس
٢٤٤	يهودا بن يعقوب
٣٨٩،٢٥٦،٢٤١،١٩٤،١٥١،١٣٠،١١٣	يوحنا
٤١٨،٤١٧،٣٩٠	
٣٠٤،٢٣٦،١٦٠	يوسف عليه السلام

٢١٣

يوسف بن عبد الله بن سلام

٣٧٩،٣٧٨،٢٥٩

يوسف النجار

٣٠٤،٢٠٢،١٦٤،١٦١،١٣١،١٢١

يوشع بن نون

٢٠٧،٢٠٦

يوشع اليهودي

٢٢٨

يونس بن إسحاق

٢١٧،١٠٥،١٠٤

يونس بن بكير

٢١٧

يونس بن أبي سالم

٧- فهرس الجماعات والفرق

٣٢٩	الآباء من النصارى
٣١٩	آل داود
٢٥٠	آل يهوذا
٩٩	الأئمة
٢٩٣	الأئمة الاربعة
١٨٦،٤٤	إرم
٧٩	الاريسيون
٤٠٩-٤٠٨،٤٠٦،٣٨٣	الاروسية
٣٧٤	أعلاج الحمران
٢٩٧-٢٩٤	أمة أحمد ﷺ
٢٦٤	الأنصار
١٦٩	أهل سبأ
٢٠٨	أهل الطائف
٢٩	أهل العراق (الفقهاء)
١٠٥	أهل عمان
٢٧،٢٣،١٧،١٤	أهل الكتاب
٢٢٣	أهل الكوفة
٢٩ (من الفقهاء)، ٩٧	أهل المدينة

١٠٦،١٠٥	أهل نجران
١٦٩،٣٠	أهل اليمن
٢٠٧،١٨٥	الأوس
٣١٧	البابليون
٣٧٤،١٦٠	بنو إسحاق
٢١٢،٢٠٢،١٨٩،١٦٠	بنو إسماعيل
١٢٧	بنو بكر بن وائل
١٢٧	بنو تغلب
٢١٠	بنو تميم
١٠٦	بنو الحارث بن كعب
٢٠٦	بنو خدره
٢٠٧،٢٠٦،٤٣	بنو عبد الأشهل
٩٨،٩٥	بنو عمرو بن عوف
٢٠٢،١٥٦	بنو العيص
٢١٧،٢١٣،٢٠٧،٢٠٦،٧٣،٤٦،٤٣،٤٢	بنو قريظة
٤١	بنو قصي
١٨٩،١٧٣	بنو قيدار
٧٤	بنو قبيلة
٢١٧،٤٦	بنو قينقاع
٢٤٧	بنو لاوي

٢١٧،٢١٣،٩٧،٤٥،٤٢

بنو النضير

٢٤٨،٢٤٧

بنو هارون

٤١

بنو هاشم

١٦١

الترك

٢٢٧

ثقيف

٣٣

ثمود

١٥٣

الجهمية

٣١٢،٣١١

الحخاميم

٢٨

الحنفاء

،٢٧٧،٢٣٩،١٩٧،١٣٨،١٢٩،١٢٧،١١٢،٣٤

الحواريون

٤٠٣،٣٨٧،٣٤٤،٣٢٤،٢٩٢

٣٧٤

الخزر

٢٠٧،١٨٥

الخزرج

٤٢٣

الخلقذونية

٢١١

خندف

١٦١

الديلم

١٠٥

ذو أصبح بن حميد

٣١١،٣٠٦

الريانيون من اليهود

٢٥٤

الروافض

٣٩٠،٣٨٧،٢٤٨،٢٢٩،٢٠٩،٢٠٨،٢٠٢،١٦٦،١٦١

الروم

١٧،١٤	الزنادقة
٤٣٥	زنادقة العرب
٢٥٩،٢٤١،١١٧،١١٣،١١٢	السامرة
٣٤٦	السحرة
٣٦٤،٣٤٨	السريانيون
٣٧٤	السودان
١٩١،١٦١،٥٥،٣٥،٢٨،٢٧،١٧	الصابئة
٢٩٨-٢٧٤،٢٦٧،١٦٤،٩٩،٥٨،٢٩	الصحابة
٣٧٤	الصقالبة
٦٨	طبيء
١٨٦،٤٤،٣٣	عاد
٣٤٨	العبرانيون
٢٢٦،٢٢٢،٢٢١،٢١٤،٢١٢،٢٠٤،٢٠٣،٢٠٢	العرب
٩٩	علماء التفسير
٤٥	غطفان
٣٧٤	الفراعنة
٣٩١،٣٤٨،٣١٨،٣١٧،١٦٦،١٦١	الفرس
٤٤٠،١٧	الفلاسفة
٣٧٤،٣٤٨،٢٠٩،٢٠٨،٨٤	القبط
٣١٢-٣١٠،٣٠٦	القرآؤون من اليهود

٤٢١، ٤٢٢، ٥٦، ٦٣، ٧٧، ٨٤، ٨٨، ٢٠٨، ٢١٤، ٣٠	قريش
٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٦-٢٢٨، ٢٣٠، ٢٣١	
٣٩، ٣٣	قوم فرعون
٣٢	قوم نوح
٣٦	قوم يونس
٣٨٩، ٢٤١	القياصرة
٧٣	كلب
٣١٧، ١٩٩	الكلدانيون
٣١٧	الكندانيون
٣٤٦	الكهان
١٧، ٢٧، ٢٨، ٣٢، ٣٥، ٥٥، ١٦١، ١٩١، ٢٦٩، ٤٤٠	المجوس
٤٠١	المريمانية
٢١٠	مضر
٢٠، ١٧	الملاحدة
٤١٩، ٣٨١	الملكية
٣٨٩، ١٦٦	ملوك الروم
١٦٦	ملوك الفرس
٥١	ملوك الهند
٤٠٩	المنانيون
٣٤٦	المنجمون

٤١٢،٣٨٣،٣٢١

النسطورية

١٠٥

حمدان

٣٤٨

الهند

٢٥٢

يأجوج ومأجوج

٤٢٠،٤١٩،٤١٨،٤١٣،٣٨٢،٣٨١،٣٢١

اليعقوبية

٢٠٧

يهود تيماء

٢١٣،٢٠٦،٣١

يهود يثرب

٣٩٠،٣١٧

اليونانيون

٨- فهرس الأماكن

٣٩١	آمد
٧٥	أحد
٤١٢	أخميم
٣١٧، ١٢٤	ارض الحجاز
٩١، ٧٣	أرض العرب
٢١٣، ٢٠٩	أرض القرظ
٣١٨	أرض كنعان
-٣٩٨، ٣٩٥، ٣٩٤، ٣٩٢، ٣٨٩، ٣٨٨، ٢٠٨، ٨٣ ، ٤١٤، ٤١٠، ٤٠٩، ٤٠٧، ٤٠٦، ٤٠٤، ٤٠٣، ٤٠٠	الإسكندرية
٤٢٢، ٤١٩، ٤١٨، ٤١٥	
٣٩٨	أسيوط
٦٩	أصبهان
٣٩٢	إصطخر
١١٣، ٤١٦، ٤١٤، ٤١٤، ٤١٢	أفسيس
٤١٢، ٤٠٩، ٤٠٣، ٣٩٤ - ٣٩٢، ٣٩١، ٣٨٩، ٣٢٨،	أنطاكية
٤٢٢، ٤١٤	
٩١٢، ٩٠	أيلة
٤١٧	إيليا

٣٩١،٣٤٩،١٦٨	بابل
١٦٦	البحر الرومي
١٦٦	البحر الفارسي
٧٥	بدر
١٥٨،١٥٧	برية فاران
٣٨٩،٣٨٨	برقة
٢٢٩،٧٧	بصرى
٢٤٨	بطائح العراق
٧٥	بقيع الغرقد
١٩٣	بكاء (بكة)
٣٧٤،٢٨	بلاد الترك
٢٨	بلاد الروم
١٥٦	بيت لحم
٣٨٩،٣٧٩،٣٥٤،٣٢٨،٢٦١،٢٥١،١٧١،٤٦	بيت المقدس
٤١٤،٤٠٩،٤٠٧،٤٠٤،٤٠٣،٣٩٢،٣٩١،٣٩٠	
٤٢٢،٤١٧	
٢٢٠،١٩٣	تستر
٢١٩	تيماء
٣٩٥،٢٦٩،١٦٦،٢٨	الجزيرة
١٦٦	جزيرة الأندلس

١٦٦،٢٨	جزيرة العرب
٢٨	جزيرة قبرص
٣٤٠،٣٣٧	جلجال
١٦٦	جيحون
٦٩	جَيِّ
٣٧٤،٢٢٧،٦٢،٦١،٥٥،٢٨	الحبشة
١٧٣	الحجر الأسود
٩٠	الحديبية
١٥٦	حراء
٢٨	حرّان
٩٠،٨٠	حمص
٢٢٠،٦٩،٦٨	الحيرة
٤١٦،٤١٥	خلقدون
٧٦	الخنديق
٣١٧،٢١٣،٦٣،٢٧	خبير
١٦٦	دجلة
٢٥٣،٨٩	دمشق
٤٢٠،٣٩٦،٣٩٥	الرّها
٤٢٢،٤١٤،٣٩٧،٣٩٦،٣٩٥،٣٩٣،٣٩١،٣٨٩	رومية
٢٥٠،١٥٩،١٥٦،١٥٥،١٢٣	ساعير

٣٣٧	السامريّة
٣٧٤	السوس الأقصى
٢٢٠	السّوس
١٦٦	سيحون
١٢٣	سينا
١٧١، ١٢٥، ٩٠، ٧٧، ٧١، ٧٠، ٤٢، ٣٩، ٣٣، ٣٢، ٢٧	الشام
٢٢٩-٢٢٦، ٢٢٣، ٢٢٢، ٢١٠، ٢٠٨، ٢٠٥، ٢٠٢، ١٩٣	
٣٩٥، ٣٩٠، ٣٧٤، ٣٢٨، ٢٩٢، ٢٨٠، ٢٦٩، ٢٣٢	
١٧٣	صهيون
٢٠٤، ١٩٣	طابة (طابا)
٢٢٧	الطائف
١٥٩، ١٥٧، ١٥٥، ١٢٤	طور سينين
٨٦، ٨٥	عمان
٧٣	عمورية
٢٣٢، ٢٢٦، ٩٠	غوطة دمشق
٣٧٣، ٣١٧، ١٨٧، ١٦٩، ١٥٩-١٥٦، ١٢٤، ١٢٣	فاران
٣٩٢، ٣٩١، ٩٠، ٢٨، ٢٧	فارس
٢١٣	فدك
١٦٦	الفرات
٢١٢، ٩٧، ٧٤	قبا

٤٢٢،٤٢٠،٤١٤،٤١٣،٤١٠،٤٠٤	القسطنطينية
٢٠٩	كنيسة أبي محنس
٤٠٤	كنيسة القيامة
٤٠٤	كنيسة قسطنطين
٢٨٠	الكوفة
٦٩	المدائن
١٨٧،١٦٩	مدين
،٩٥،٧٥،٧٤،٧٣،٦٩،٦٨،٦٣،٤٧،٤٦،٣٠،٢٧	المدينة/ يثرب
٣١٧،٢٨٠،٢٧١،٢١٢،٢٠٨،٩٧	
٤٠٩،٣٩٢،٣٩٠،٣٨٩،٣٠٤،٢٩٤،٢٦٩،٨٣،٢٨	مصر
٤٢٠	المصيبة
،٢٦٩،٢٠٢،٢٨	المغرب
،١٧١،١٦٩،١٥٩-١٥٦،١٢٤،٧٤،٦٣،٥٦،٤٤	مكة
٢٢٧،٢١٩،٢١٢،٢٠٨،٢٠٤،١٧٣	
٤٢٠	منبج
٢٦٩،٧٢،٢٨	الموصل
١٥٥	ناصره
٢١٧،١٠٨،١٠٦،٦٥،٦٤،٢٨	نجران
٤١٢،٧٢	نصيبين
٢٨	الثوبة

٤٠٨،٤٠٠،٣٩٨

نيقية

٦٢

النيل

٣٧٤،٢٨

الهند

٧٣

وادي القرى

٨٩

اليمامة

١١٣

يهودا

٢١٣،١٨٧،٩١،٤٤٠،٣٠،٢٧

اليمن

٣٩٦

اليونان

ثانيًا: الفهارس العلمية

١- التفسير وعلوم القرآن

* الآيات التي فسرها المؤلف

- ٤٥ ﴿وَكَاثُرًا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ البقرة: ٨٩
- ٢٨٩ ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ البقرة: ١٤٣
- ٢٩ ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ البقرة: ٢٥٦
- ٢٤٩ ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ﴾ البقرة: ٢٥٩
- ١٣٩ ﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ آل عمران: ٤٨
- ١٤٩ ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾ آل عمران: ٥٥
- ١١٩ ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ﴾ آل عمران: ٨١
- ٣٨٧ ﴿وَلَكِنْ شِئْتُمْ لَهُمْ﴾ النساء: ١٥٧
- ٣٣٧ ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ﴾ المائدة: ٧٥
- ١٠٤-١٠٢ ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ المائدة: ٨٢-٨٦
- ٤٣٨-٤٣٣ ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ الأنعام: ٩١
- ١٠٠ ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ﴾ الأعراف: ١٥٧
- ٢٠٩ ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ التوبة: ١١٩
- ١٤٧ ﴿مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ نَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ يوسف: ١١١
- ١٤٧ ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَمِيمًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ النحل: ٨٩

- ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ...﴾ الإسراء: ١٠٧-١٠٩ ١٠٤
- ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ...﴾ الأنبياء: ١٠٥ ١٤٧
- ﴿لَيْسْتَ خَلْفَنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ النور: ٥٥ ١٤٧
- ﴿وَسِرَاجًا مُنِيرًا﴾ الأحزاب: ٤٦ ١٥٧
- ﴿بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ﴾ الصافات: ٣٧ ٣٧١، ١٣٧
- ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ النجم: ٣-٤ ١٤٠
- ﴿وَبَشِّرِ رَسُولِي أَيُّ مِنْ بَعْدِي أَسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ الصف: ٦ ٣٧١، ١٤٢
- ﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ﴾ الطلاق: ١٢ ١٣٦
- ﴿وَالنَّيْنِ وَالزَّيْتُونِ...﴾ التين: ١ ١٥٨-١٥٧، ١٢٣
- * علوم القرآن وفوائده ونكاته
- إعجاز القرآن ٢٧٤
- موضوعات القرآن ٢٧٧
- الجمع في القرآن بين الإيمان والتوكل، ونظيره في كلام إشعياء ٣٦١
- الجمع في القرآن بين العلم والخشية، ونظيره في كلام إشعياء ٣٦١
- تسمية الوحي روحًا ١٧٦
- السرّ في تفصيل القرآن لأمر الآخرة وذكر الجنة والنار وما إلى ذلك مما لا يوجد في التوراة والإنجيل ١٣٧
- الاستطراد من الشيء إلى نظيره وشبهه ولازمه، وهو كثير في القرآن ٤٣٧

٢- الحديث وعلومه

١٧٧-١٧٩

شرح حديث «أعطيت ما لم يعط أحد من الأنبياء قبلي»

١٨٣

شرح حديث «خفف على داود القرآن»

٢٦٦-٢٦٧

تعديل كعب الأخبار

قال كعب: «علماء هذه الأمة كأنبياء بني إسرائيل». وفيه حديث مرفوع

٢٩٧

لا أعرف حاله

٣- العقائد والملل

أصول عقيدة التوحيد التي اتفقت عليه جميع الكتب والرسل وهي

- ٣٧٠-٣٦٨ (١٨) أمرًا
- ٣٠١ الذنوب والمعاصي لا تنافي الإيمان بالرسل
- ٣٠٢-٣٠١ التوحيد يكفر الذنوب
- ٣٠٢ مكفّرات الذنوب
- ٣٦٠ الإضافة إلى الله
- ٣٥٧-٣٥٥ وقوع طوائف من المتسيبين إلى الإسلام في نظير شرك النصارى وكفرهم
- ٤٣٩ لا يمكن الإقرار بربوبية الله وإلهيته وملكه بل ولا بوجوده مع تكذيب محمد ﷺ
- ٤٣٩ لا يجتمع الكفر بالمعاد مع الإقرار بوجود الصانع
- ٤٤٠ إنكار الفلاسفة للنبوات وثمرته
- ٣٨٥-٣٨٤ عقيدة المسلمين في المسيح وأمه
- ١٥٤-١٥٣ القدر والأسباب
- ٢٧٢ الاحتجاج بالقدر
- ٢٨ مساكن الصابئة عند البعثة
- ١٧،١٦،٤ وصف المجوس ودينهم
- ٢٨ مساكن المجوس عند البعثة
- ٣٢ دخول المجوس في الإسلام
- ١٧،٧ وصف دين الزنادقة والفلاسفة
- ٢٨ وصف دين المشركين ومساكنهم عند البعثة

* نبوة محمد ﷺ وما ورد من صفاته وصفات أمته في الصحف السابقة:

- ٢٧ أهل الأرض عند بعثته خمسة أصناف
- ١٨٦-١٨٥ استنصار اليهود به على مشركي العرب
- ٢٠٧-٢٠٦ معرفة يهود يثرب كلهم بقرب خروج النبي ﷺ
- ٢٠٦ دراسة بني قريظة لذكره في كتبهم وتعليم ولدانهم صفته
- قصة أبي عامر الراهب الذي لم يكن في الأوس والخزرج أو صف منه
- ٢٠٨-٢٠٧ للنبي ﷺ قبل مبعثه
- ٩٦-٩٢ قصة إيمان عبد الله بن سلام بالنبي ﷺ
- ١٠٠ الدلائل على ذكر صفة النبي ﷺ في التوراة والإنجيل وغيرهما
- ٢٤٠-٢٣٨، ١١٩-١٠٩ طرق معرفة الأخبار والبشارة بنبوته في الكتب المتقدمة
- ١٥٥-١١٩ بعض ما ورد في الكتب السابقة من البشارة بالنبي ﷺ ونعته وصفة أمته
- ١٠٠ ذكر صفة النبي ﷺ في الصحف أبلغ من ذكره بمجرد اسمه
- ٢١١ تسمية العرب أولادهم بمحمد قبل البعثة
- ١٧٩-١٧٧، ١٣٧ خصائص النبي ﷺ
- ١٧٩ صفات النبي ﷺ
- ٢٠٦-٢٠٤، ١٩٣ صفاته في التوراة عن كعب
- ٢١٨ صفاته عن وهب نقلها من سفر إشعياء
- ٢٠٩ صفته على لسان أسقف من القبط

- ٢١٨ صفته عن سهل النصراني نقلها عن الإنجيل
- ٢١٢ صفته على لسان شموأل اليهودي
- ٤٥٠-٤٢٩ تقرير نبوته ﷺ بجميع أنواع الدلائل
- ٢٠١ أنواع المعجزات والكرامات التي ظهرت على يده تزيد على الألف
- ٢٠٢-٢٠٠ من كذب محمدًا ﷺ شتم الله أعظم شتيمة
- ٤٣٩ لا يمكن الإقرار بربوبية الله وإلهيته وملكه مع تكذيب محمد ﷺ
- ٣٧١ لو لم يظهر محمد ﷺ لبطلت نبوة سائر الأنبياء
- ٤٣١ لا يمكن الإيمان بنبي من الأنبياء مع جحود نبوة محمد ﷺ
- ١٥١ المكذب لمحمد ﷺ أشد تكذيباً للمسيح
- ٣٨٥ لولا محمد ﷺ لما عرفنا أن المسيح ابن مريم موجود أصلاً
- ٤٤٠ لا يمكن الاعتراف بالحقائق على ما هي عليه مع تكذيب رسول الله ﷺ
- ١٨٨ الحمد من صفات أمة محمد ﷺ
- ١٦٣ التكبير بأصوات مرتفعة شعار محمد بن عبد الله وأمته
- ٢٩٧-٢٩٤ صفة الصحابة وأمة محمد ﷺ في التوراة
- ٢٩٣-٢٧٥ فضائل الصحابة
- * عقيدة اليهود وصفتهم وشيء من تاريخهم**
- ١٥-١٤ وصف اليهود
- ٤٤٨-٤٤١، ٣١٩، ٦ وصف دينهم وجهلهم بمعبودهم ونبئهم وحقائق الموجودات
- ٤٠ ما الذي منعهم من الإيمان بالمسيح؟
- ٣١١-٣١٠، ٣٠٦ فرقنا اليهود: القراؤون والربانيون

- ٣٠٦-٣٠٣ بعض جرائم اليهود من أفعالهم وأقوالهم
- ١١٥-١١٤ طرق اليهود في كتمان الحق ومنه تحريف التأويل
- ٢٦٢-٢٦٠ تواطؤهم على بعض التحريفات
- ٣٠٦ من افتراءات فقهاءهم
- أمر قسطنطين أن لا يسكن يهودي في بيت المقدس ولا يجوز بها، ومن لم
- ٤٠٧ يتنصر يقتل
- ٣١٨ اضطهاد ملوك الفرس لليهود
- ٢٧ مساكن اليهود عند مبعث النبي ﷺ
- ٤٧-٤٢ انتظارهم إياه قبل مبعثه وقد عرفوه كما يعرفون أبناءهم
- ٣٣-٣٢ دخولهم في دين الإسلام
- ٣١٨-٣١٧ اليهود في ظل دولة الإسلام
- ٢٠٢-٢٠٠ مناظرة المؤلف مع أكبر علماء اليهود في مصر
- ٢٠٤-٢٠٢ مناظرة بعض علماء المسلمين مع بعض اليهود في المغرب
- * عقيدة النصارى وصفتهم وشيء من تاريخهم
- ٥٠٠-٤٩، ٣٧، ١٦-١٥، ٥ وصف النصارى ودينهم عموماً
- ٢٦٣-٢٦٢
- ٣٢٦-٣٢٤ المقارنة بين شريعة المسيح وشريعة النصارى
- ٣٢٦ بقي دينهم سليماً نحو ثلاثمائة سنة
- ٣٩٤-٣٩٣ أول من أفسد دينهم
- ٣٢٨-٣٢٦ تحريفهم لدينهم وشريعتهم كان مناقضة لليهود ومكايده لهم

- ٥١ قول بعض ملوك الهند في وجوب جهاد النصارى
- ٤٤١ حال النصارى في جهلهم بحقيقة معبودهم وما جاء به الرسل وبحقيقة أنفسهم
- ٥٢ كيفية صلاة النصارى
- ٤٠٨-٤٠٧ تحليل بولس للختير
- ٣٢٢-٣٢٠ عقيدتهم في مريم
- ٢٥٣-٢٥٢ حقيقة (المسيح) الذي ينتظره اليهود والنصارى والمسلمون
- ٣٨٤-٣٧٦ اختلاف اليهود والنصارى في أمر المسيح
- ٣٨٦ أكثر الأنبياء تبشيرًا بالمسيح داود
- ٣٨٢ المسيح الذي أثبتته اليهود من شر خلق الله
- ٣٨٥ المسيح الذي أثبتته النصارى لا يمكن وجوده في عقل ولا فطرة
- ٣٤٠-٣٣٤ عقيدتهم في المسيح مخالفة لأقوال المسيح المذكورة في الإنجيل
- ٣٨٤-٣٨٠، ٤٢٧، ٣٢٠ اختلاف النصارى في المسيح
- ٤١٥-٤١٣، ٣٨١ مقالة يعقوبية
- ٤١٩، ٣٨٢-٣٨١ مقالة الملكية
- ٤١٢-٤١١، ٣٨٣ مقالة النسطورية
- ٤٠٥-٤٠٤، ٤٠٠-٣٩٩، ٣٨٤-٣٨٣ مقالة الأريوسية
- ٤٠٩-٤٠٨
- ٤٠٣-٤٠١ أقوال الأساقفة في المسيح في مجمع نيقية
- نصّ التقرير الذي اجتمع عليه الآباء الثلاثمائة والثمانية عشر، وهو أصل
- ٣٣٠-٣٢٩ الأصول عند جميع طوائفهم ويسمى «الأمانة».

- ٣٨٥-٣٨٤ عقيدة المسلمين في المسيح وأمه
- ٣٧٦ من كفر بالقرآن فهو أحقّ بأن ينكر وجود عيسى في العالم
- ٣٧٧-٣٧٥ إذا كفر النصارى بالقرآن لم يتحقق لعيسى آية ولا فضيلة
- ٣٨٥ لولا محمد ﷺ لما عرفنا أن المسيح ابن مريم موجود أصلاً
- الكلام على النصوص التي يمكن أن يستدل بها النصارى على
- ٣٦٨-٣٤١ ألوهية المسيح
- ٣٩٨-٣٨٧ من تاريخ النصارى قبل تنصر قسطنطين
- ٢٧٧ فضل الحواريين
- ٤٢٨-٤٠٠ تلخيص ما جرى في المجامع العشرة المشهورة
- ٤٠٣ منعوا في مجمع نيقية أن يكون للأسقف زوجة
- ٣٨٨ رسمهم في نصب التباركة
- ٤٠٣ التباركة لم يكن لهم نساء
- ١٠٦ عادة النصارى في نجران عند الفزع
- ٢٨ مساكن النصارى عند بعثة النبي ﷺ
- ٣٢ دخول نصارى الشام في الإسلام
- ٢٧٢، ٣٩ مناظرة المؤلف وغيره للنصارى

* التوراة والإنجيل

- ٢٥٩، ١١٢ اختلاف نسخ التوراة والإنجيل والزبور
- ٢٤١ اعتراف اليهود بتحريف التوراة
- ١١٧ تفسير السامرة في التوراة واشتهار النسخ المعيّرة

٢٤٩-٢٤٢	أمثلة من التحريف الواقع في التوراة
٣٠٦	حجم المشنا والتلمود
١١٧	التوراة التي بأيدي النصارى
٢٥٥،٢٤٢-٢٤١،١١٣	الأنجيل الأربعة: كتابها وأماكن كتابتها واختلافها
٢٥٩-٢٤٢	أمثلة من اضطراب الأنجيل وتحريفاتها
٣٨٨	إنجيل مرقس كتبه بطرس عنه بالرومية ونسبه إلى مرقس
	فائدة: لفظ التوراة والإنجيل والقرآن والزبور يراد به الكتب المعينة تارة،
١٨٣	ويراد به الجنس تارة (يعني في النصوص الإسلامية)
٢٩٦	التوراة الأولى أعم من التوراة المعينة

٤- الدعوة والجهاد

- ٣٠-٢٧ لم يُكره النبي ﷺ أحدًا على الدخول في الإسلام
- ٣٠ منهج النبي ﷺ في المصالحة والقتال
- ٢١-٢٠ دور الكتاب والسيف في إقامة الدين
- ١٠٥،٩٢-٧٩ كتب النبي ﷺ إلى الملوك وغيرهم لدعوتهم إلى الإسلام
- ٤٠-٣٩ الأسباب المانعة من قبول الحق
- ٢٧٠-٢٦٩،٥٤ من أسباب اختيار الكفر
- ١٥٢ كل من أعرض عن الحق يعوّض عنه بالباطل
- ٢١ مقالة العجزة الجهال: «إنما يعامل الكفار بالجلاد دون الجدال»
- ٢٠٤-٢٠٢ مناظرة بعض علماء المسلمين مع بعض اليهود ببلاد المغرب
- ٢٠٢-٢٠٠ مناظرة المؤلف في مصر مع أكبر علماء اليهود
- ٢٧٢،٣٩ مناظرة المؤلف وغيره للنصارى

٥- اللغة والمصطلحات

- ١٤٣ العبرانية أقرب اللغات إلى العربية، وأمثلة من التقارب بين الفاظها
- * الألفاظ والمصطلحات التي فسّرت في النص
- ٣٤٦،٣٣٩ الأب في لغة الإنجيل
- ١٤٢ أحمد
- ١٤٩،١٤٦ أركون
- ١٥٦ استعلن وعلن
- ٣٦٣،٣٥١ اسم (الإله) في الكتب المقدسة بمنزلة الرب والسيد والأب
- ١٩٦ إيل
- ٣٨٨ بابا
- ٣١١ بث قول
- ٣١٦-٣١٤ مسألة البياما والحالوس
- ٢٩٦ التوراة الأولى
- التوراة والإنجيل والقرآن والزبور يراد به الكتب المعينة تارة، ويراد به
- ١٨٣ الجنس تارة، فيعبر بلفظ القرآن عن الزبور ...
- ٨٢ الثفروق
- ٣١٨ الخزانة
- ٦١ دبر
- ٣٠٩ دخيا
- ٢٩١ رثوة

٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣٤، ٣٩٢، ٤١٠-٤١١،

سنهودس / الأمانة

٤١٤، ٤١٨، ٤٢٣، ٤٢٤

٦٥

السيد

٦١

سيوم

١٧٣

صهيون: هي مكة عند أهل الكتاب

٣٠٧، ٣٠٨

الطريفا

٦٤

عاقب

٣٦٣-٣٦٤

عمانويل

١٢٩، ١٣٠-١٣٦، ١٤١، ١٤٢،

بحث في لفظ الفارقليط

١٩٥، ١٩٦

١٤١

محمّد

١٨٤

مشفح

٣٧٩

مميز

١٩٥

المنحمننا

١٤٢-١٤٤، ١٨٤

بحث في لفظ مؤذ / مؤذ

فهرس الموضوعات

- مقدمة التحقيق ٥
- أولاً: الحوار مع أهل الكتاب ١٣
- من أوائل الكتب القديمة المؤلفة في ذلك ١٥
- من الكتب المعاصرة ٢٢
- ثانياً: علاقة الإسلام بالشرائع الأخرى ٢٩
- علاقة الإسلام بالأديان الأخرى ٥٠
- ثالثاً: كتاب هدية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى ٥٥
- موضوع الكتاب وسبب تأليفه ٥٥
- أسلوب الكتاب وطريقته ٥٧
- نسبة الكتاب لمؤلفه وتسميته ٥٧
- مصادر الكتاب ٥٨
- صلة هداية الحيارى بكتاب الجواب الصحيح ٥٩
- الطبعات السابقة للكتاب ٦٠
- النسخ الخطية للكتاب ٦٢
- منهج التحقيق ٦٤
- نماذج من النسخ الخطية ٦٧
- كتاب هداية الحيارى
- مقدمة المؤلف ٣
- فصل ١٢

- ١٤ - فصل حال أهل الأرض عند بعثة النبي عليه السلام
- ٢٠ - فصل سبب تأليف الكتاب
- ٢٢ - تقسيم الكتاب إلى قسمين
- ٢٥ • القسم الأول: أجوبة المسائل
- المسألة الأولى: قولهم إنه لم يمنع أهل الكتابين من الدخول في الإسلام إلا الرياسة والمأكلة. والجواب عن ذلك
- ٥٤-٢٧ - فصل: لم يقل أحد من المسلمين أن من ذكرتم من طبقات الناس كلهم تبين لهم الهدى ...
- ٥٤ - فصل: المسألة الثانية: قولهم: هب أنهم اختاروا الكفر لذلك فهلا اتبع الحق من لا رياسة له ولا مأكلة ..
- ٥٥ - جوابه من وجوه
- ٦٦ - فصل: قصة إسلام عدي بن حاتم
- ٦٩ - قصة إسلام سلمان الفارسي
- ٧٧ - فصل: في ملك الشام هرقل
- ٨١ - فصل: في إسلام النجاشي
- ٨٣ - فصل: في ملك مصر المقوقس
- ٨٥ - فصل: في ابنا الجُنْدِي مَلِكَا عمان، وغيرهما
- ٩٠ - فصل: كتاب النبي ﷺ إلى الحارث بن أبي شمر
- ٩٢ - فصل: قصة عبد الله بن سلام

- فصل: المسألة الثالثة: ما اشتهر عندكم أن النبي ﷺ مكتوب في التوراة والإنجيل لكنهم محوه ... والعقل يستشكل ذلك، وجوابه ٩٩
- العلم بأنه ﷺ مذكور في الكتب المتقدمة يُعرف من وجوه متعددة ١٠٩
- فصل: بعض ما ورد من البشارات به وبأتمته ١٩٩
- الوجه الأول ١١٩
- الوجه الثاني ١٢٢
- الوجه الثالث ١٢٥
- الوجه الرابع ١٢٧
- الوجه الخامس ١٢٧
- فصل في قول المسيح في هذه البشارة: (وليس لي من الأمر شيء) ١٥١
- فصل قول المسيح: (إذا انطلقت أرسلته إليكم) ١٥٣
- فصل نص التوراة: (تجلى الله من طور سيناء ..) ١٥٥
- فصل فيما ذكره ابن قتيبة ... ١٥٨
- فصل فيما نقلوه في نبوة حبقوق ١٥٩
- الوجه السادس ١٦٠
- الوجه السابع ١٦٢
- الوجه الثامن ١٦٤
- الوجه التاسع ١٦٥
- الوجه العاشر ١٦٧
- الوجه الحادي عشر ١٦٧

- ١٦٨ - الوجه الثاني عشر
- ١٦٨ - الوجه الثالث عشر
- ١٦٩ - الوجه الرابع عشر
- ١٦٩ - الوجه الخامس عشر
- ١٧١ - الوجه السادس عشر
- ١٧١ - الوجه السابع عشر
- ١٧٢ - الوجه الثامن عشر
- ١٧٢ - الوجه التاسع عشر
- ١٧٣ - الوجه العشرون
- ١٧٣ - الوجه الحادي والعشرون
- ١٧٤ - الوجه الثاني والعشرون
- ١٧٤ - الوجه الثالث والعشرون
- ١٨٧ - الوجه الرابع والعشرون
- ١٨٧ - الوجه الخامس والعشرون
- ١٨٩ - الوجه السادس والعشرون
- ١٩٠ - الوجه السابع والعشرون
- ١٩١ - الوجه الثامن والعشرون
- ١٩٣ - الوجه التاسع والعشرون
- ١٩٣ - الوجه الثلاثون
- ١٩٤ - الوجه الحادي والثلاثون

- ١٩٤ - الوجه الثاني والثلاثون
- ١٩٥ - الوجه الثالث والثلاثون
- ١٩٦ - الوجه الرابع والثلاثون
- ١٩٧ - الوجه الخامس والثلاثون
- ١٩٨ - الوجه السادس والثلاثون
- ١٩٨ - الوجه السابع والثلاثون
- ١٩٩ - الوجه الثامن والثلاثون
- ١٩٩ - الوجه التاسع والثلاثون
- ٢٣٧ - فصل
- ٢٣٨ - فصل: الأخبار والبشارة بنبوته في الكتب المتقدمة عُرفت من عدة طرق
- فصل: هذه الطرق يسلكها بعض النظّار الذين يرون أنهم لم يحرفوا ألفاظ التوراة والإنجيل
- ٢٤٠
- فصل: [المسألة الرابعة] قال السائل: هل أتى من أسلم من اليهود كعبد الله
- ٢٦٤ بن سلام بالنسخ التي عندهم حتى تكون شاهدة علينا
- الجواب من وجوه:
- ٢٦٤ - أحدها
- ٢٦٦ - الوجه الثاني
- ٢٦٧ - الوجه الثالث
- فصل: المسألة الخامسة: أنكم نسبتهم الأمتين العظيمنتين إلى اختيار الكفر
- ٢٦٩ للعرض المذكور، فابن سلام وأصحابه أولى بذلك الغرض

- ٢٧٣-٢٦٩ - الجواب من وجوه خمسة
- ٢٧٤ - فصل [المسألة السادسة]: تدخل علينا الريبة من جهة ابن سلام وأصحابه
- ٢٩٩-٢٧٤ - والجواب من وجوه
- فصل [المسألة السابعة]: نرى في دينكم أكثر الفواحش فيمن هو
- ٣٠٠ أعلم وأفقه ..
- ٣١٦-٣٠٠ - والجواب من وجوه
- ٣١٦ - فصل: لا يستبعد اصطلاح الأمة الغضبية على المحال
- ٣١٩ - فصل
- ٣٢٣ - فصل
- ٣٤٦ - فصل
- ٣٤٦ - فصل: إن قلتما إنما جعلناه إلهاً لأنه سمي نفسه ابن الله
- ٣٤٩ - فصل: إن قلتما جعلناه إلهاً لشهادة الأنبياء والرسل بذلك
- ٣٥٧ - فصل: إن قلتما أو جينا له الإلهية من قول إشعيا ...
- ٣٥٨ - فصل: إن قلتما جعلناه إلهاً من قول متى ...
- ٣٥٩ - فصل: وإن أو جبتما له الإلهية بما نقلتموه عن إشعيا
- ٣٦١ - فصل: وإن أو جبتما له الإلهية بقول إشعيا
- ٣٦٣ - فصل: وإن أو جبتما له الإلهية بقول إشعيا
- ٣٦٤ - فصل: وإن أو جبتما له الإلهية بقول حبقوق
- ٣٦٦ - فصل: وإن أو جبتما له الإلهية بقوله في السفر الثالث
- ٣٧١ - فصل: في أنه لو لم يظهر محمد ﷺ لبطلت سائر النبوات

- فصل: ونحن نبين أنه لا يمكنهم أن يثبتوا للمسيح فضيلة إلا بإقرارهم
 أن محمداً رسول الله
 ٣٧٥
- فصل: في استنادهم في دينهم إلى أصحاب المجامع ... وذكرها
 ٣٨٦
- فصل: ثم كان لهم مجمعٌ خامس
 ٤١٣
- فصل: ثم كان لهم مجمعٌ سادس
 ٤١٥
- فصل: ثم كان لهم مجمعٌ سابع
 ٤١٧
- فصل: ثم كان لهم مجمعٌ ثامن
 ٤٢٠
- فصل: ثم كان لهم مجمعٌ تاسع
 ٤٢٢
- فصل: ثم كان لهم مجمعٌ عاشر
 ٤٢٥
- فصل: إذا كانت هذه حال المتقدمين ..
- القسم الثاني:
- ٤٢٩ في تقرير نبوة محمد ﷺ بجميع أنواع الدلائل
- فصل: في أنه لا يمكن الإيمان بنبي أصلاً مع جحود نبوة محمد ﷺ
 وذلك من وجوه
 ٤٣٩-٤٣١
- فصل: جحد نبوة خاتم الأنبياء جحد للرب
 ٤٣٩
- فصل: أهل الأرض كلهم في ظلمات الجهل إلا من أشرقت عليه نور النبوة
 ٤٤٨
- فصل: يكاد نور النبوة يُعمي تلك البصائر ويخطفها
 ٤٥٠
- فهارس الكتاب (اللفظية والعلمية)
 أولاً: الفهارس اللفظية
 ٤٥٣
- فهرس الآيات
 ٤٥٥

- ٤٦٨ - فهرس الأحاديث والآثار
- ٤٧٤ - فهرس نصوص كتب اليهود والنصارى
- ٤٨٤ - فهرس الشعر والرجز
- ٤٨٥ - فهرس الكتب المذكورة في المتن
- ٤٨٨ - فهرس الأعلام
- ٥٠٩ - فهرس الجماعات والفرق
- ٥١٥ - فهرس الأماكن
- ٥٢١ ثانياً: الفهارس العلمية
- ٥٢١ - التفسير وعلوم القرآن
- ٥٢٣ - الحديث وعلومه
- ٥٢٤ - العقائد والملل
- ٥٣١ - الدعوة والجهاد
- ٥٣٢ - اللغة والمصطلحات
- ٥٣٥ فهرس الموضوعات